## ردِقادیانیّت

## رسائل

- حزت والما الرحسري العززة حزت والماعب الحرام السرى
- حذرت والماحكيم والمعنفي حذرت والماحكيم والالتوان الجيولي
- حنرت والماعبث العليم متريق حنرت والما محتمة مالترين كابنا عجيه
- حذرت والما مفتى غلام مرتضى إنى حزت والما محرفي والم
  - ٠ ورت ولايا منين المراث والمراث المراث والمراث المراث ولايا المراث ولايا المراث والمراث والمراث والمراث والمراث

# القالي القالية

جلد

صفوری باغ روڈ · ملتان - فون : 661-4783486

م كتاب : اخساب قاد بانيت جلدا ( تاليس ( ١٨٨)

مصنفين : حفرت مولانا الوعرعبد العريَّة

حفزت مولانا حكيم عبد الني

حفرت مولا نا عبد العليم مد للي"

حعرت مولا نامعتى فلام مرتقنى موانوي

حفرت مولانا عبدالحي امرتسري

حضرت مولا ناحكيم ولى الدين بها كيوري

حضرت مولا نامحمرالدين كابهند كامجعه

عشرت مولا نا محمر يعسوب رحما ني "

حضرت مولانا سيد محرع ب كل

مغات : ۱۰۰۰

قیت : ۴۰۰ رو<sub>س</sub>ا

مطيح : تاصرزين يريس لا مور

طبع اوّل: عتبر ٢٠١٢ء

ناشر : عالم مجلس جخفائم نبوت صفورى باغ روؤ لمآن

Ph: 061-4783486

#### مِسُواللهِ الرَّفْلِ الرَّحِيْمِ !

نېرست رسائل مشموله .....اختساب قاديانيت جلد ۴۸ حغرت مولانا الثدوسا بإمرظله ا..... تبليغ تخنه حغرت مولانا إدعم عبدالعزيزة حعرت مولا نامحيم عبدالخن ٢.... الحق العبين حرت مولا ناعبدالعليم صديقي " 99 ٣.... مرزائي حقيقت كااتمهار حعرت مولانامفتي غلام مرتعني ميانوي ١٧٥ ٧ ..... فتم نبوت تذكرة العباد (لكيلا يغتروا بالوال اهل المحاد) حضرت موادا تاعيرائت امرتسرئ ٧..... محكمات ربانى، لنسخ القالي قاديانى محرت مولاناتكيم ولى الدين إما مجوديٌّ ١٠٠١ ٤٨١ فيما قرآني معروف به كلذيب قادياني حضرت مولانا محمالدين كابنكا محمد ١٨١ حعرت مولا نامجريعسوب رحماني" ٨..... هيقت مرزا ٩..... الكلام الفصيح في تحقيق الحيات عثرت مولانا سيد يحرب كي" MYL

المسيح (الملقب به اسم تاریخی)

البتروييفلام إحمقاد بإنى ١٩٢٠ء

#### مِسْواللهالرُّ فَانْسِ الرَّحْيَةِ!

### عرض مرتب

الحمدالله وكظي وسلام على عباده الذين اصطفي امابعد! قارئين كرام إليج الله رب العرت كفنل وكرم واحسان ساحساب قاديا نيت كي جلدا ژنالیس (۱۸۸) پیش فدمت باس جلدیس سے میلے:

تبليغى تخفه: جناب مولانا ابوعرعبد العزيز في سوال وجواب يربيدسالد مرتب كيا يحادى

الثاني ١٣٥١ هدها بن اكتوبر ١٩٣٧ من الآلا بوري شائع بوا اسجاد ش في خدمت ب

السحق السمبين: مولانا عكيم عبد الني ناظم بحمود الوالي شلع مجرات في اس و١٩٣٣ء مي مرتب كيا موصوف ك متاقضات مرزا، واحتقادات مرزار بجي دورسائل بي ليكن وه دستياب ندمو يائے۔اخبار "روز نامداحسان لامور" كى اشاعت ٢٧ مركمبر١٩٣٣م من قاد ياغوں كوسوال شاكع موئے جس كامسلمانوں سے جواب طلب كيا حمال احمولانا عبدافنى صاحب في السحان المبين "كنام ع برسوال كالفيلي جواب ديارجس بيكتاب تيار بوكل خوب مطواتي اور شابت سے مربور کتاب ہے۔ مولانا عبد النی صاحب کا ۱۹ ارکی ۱۹۲۷ مرکور صال موا۔

سى مرزاكى حقيقت كاظهار: حغرت مولاناعبدالعليم صديقى قادرى عنى مرزمى ماريش میں عرصہ تک قیام پذیر مد کر خدمت اسلام کا فریغہ سرانجام دینے رہے۔ آپ کی تبلیغ حل سے سينكرول بندكان خدا غيرسلم افراد في اسلام تعل كيا ان بس قادياني بحى تصيحومولا ناشاه عبدالعليم مديقى كأتليغ اسلام سيمسلمان موئ ان دول ماريس عن قاوياغول كامر بي ايك حافظ قادياني تھا۔مولا تاشاہ عبدالعلیم صاحب کی للکاری سے یا د چودہمی روپروآنے کی جراکت نہ کریایا۔مولا تاشاہ عبدالعليم صاحب في أيك جلسه ش اعلان فرمايا كه يس اب ماريشس محموز كرووس ملك جاربا مول-ابلیس اعظم نے اس قادیانی مربی کے کان میں چوتک ماردی کراب موقع ہے ویک یے ڈیک ادکرجماران قادیان کے سامنے قمبر بنالو۔اس نے ایسے دفت میں دو پر غلث ککو کرشا کع کئے۔ جن دنول مولانا شاه عبد العليم سرك لئے بايكاب تصان يتفلنوں كالتيم موكى . آب نے يغلث ليار بحرى جها زكاس رقارية ون جهازي رب ان تمام يمفلف كاجواب الكويا -قادياني بعفلولكا نام اظهار حيانت فمراء العام الحارمولانان سبكاجاب"مرزائي اظهار حيات كنام عديمام كالتيدم تب فرماديا - يكم ترك ١٩٢٩ م كويكمل موارمولانا شاه ميدالعليم صديقي ١٩٣٧ ماكست ١٩٥٠ م كو

وسال مواسديد طيب جنت أبعي مس مرفون موسك زب نعيب!

حعرت مولانا عبدالعليم صديقي كرجافين حفرت مولاناشاه احدثوراني مرحوم تحمد باب مولانا عبدالعليم صديق نے قاديانيت كے ظلاف اوائل ميں تحريك افعالى \_ بينے نے قوى أسبلي مين ان كوكا فرقر ارداوايا مولانا عبدالعليم صديقى سے فقير كاستاذ محرّ مناظر اسلام مولانا لال حسین اخر کے برادراند تعلقات تھے۔ ال کرردقادیا نیت پرکام کیا۔ اس کے مولا نا شاہ احمد نورانی، حغرت مولا نالال حسین اختر کو'' چیا حضور'' فرمایا کرتے تھے۔ کہاں رہیں اب و محبتیں، اب توعقر في دنيا بـ الله تعالى معاف فرمائ ـ

م ..... محتم نبوت: حضرت مولا نامنتي غلام مرتضى صاحب مياني مسلع سركودها كرربائثي يتهد نامور عالم وين تقدم معقولات ومنقولات بران كوبحر بور كردنت حاصل تحى - آب كى ايك كتاب" الظفر الرحماني في كسف القادياني" اختساب قاديانيت كي جلد اخمائيس (٢٨) ميس بم شائع كر يكي بين \_ آپ كابيدسال بهي اى جلدش شائع مونا جائة تفاي كراس ونت دستياب ند

ہوا۔اب اس جلد میں پیش خدمت ہے۔

ه..... تذكرة العباد (لكيلا يفتروا باقوال اهل الحاد): قاوياني وبطرك میں کرعذاب آرہے ہیں جومرزا قاویانی کی تلذیب کی وجہ سے ہیں۔مصنف نے جواب ویا کہ عذاب کے زول کے تی اسہاب ہیں۔ نی کے اٹکارسے مذاب شی وگرہے۔ورنہ جب بھی مذاب آئے تو کوئی ہی مانیا برے گا۔ حالا تکہ اس کا کوئی قائل نہیں۔ مؤلف مولا نا عبدائی بن مولا نامحہ عنان ہیں۔ برقی مطبع امرتر سے اولا شائع مولی فوب مطوماتی كاب ب-

٧ ..... محكمات رباني، لنسخ القائي قادياني: جية السطل الارض معرت مولانا محمط مو تلیری نود نیملہ آسانی " کاب مرزا قادیانی کے رویس تایف فرمانی - قادیا نیت کے لكس ناطقة عبدالما جدقاويانى بعاكليورى في "القائد ربانى بترويد فيصلد ابواحد رصانى" اس كتاب كروش تحريل الندرب العزت فضل كامعامله فرمايا كدعبدالماجدقا دياني كرشته وارتكيم حافظ مولانا ولی الدین بوری به بھاگل بوری فرحبدالماجد قادیانی کی کتاب القائے رہائی کے رو من "محمدات رباني لنسخ القائي قادياني "تحريركقاديانيول كاناطق بتدكرويا-ب كابكم ازكم ايك صدى قبل كى بوكى جواس جلديس شامل كى جارى بــ

ع .... فيصله قرآني معروف به تكذيب قادياني: عيم حافظ مولانا محدالدين كامد كاجها لا مور في ١٩٠٢ اهمطابق ١٩٠٢ ومرزا قاوياني كي عين حيات ميكتاب شائع كي ١٣٧٢ اهش من بل بار

			~ 1
شائع ہوئی۔اب مسلم اھایک سوگیارہ سال بعداس کی دوبارہ اشاعت ہمارے لئے باعث خوشی ہے۔			
٨ حقيقت مرزا: مولانامحم يسوب رجانى فاس رساله من مرزا قاديانى كى حقيقت			
ناواقف مسلمانوں کی اطلاع کے لئے بیان کی ہے کہ مرزا قادیانی کو مض صاحب شریعت نی			
ہونے کا دعویٰ بیس بلک نعوذ بااللہ ان کو خدا کا بیٹا اور اس سے بھی بردہ کر خدا ہونے کا دعویٰ تھا۔ آخر			
می مرزا قادیانی کے تعبیده اعجازیدی صرفی بخوی، عروضی غلطیاں بعی دکھلائی گئی ہیں۔ ایک صدی			
ين رود مديون عسيرة ، في رون رود كالمعيول مي وطائ في يراي الميد مدن المرد الله! في كاريرسالداب دوباره يهال شائع مور ما بيد فاالحمد الله!			
المان المراكب والمراكب المراكب			
لقب به اسم	مسيح (الد	حيات ال	٩ الكلام الفصيح في تحقيق ال
تساريسنسي) الواب ترويدغلام أحمرقا دياني ١٩٣٠ء: مولا نامفتي قاري عافظ السيدم عرب كي			
حنی قاوری سنوی نے حیات حصرت سے علیہ السلام اور رفع جسمانی قرآن کریم سے ابت کیا ہے			
اورقادیان مرا نبوت مرزافلام احمدقادیانی کے كذب وافتراء كے جوت من نهايت روش ولال			
			اور محققانه مباحث ورج کئے ہیں۔
		)يں:	غرض احتساب قاديا نيت جلداژ تاليس (۴۸
دماله	1	8	ا.٧٠٠٠ مولانا ابوعم عبد العزيز
دمالہ	1	6	٢ مولاناحكيم عبدالخي "
دمالہ	1	6	٣ حضرت مولا ناعبدالعليم صديقي "
رمانہ ارمالہ	1	6	٣ حضرت مولا نامفتي غلام مرتفني ميانوي "
رسالہ دسالہ	1	6	۵ حضرت مولانا عبدالحي امرتسري
رحانہ دسالہ		8	٢ ځکيم مولا نا د لي الدين بها مې وريّ
	,		٤٠٠٠٠ مولانا محمد الدين كامينها جدر
. دماله دد			مست مولانامحریف مهجه بعد ۸۰۰۰۰۰۰۸ مولانامحریفسوب رضانی"
دسالہ 		6	
دمالہ	1	K .	، مولانا سيد مجمد عرب كل الله عنه المسيد مجمد عرب كل الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله
٠		****	KC was it
دسائل	9		محوياه جفرات كيكل
احتساب قادیانی کی جلد ۴۸ میں اشاعت پذیر یہورہے ہیں۔اللہ تعالی قبول فرما کیں۔			
. /	. (		المنظل كريون المنظل الم

الكى جلد كى اشاعت تك كے لئے طلب اجازت كے ساتھ دعائے خيركى ورخواست كرتا موں۔ عتاج وعاء: فقير الله وسايا!

فلحمدالله على ذالك!

۲۹ رومضان المبارك ۱۳۳۳ هه، برطابق ۱۸ دراگست ۲۰۱۲ و



#### مسواللوالأفان التصو

نحمده ونصلي على رسوله الكريم!

اس سلسله اشاعت "حزز ایمان" کی ضرورت اس کے محسوں ہوئی ہے کہ مرزائی ایجنٹ مرزاصاحب کے اقوال والہامات جولمع کی صورت بیں پیش کرکے لوگوں کو گمراہ کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ ان اقوال والہامات کو ان کے اصلی رنگ بیس ظاہر کرکے امت مسلمہ کو اس محمرای سے بچایا جائے۔ مرزا قادیانی کے تمام دعادی جوخداکی طرف منسوب کے جاتے ہیں وہ آپس بیس متضاد ہیں۔

نبوت سے انکار

مرزائيوں كاميرمولوى محمولى نے دعوت على مرزائيوں كامتصدم زاقاديانى المتحت كا فلط اعتراض كامتصدم زاقاديانى كاايك اعلان درج كيا ہے۔ جس سے اس كامتصدم زاقاديانى كانبوت كا فلط كى نبوت سے انكار ہے۔ ذیل ش منقول ہے: "اس عاجر نے سنا ہے كہ اس شجر كے بعض اكا برعاماء ميرى نبیت بيالزام مشہوركرتے ہيں۔ كہ پيخش نبوت كا حرى، ملائك كا مكر، بہشت دوزخ كا الكارى اورابيانى وجود جرائيل ادرليانة القدراور مجرات اور معراج نبوى سے الكى مكر ہے۔ لبندا شي اظہار اللحق خاص وعام اور تمام برزگوں كى خدمت شي كر ارش كرتا ہوں اس كو بيانزام مرام المتحق ان تمام موركا قائل ہوں۔ جواسلائى عقائد شي داخل ہيں اورجيسا كرست جماعت كاعقيدہ ہے۔ ان تمام موركا قائل ہوں۔ جواسلائى عقائد شي داخل ہيں اورجيسا كرست جماعت كاعقيدہ ہے۔ محرت محرف الله تعدی کی دوسے مسلم النبوت ہيں۔ اورسيدنا ومولانا ان سب باتوں كو مات ہوں۔ جو آس اور صدیف كی دوسے مدتی نبوت اور رسالت كو كاذب اور كافر بادر كافر البنان ہوں۔ محرالیت محرت آدم ضی اللہ سے شروع ہوئی اور جناب رسول جاتنا ہوں۔ ميرايقين ہے كہ دوى رسالت معرت آدم ضی اللہ سے شروع ہوئی اور جناب رسول التحقیق برختم ہوئی۔ " (اعلان امائور برا المان امائور برا المان امائور برا المان امائور برا المان امائور بالامائی ہوں۔ میرایقین ہوئی۔ " (اعلان امائور برا المائی برائور بورے المائی ارائی ہوں۔ میرایقین ہوئی۔ " (اعلان امائور برا المائی ہوں۔ میرایقین ہوئی۔ " (اعلان امائی ہوں۔ المیرائی ہوں۔ المیرائی ہوئی۔ " (اعلان امائی ہوں۔ میرائی ہوں۔ المیرائی ہوئی۔ " (اعلان امائی ہوئی۔ " (اعلان امائی ہوئی۔ " (اعلان امائی ہوئی۔ " (اعلان امائی ہوئی۔ المیرائی ہوئی۔ " (اعلان امائی امائور ہوئی اللہ ہوئی۔ " (اعلان امائی ہوئی۔ امائی ہوئی۔ " (اعلان امائی ہوئی۔ " (اعلان امائی ہوئی۔ امائی ہوئی۔ " (اعلان امائی ہوئی۔ " (اعلان امائی ہوئی۔ امائی ہوئی۔ " (اعلان امائی ہوئی۔ ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی۔ امائی ہوئی۔ امائی ہوئی۔ امائی ہوئی۔ امائی ہوئی۔ امائی ہوئی۔ امائی ہوئی ہوئی۔ امائی ہو

#### نبوت كادعوى

ا..... (دافع البلام ۵، خزائن ج ۱۸ م ۲۲۷) د تم مجھو كه قاديان اس لين محفوظ ركھا كيا كه وه خدا كارسول اور فرستاده قاديان شي تھا۔" ٧ ..... " فاحون كومتر برس تك دنيا ش رب قاديان كواس كفوفاك جابى سي محفوظ ركم المساس المحفوظ ركم المركم المر

أتخضرت الملك كاتوبين

(الفعنل ۱۷ رئی ۱۹۳۰ه)'' قرآن میں بعض الی پیش کوئیاں ہیں۔جن کا حقیقی مفہوم رسول التعلقیۃ پر بھی ٹہیں کھلا۔''

۷..... (ازالداد ہام میں بہ، فرائن جسم ۱۳۱)'' آپ نے امت کے مجھانے کے لئے خودا پنا غلطی کھانا بھی ظاہر فرمایا۔''

س..... ''هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كــــه يجه بتايا كيا بكر تيرى فجرقر آن اور مديث عن موجود بهاورتوي اس آيت كا معداق بـــــ،''

حضرت عيسى عليه السلام كي توبين

ابن مریم کےذکر کوچھوڑو۔اس سے بہتر غلام احمدہے۔

(دافع البلاءم ٢٠ فزائن ج١٨م٠)

''خدانے اس امت میں ہے سے موجود بھیجا۔ جواس پہلے سے سے آپی تمام شان میں بدھ کرے۔ بچھے تھے ہے اپنی تمام شان میں بدھ کرے۔ بچھے تم ہے اس دات کی جس کے ہاتھ میں میرے برائن ہیں اس کے اس میں میں میرے زبانہ میں ہوتا تو وہ کام جو میں کرسکتا ہوں وہ ہر گزند کرسکتا۔'' (دافع البلاء میں اخزائن ج ۱۸می ۲۳۳۷) ۲…… (ضمیرانجام ابھم میں عرفزائن جاام ۲۹۱)'' حضرت سے کی تین نا نیاں اور وادیاں زنا کار تھیں اور کسی جورتی تھیں جن کے خون سے آپ کا وجود ظہور پذیر ہوا۔'' س..... (ماشیکتی نوح ص ۱۵ بزائن ج۱۹ ص ۱۵) '' پورپ کے لوگوں کوجس قدر شراب نے نقصان پنچایا ہے۔ اس کا سب تو بیق کو تیسی شراب پیا کرتے تھے شاید بیاری کی وجہ سے یا پرائی عادت کی وجہ سے۔''

.....p

#### اینک منم که حسب بشارت آمدم عیسیٰ کجاست تابنهد هابمنبرم

(ازالدادبام ۱۸۰، فزائن جسم ۱۸۰)

۵..... (اخبار بدرموری ۱۹ مری) ''ایک وفعہ حصرت سے علیہ السلام زیمن پر آئے تو اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ کی کروژمشرک دنیا بیں ہو گئے۔دوبارہ آ کردنیا بیس کیا بتا کیس سے کہ لوگ ان کے آنے کے خواہش مندیں ۔''

۲..... (میرانجام آئم م ۵، نزائن جاام ۱۸۹) (الف) " یا در ب که آپ کوک قدر جموث بولنے کا حالت می ۔ "

(ب) ۔ ''عیسائیوں نے بہت سے مجزات آپ کے لکھے ہیں گرحن بات میہ ہے کہ آپ سے کوئی مجز انہیں ہوا آپ کے ہاتھ میں سوا کروفریب کے اور پی ٹیس تعار''

(معميرانجام أعقم ص٧ فرزائن ج ١١ص ٢٩٠)

#### بہشت اور دوزخ سے انکار

"دوزخ وبهشت اوران كآلام وهيم كاخارتى وجسمانى وجود بين به بلد صرف ظلى ومثالى وجود بيد جوانسان كى روحانى حالتول كاظلال وآثار بول." (ديكمويكج مرزاقاديانى اسلاى اصول كالامول." (ديكمويكج مرزاقاديانى اسلاى اصول كالامخ م ١٧٠ مرزائن ج ١٠٠٠ الارخدات الخرارات الذين آمنو وعملوا المصلحت وقودها الناسى والحجارة اعدت للكفرين وبشر الذين آمنو وعملوا الصلحت ان لهم جنت تجدى من تهتها الانهار مرزائى صاحبان كوافتياد بيك دوه خداكى بات مانس يام زاكى ريين بات المن كان عاسم كان عاسم كانسيام زاكى ريين بات المن كان عاسم كان عاسم كان عاسم كان عاسم كانسان كوافتياد به كروه خداكى بات مانس يام زاكى ريين بات المن كان عاسم كان عاسم كان عاسم كانسان كوافتياد به كروه خداكى بات مانس يام زاكى ديمن بات المنسان كوافتياد كانسان كوافت كانسان كوافتياد كوافتياد كانسان كوافتياد كانسان كوافتياد كوا

اب مولوی عمر علی مرزائیل کے امیر جواب دیں کہ بے شک وہ اعلان تو آپ کے حضرت مجدد مرزائے قادیائی کا ہے کہ: " میں نیوت ورسالت کے مدگی کوکا فرجات مول۔" لیکن

دوسرے اقوال دوعادی کا مدگی کون ہے؟ ہاتھی کے دانت دکھانے کے ادر کھانے کے ادر۔ انساف! انساف! انساف! اگرمولوی محمطی انساف پند ہیں تو اس کا جواب دیں یا مرزائیت محمود دیں۔

ا پی عمر کے متعلق قادیانی نبی منشی غلام احمد آنجمانی کے متضادییا نات

کراچی کے مولانا احمصدیق نے منتفاد کا میں میں کا عربے متعلق ان کے متفاد میانات کو محوظ دیا ہے۔ (زمیندار)

سوال ..... مرزا قادیانی فرمایئے کہ خدا تعالیٰ نے آپ سے عمر کے متعلق کوئی وعد ریکیا ہے کہ آپ کی عمر کتنی ہوگی؟

موت

اس بات پرسب کا اتفاق ہے کہ مرزا قادیانی مئی ۱۹۰۸ء میں مرض ہیننہ میں گرفتار ہوکر بہقام لا ہوروفات پاگئے۔ پیدائش مرزا قادیانی

سوال ..... مرزا قادياني آپ كب پيدا بوك بين؟

جواب .... میری پیدائش ۱۸۳۹ میا ۱۸۴۰ مین سکسوں کے آخری وقت میں ہوئی ہے۔

(حيات الني ص ١٥٩ كماب البريص ١٣٧ فيزائن ج١٨٧ ص ١٤٤)

سوال ..... مرزا قادیانی اس بات کے گواہ کون کون بیں کہ واقتی آپ ۱۸۳۹ ویس پیدا ہوئے؟ جواب .... اے بے باک سندھی ایک گواہ نہیں بلکہ سینکٹر دن گواہ اس بات کے بیں۔ سن کتاب خواجب اسلام صفحہ ۵ کے کتاب محقق ص ۹ رسالہ سواخ مسیلمہ کذاب صفحہ، کتاب اخبار الحکم ۲۰۱۲ - ۱۹۰۸ واخبار بدر۲ - ۱۹ وا ۱۹ در برا طیفہ اول مولوی ٹور الدین کی کتاب ٹور الدین کے ص ۵ کے پر کھانے کے مرزا قادیانی کی پیدائش ۱۸۳ ویا ۱۸۳۰ ویس ہوئی ہے۔

سوال ..... اور مجى كوئى معتبر كواه ٢-

جواب ..... ہاں سن! میری کتاب براین احمد بید حصد اقل ۲۰ پر لکھا ہے کہ: ۱۸۳۹ء مطابق ۱۳۵۵ و دنیا کی تواریخ میں بہت بدامبارک سال ہے جس میں خدا تعالی نے مرز اغلام مرتعنی کے گھر قادیاں فیں وہ موجود مہدی پیدا فرمایا۔ جس کے لئے اتنی تیاریاں زمین وآسان پر ہوری تعیس می ۲۰ اور سے موجود کی ولادت اور راجہ رنجیت سنگھ کی موت کا ایک بی سال میں واقع ہوتا مرساند بعث کے نشانات کا مظہر فابت ہوتا ہے۔ مہاراجہ رنجیت سنگھ کی سلطنت کا تاج تھا جو سی موجود کے پیدا ہوتے بی مارجون ۱۸۳۹ کو کر کرفاک میں اس کیا۔"

( می مودو کے حالات مرتبہ معرائ الدین قادیانی من ۱۹،۱۲، ملحقہ براجین احمد بیا لیا یشن اوّل) ان مندرجہ تحریروں سے معلوم ہوتا ہے کہ مرزا قادیانی آنجمانی ۱۸۳۹ء میں پیدا ہوئے

اكركسى مرزاني كوشك موقو كافر موكرم \_\_

نتيجه

اب معلوم ہوا کہ مرزا قادیانی ۱۸۳۹ء میں پیدا ہوئے اور ۱۹۰۸ء میں مرکے تو اس حساب سے مرزا قادیانی کی عمر ۲۹ برس کی ہوتی ہے نہ کہ ۲۷ برس کی لہذا البام غلط اور مرزا قادیانی کاذب ٹابت ہوئے ہائے افسون جب تقدیر پکڑتی ہے تو اپنا خون بی دیمن ہوجاتا ہے۔

> سوال..... مرزا قادیانی اس وقت ۱۸۹۳ میل آپ کی کتنی عمر موگی؟ حمار ...... دناس ماح کی ایس اوقت سمای میس سیجی کیجیز با دو بیمیز

جواب ..... "اس عابز کی عمراس وقت پیچاس برس سے جمی پیچوزیا دوہے۔" (نزول اُسے ص ۱۸ افزائن ج۸۱ س ۵۵۱ و آئیند کمالات اسلام س۵۵۵ فزائن ج۵س۵۵۵)

اس حساب سے معلوم ہوا کہ ۵۰ ۱۵=۹۵ برس کی عمر ہوتی ہے۔ند کہ ۲ ع برس البذا

الهام غلط اورمرزا قادياني كاذب ابت موت-

سوال ..... مرزا قادیانی اس وقت ۱۸۹۱م یس آپ کی گننی عربوگ \_ با ایمانی چیوار کرجواب

נד<u>י</u>ליי

جواب ..... "اس وقت ۱۸۹۱ه ش ميري عرم ۲ برس كى ہے-"

(اعاداحدي سافرائن ج١٩٥٥ ١٠٩)

مرزا قادیانی کی قابلیت د کیمے که ۱۸۹۳ ه پس ۵ برس کی عمر بتائے ہیں ۱۸۹۲ میں

۳۲ برک کے بن گئے۔ حالانکہ ۱۸۹۷ء ش مرزا قادیائی کی عربے برس کی ہوتی ہے۔ مگر دہ مرزا بی کیا جو تج بول جائے؟

سوال ..... مرزا قادیانی اس وقت ۱۹۰۱ه مین آپ کی گفتی مربوگی؟ جواب ..... ''۲۰ برس کی مرجو تخیینا میری عمر کااندازه ہے۔' ( 'تنب هورالی)

۱۹۰۲ء میں مردا قادیانی افی عر۲۰ برس کی بتاتے ہیں۔اور ۱۹۰۸ء میں مرجاتے ہیں تو اس حساب مرزا قادیانی کی عمر ۲۷ برس کی فاہت ہوتی ہے۔ند کہ ۲۷ برس البقراالهام غلط اور مرزا قادیانی کا ذب فاہت ہوئے۔

حلطلبمعمه

مرزا قادیانی۱۸۹۱میں اپنی عر۱۲۳ برس کی بتاتے ہیں اور۱۹۰۱میں ۲۰ کی امید ہے کہ پاپائے قادیان اور حضرت کم بچھو لال بھکوااس معرکوجلد حل کریں گے۔ تم نے بھار مجت کو بھی کیادیکھا جو یہ کہتے ہوئے جاتے ہوئے دیکھادیکھا۔

سوال ..... اچهاجناب مرزا قادیانی ۱۹۰۲ء میس آپ کی عر۱۲ برس کی ہے تواس وقت ۱۹۰۳ء میں آپ کی عرکتنی ہوگی؟

جواب ..... "ال وقت ١٩٠٣ من شي عرض متر على كرتريب بول "

( ترشیقت الوی م اعداز ائن ج ۱۲ م ۱۹۰۰)

مرزانی دوستوالین وروسرشدکوسفیالوا-۱۹ مین ۲۰ برس کی عربتات بین اور ۱۹۰۹م

پورے سر برا کے جوجاتے ہیں ہو معلق لیک سال مور کھتے ہیں ہوں سال۔

سوال ..... مرزا قادياني اس وقت ٢٠٠٩م شن آيك تني عربوك ايما عدارى يد كما؟

سوال ..... مرزاقاد بانی شراس وقت ۱۹۰۵مش آپ کی عرفتی موگ ایمان چود کر کهنا\_ جواب ..... "اب مری عره ۱۹۰۵مش سر برس کرفریب بد"

(١٥٨ مروم في معملوره ١٩٠٥ والن ١٥٨ ١٥٨)

غرضيكه مرزا قادياني:

۱۹۹۳ء میں اپی عرو ۵ پر سیناتے ہیں۔۱۸۹۷ء میں اپنی عرص الا پر سیناتے ہیں۔
۱۹۰۷ء میں اپنی عرو ۷ پر سیناتے ہیں۔۱۹۰۳ء میں اپنی عرو ۷ پر سیناتے ہیں۔
۱۹۰۳ء میں اپنی عرو ۷ پر سیناتے ہیں۔۱۹۰۵ء میں اپنی عرو ۷ پر سیناتے ہیں۔
پر کولیو کے تیل کی طرح ۷۰ ۱۹ میں اپنی عر ۲۸ سال کھتے ہیں۔

(هيقت الوي ١٠٠١م فرائن ج٢٠٩٥)

قادیانی اجر کھی ش آپ کے سامنے پیش کرتا ہوں۔ اس کے بیجنے کے لئے زیادہ عقل کی ضرورت نیس بلکہ ش مرز اقادیانی کی بات سے عی مرز اکوکا ذب ٹابت کرتا ہوں۔

(چشرمرفت م ٥٩، فزائن جهم ١٤)

سوال ..... مرزا قادیانی بیآخری سوال ہے اور آپ کو آپ کی متکوحہ آسانی کی قتم دے کر پوچھتا موں کی کچ بتا ہے کہ اس وقت عام امیں آپ کی تقی عمر موگی؟

سوال ..... او آپ کواب تک امید ہے کہ وہ منکوحہ آسانی ضرور آپ، کے لکان میں آئے گی۔ جواب ..... "امید کیسی ایقین کامل ہے بیر خدا کی با تیس میں ملتی ٹیس میں کرر میں گی۔" (اخبارا کلم اراکست ۱۹۹۱ء جمین لافانی ص اعبال س

"اس وقت ١٩٠٤ء بين ميري عر١٨٠ سال کي ہے۔"

(حقيقت الوي س ١٠١ فرزائن ج ٢٠٩ س ٢٠٩)

تواب معلوم ہوا کہ مرزا قادیانی کی عمر ۱۹۰۷ء میں ۲۸ برس کی ہے اور ۱۹۰۸ میں مر جاتے ہیں۔ تواس صاب سے مرزا قادیانی کی عمر دی ۲۹ کی ہوتی ہے۔ ندکہ ۲۲ برس البنداالهام غلط اور مرزا قادیانی ڈنل کا ڈب ٹابت ہوئے۔

سوال ..... مرزا قاد بانى بس اب مرايدا يك ى آخرى سوال ب-سف

آپ نے اکھا ہے کہ: ''ایک ول سے دوہا تمین نیس لکل سکتیں ۔ یونکدا سے طریقے پر انسان پاگل کبلاتا ہے یامنافق۔'' (ست بچناص ۲۱، فزائن ج ۱۸ ۱۳۳) " كا بر ہے كہ جب ايك بات ميں كوئى جوٹ ثابت موجائے ۔ تو كارووسرى باتوں (چشرمعرفت م ۲۲۲، فزائن ج ۲۳ م ۲۳۱) میں اس پراعتیار نیں ہوتا۔'' " جوث بولئے ہم نا بہتر ہے۔" ( تبلغ رمانت م، معروا شیارات جس ٢٠٠٠) "جموث بولنااور كوكمانا برابر ب-" (حقيقت الوي ص ٢٠١، فزائن ٢٠٢٥ ١٥١) ادرآپ نے اپنی عمر کے متعلق ایک نہیں بیبیوں یا تیں بنائ میں اور سینظر وں جموث بولے بیں۔اس کی کیا وجہ اور کیا سبب؟ جواب .... سنة إلى في الي عمر ك متعلق برايك كتاب مي ال لئة اختلاف كياب - كدييش گوئی کے غلا ہونے پرمیرے كذب كى پردہ بوشى كاكام ديں۔فقا والسلام (اينت الحر) خوب فرمایا ہےمولا ٹامولوی سیدمرتھنگی حسن صاحب و بو بندی نے کہان مرزائیوں اور مرزا کے کفر می*ں* بھی کوئی شک کرے تووہ بھی کا فرہے۔ رسول كريم الفيلة براعتراض

مرزا تا دیائی د جال کی عمر مطابق البهام کے جب پوری نہ ہوئی تو مرزائی کہتے ہیں کہ: مرور کا کنات فخر موجودات حضرت رسول کر یہ ہوں کی عمر کے متعلق بھی اختلاف ہوا ہے ادراس کی وجہ بھی بھی ہے کہ قیاس کے مطابق اعداز و نگایا گیا۔ چنا نچہ حضرت اللہ کی عمر بعض ۲ برس کی بعض ۲۲ برس کی ادر بعض ۲۵ برس کی کہتے ہیں ۔ مگر ارباب شخصیق ۲۳ کی کہتے ہیں۔

جب اس اختلاف کی دجہ ہے رسول کر پیم اللہ پرکوئی احمر اس نہیں پڑتا۔ تو مسیح موجود غلام احمد کی عمر میں اختلاف کی دجہ ہے آپ پر بھی کوئی احتر اض نہیں کیا جاسکتا۔

(الفنل ۱۸رتبر۱۹۳۲ء) جواب ..... مرزائيو! ويكمومرزا قادياني لكمتا بي كه: "ماراصدق يا كذب جاهيخ ك لئة ماري

پیش گوئی سے بر در کراورکوئی محک امتحال نیش ہوسکتا۔'' (وافع الوساوں مید ۱۳۸۸ بنوائن ج ۵ س ۱۳۸۸) اور مرز اقادیانی نے اپنی عرکے پیش کوئی کی ہے کہ:''اگر مطابق الہام کے میری عمر پوری شہو کی تو میں کاذب ٹھیروں گا۔''اس لئے مرز قادیانی کاذب..

مرزا قادياني كاعلم غيب

"وعلم غیب پر جھے اس طرح قابو حاصل ہے جس طرح سوار کو گھوڑے پر ہوتا ہے۔" (مرورت امام ساا بڑوائن جساس ۱۹۸۳)

مرزا قادیانی کی عرکے اکثر حصد کی کارگزاری

دمیری عمر کا اکثر حصد اس مطلت اگریزی کی تائیداور جماعت علی گزرا ب اور علی فی ممانعت جماداور اگریزی کی تائیداور اگریزی اطاعت کے بارے علی اس قدر کتابیل کھی اور اشتہارات شاکع کے بین کی وار استہارات شاکع کے بین کی وار کتابیل جمع کی جائیل تو پہلی الماریاں ان سے بعر سکتی ہیں۔''

(ترياق القلوب ص ١٥ فرد ائن ١٥٥ ص ١٥٥)

حسين كامى سفير سلطان روم

" برچه خباره ارتی که ۱۹ ما عاظم البند لا بورش جو ایک شیده اخبار برسفیر فدکور المتحوان کا ایک عط چمپا ہے جو بالکل گذرہ اور خلاف تہذیب اور انسانیت ہا وراس خط کے عنوان میں بدکھا ہے کہ سفیر صاحب متواتر ور خواستوں کے بعد قادبان میں تشریف لے گئے اور پھر متاسف اور مکدر اور طول خاطر والی آئے اور پھر بھی ایڈیٹر لکھتا ہے کہ بیسنا کمیا تھا کہ سفیر صاحب کواس لئے قادبان بلایا تھا کہ ان کے باتھ پر تو بہ کریں۔ کیونکہ وہ نائب مصرت خلیات المسلمین بی ران افتر اور کا کا بین الله تعالی اس بات پر گواہ بین ان افتر اور کا اور متافقوں کی طاقات سے اس قدر بیزاری اور نفرت ہے جیسا کہ خواست سے کہ جھے دنیا داروں اور متافقوں کی طرف کچھ حاجت ہے اور نداس کے کی سفیر کی طاقات کا شوق میں۔ ا

میرے نزدیک واجب استظیم اور واجب الاطاعت اور شکر گزاری کے لائن گور نمنٹ ایکر بڑی ہے۔ اس کے لائن گور نمنٹ ایکر بزی ہے۔ جس کے زیم سالیات آئ ایکر بزی ہے جس کے زیم سامیات کے ساتھ یہ آسانی کا دروائی ش کرر ہا ہوں۔ ترکی سلطنت آئ کل تاریکی ہے بھری ہوئی ہے اور وہی شامت اجمال بھگت رہی ہے اور ہرگز جمکن ٹیس کہ اس کے زیرسانیده کرہم کسی رائی کو پھیلا سکیس۔ شاید بہت سے لوگ اس فقرہ سے تاراش ہوں گے گر بہی

حق ہے بہی ہا تیس ہیں کہ فیر فدکورہ کے ساتھ خلوت بیس کی گئیں تیس جو سفیر کو بری معلوم ہو کیں۔
سفیر فدکور نے خلوت کی ملاقات کے لئے خودالتجا کی اور اگر چہ چھکواس کی اول ملاقات بیس ہی دنیا
پرتی کی بدید آئی تھی۔ اور منافقانہ طریق دکھائی دیا تھا۔ گر حسن اظلاق نے بجھے بعجہ مہمان ہونے
کے اس کے اجازت دینے کے لئے مجود کیا۔ تام بردہ نے خلوت کی ملاقات بیس سلطان روم کے
لئے ایک خاص دھا کرنے کے لئے درخواست کی۔ اور یہ بھی چاہا۔ کہ آئندہ اس کے لئے جو پکھ

شی نے اس کو ارش کے اور شاک کے سلطان کی سلطنت کی اچھی حالت نہیں ہے اور شاکشی طریق ہے اس کے ارکان کی حالت اچھی نہیں ویکھیا اور میرے نزدیک ان حالتوں کے ساتھ انجام اچھانہیں۔ یہی وہ ہا تیل تھیں جو سفیر کوا پی برشتی ہے بہت بری معلوم ہو کیں۔ یس نے کی اشارات ہے اس بات پر بھی زور دیا کہ روی سلطنت خدا کے نزدیک کی با توں بیل تصور وار ہے اور خدا ہے تقوی وطہارت اور لوع انسان کی جدر دری کو چاہتا ہے۔ اور روم کی حالت موجودہ برادی کو چاہتا ہے۔ اور روم کی حالت موجودہ برادی کو چاہتا ہے۔ اور روم کی حالت موجودہ برادی کو چاہتا ہے۔ اور روم کی حالت موجودہ باتوں کو بہت ہی برا ان اتفااور بیا کی میں اس کے ولی کا طرف خیال کر رہا تھا کہ وہ ان بات پر ہے کہ سلطنت روم کے اجھے دن نہیں بیا اور پھراس کا بدگوئی کے ساتھ والی جانا ہے اور دیل ہے کہ دال کے طامت موجود ہیں۔ ماسوا اس کے میرے دی ہو ہیں۔ ماسوا اس کے میرے دی ہو گئی جانے کی درمیان آئیں۔ یس بیا اور کی خونی میں اور کری خونی میں اور خونی مہدی کا انتظار کرنا جیسا کہ حام سلمانوں کا خیال ہے بیرسیہ بیہودہ تھے ہیں۔

اس کے ساتھ یں نے یہ می اس کو کہا کہ خدانے کی ادادہ کیا ہے کہ جوسلما توں یں سے چھے سے علیحدہ رہے گا۔وہ کا تا جائے گا باوشاہ ہو یا غیر بادشاہ اور یس خیال کرتا ہوں کہ بیتمام باتیں عرف مرح اس کو گئی تعیں اور یس نے اپنی طرف سے نہیں یلکہ جو پکھ خدائے البام کے در سیع قرمایا تھا۔ور پھران تمام ہاتوں کے بعد گور تمنث برطانیکا ہمی ذکر آیا اور جیسا کہ مرا تدریح سے مقیدہ ہے۔ یس نے اس کو بار باد کہا کہ ہم اس گور تمنث سے ولی افلاس رکھتے ہیں اور ولی دفاور اور ولی قدراس سے دی افلاس رکھتے ہیں اور ولی دفاور اور ولی قرار اور ہیں۔ کیک اس کے ذریم ایس ایس تقدراس سے دی اس کور مردی

کہ کی دوسری سلطنت کے بیچے ہرگز امیر نیس کہ وہ اس حاصل ہو سکے کیا ہیں استبول میں اس اس اس کے ساتھداس دعویٰ کو پھیلا سکتا ہوں کہ بیس تی موجود اور مہدی معبود ہوں اور بید کہ کوار چلانے کی سب روایتیں جموث ہیں کیا بیان کراس جگہ کے در ندے مولوی اور قاضی جملہ نیس کریں کے اور کیا سب روایتیں جموث ہیں کتا ہے اور کیا کہ ان کی مرضی کو مقدم رکھا جائے ۔ پھر مجھے سلطان روم سے سلطانی انتظام بھی تقاضا نہیں کرے گا کہ ان کی مرضی کو مقدم رکھا جائے۔ پھر مجھے سلطان روم سے کوئی فائدہ ان سب باتوں کو سفیر فرکورہ نے تجب سے سنا اور جمرت سے میرامند دیکھا تھا۔

یکی وجہ ہے کہ وہ اپ خط میں جو ناظم البندہ ارکی کا میں چھیا ہے۔ میرا نام منم وہ البندہ اور شیطان رکھتا ہے اور جھے جمونا اور مزور وراور موروغ فسب البی قرار دیتا ہے۔ لیکن میر خت کوئی اس کی جائے افسوس نہیں کیونکہ انسان نابیعائی کی حالت میں سورج کوئی تاریک خیال کرسکتا ہے۔ اس کے لئے بہتر تھا کہ میر ہے پاس نہ آتا میر ہے پاس سے السی بدگوئی سے واپس جانا اس کی سخت برشتی ہے اور جھے پکو ضرر نہ تھا کہ میں اس کی یا دہ گوئی کا ذکر کرتا۔ مگر اس نے بیاواش نیکی جرایک شخص کے پاس بدی کرنا شروع کیا۔ اور باللہ اور امر سے سر اور لا ہور میں بہت بیاواش نیکی جرایک شخص کے پاس بدی کرنا شروع کیا۔ اور باللہ اور امر سے سر اور لا ہور میں بہت ہے آدمیوں کے پاس وہ ول آزار با تھی میری نسبت اور میری جماعت کی نسبت کہیں کہ ایک شریف آدی باوجود اختلاف رائے کے بھی زبان پر نیس لاسکتا۔ افسوس کہ میس نے بہت شوق اور آزر دے بعد گور نمنٹ روم کا فہونہ دیکھا اور شی کررنا ظرین کواس طرح آوجود لاتا ہے آرز دے بعد گور نمنٹ روم کا فیور نہ تھا بلکہ جب میس نے سنا کہ لا ہور کی میری جماعت آس سے کی ہے قبیل نے بہت افسوس کیااور ان کی طرف علامت کا خطائعا کہ بیکارروائی میرے فیشاء کے خلاف کی گئی۔

پھرآ خرسفیر نے لا ہور سے ایک انگساری کا تطامیری طرف کھیا کہ جیں ملنا۔ ابتا ہوں۔
سواس کے الحاس پر جس نے اس کوقادیان آنے کی اجازت دی لیکن اللہ جل شانہ جانتا ہے جس پر
جھوٹ با ندھنا لعنت کا داغ خریدنا ہے کہ اس عالم الغیب نے جھے پہلے سے اطلاع دے دی تقی
کہ اس فض کی سرشت جس نفاق کی رنگ آئیزی ہے سواییا ہی ظہور جس آیا۔ اب جس سفیر نہ کور کا
اکساری خط جو میری طرف پہنچا تھا اور پھراس کا دوسرا خط جو ناظم البند جس چھیا ہے۔ ذیل جس لکھتا
ہوں ناظر بن خود پڑھ لیس اور جی جی اور ہماری جھاعت کو چاہئے کہ آئند والیے اشخاص کے
ہوں ناظر بن خود پڑھ لیس اور جی جو اپنے ارتبین کر سکتی۔ الستی خاکس اسر ذاخلام احمد قادیا نی

الله الرحمن الرحيم جناب مستطاب معلى القاب قدوة المحققين قطب بسم الله الرحمن الرحيم جناب مستطاب معلى القاب قدوة المحققين قطب العارفيين حضرت بيردستگير مرزا غلام احمد صاحب دام كراماته، چوں اوصاف جميله واخلاق حميده آن ذات ملكوتى صفات درشهر لاهور بسمع ممونيت واز مريدان سعادت انتسابان تقارير وتصانيف عاليه آن حجته مقام بدست احترام و ممونيت رسيد لهذا سودائي زيارت ديدار ساطع الانوار سويد ليدن ثناء لبريز اشتياق كرده است انشاء الله تعالى از لاهور بطريق امرتسر به خاكهائي روحانيت احتوى سامى خواهم رسيدودرين خصوص تلغراف برحضور سراسر نور مقدس خواهم كشيد رسيدودرين خصوص تلغراف برحضور سراسر نور مقدس خواهم كشيد

نقل اس خط کی جوسفیر کی طرف سے ناظم البند ۱۵ ارشی ۱۸۹۷ء میں چھیا ہے۔

بحضور سيد السادات العظام وفخر النجباه الكرام مولانا سيد محمد ناظر حسين صاحب ناظم ادام الله نيوضه وظل عاطفته، سيدى ومولائي؟ التفات نامه ذات سام شمابدست بتجيل واحترام مارسيد الحق ممونيت غير مترقبه عظمى بخشيد فدايت شويم كه استفسار احوال غرائب اشتمال قاديان وقادياني رافرموده بوديداكنون مابكمال تنكين ذيلا بخدمت والاتهمت عالى بيان وافاده ميكنيم كه اين شخص عجيب وغريب از صراط المستقيم اسلام برگشته قدم بردائره عليهم الضالين گزاشته و تزوير محبت حضرت خاتم النبيين رادرپيش گرفته وبزعم باطل خويش باب رسالت را مفتوح دانسته است شائسته هزاران خنده است که فرق دربين نبوت ورسالت بند اشتعه است ومعاذ الله تعالى ميگويد كه خدا وند عالم رسول شنش راگاهي. درفرقان حميد وقرآن مجيد بعنوان خاتم النبيين بعنوان خاتم النبيين معين نه كرده است فقط بخطاب خاتم النبيين موعود گشته آهسته آهسته بقول مورد خود صعود بمرتبه عاليه مهدويت

کرده استعید بالله تعالی خودرا ازخود رائی بهائی معلائی رسالت رساندست بناه علی هذا ظن غالب مابران است که بترفی هنجمین قدم برسریر کشداد نمرود تها وه کلاه الوهیت برسرکش خود که کان خیالات ناسده ومعدن مالیخولیا وهذیانات باطله است میگزار دوعجب ست که شاعر معجز بیان در حق این ضعیف الاعتقاد والبنیان چند سال قبل ازین گویا بطور پیشین گوئی تدوین این شعر دردیوان اشعار آبد ارخود کرده است. سال اوّل مطرب آحد سال دویم خواجه شد، بخت گریاری کندامسال سید میشود، خلاصه ازین سخنهادرگزرید اورا بر شیطنشن کبندامسال سید میشود، خلاصه ازین سخنهادرگزرید اورا بر شیطنشن شریعت مدار مولوی ابو سعید محمد حسین صاحب وجناب داروغه عبدالغفور خان صاحب برسانید وسانثمثر یائی خود راگرفته بصوب عبدالغفور خان صاحب برسانید وسانثمثر یائی خود راگرفته بصوب ماروانه کنید تاکه ازدار الخلافة اسلامبول کفش مسجی مطابق آن بطلبم ودر هر خصوص برذات عالی شما تقدیم مراسم احترام کاری کرده مسارعت براستبتنای طبع عالی می نمایم والسلام!

حالانکه خدائی پکار بہانگ دهل تیره سوسال سے گونج رهی هے که الیوم اکملت لکم دینکم واتمعت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینند اب بہتم تمادے کے کائل کر پکاور ہم نے تم پرایاا حمال ہورا کردیااور ہم نے تم پرایاا حمال ہورا کردیااور ہم نے تم ارسال کو پندفر مایا۔



#### بسواللوالزفان التحيير

الحمدالله وحده والصلؤة والسلام على من لا نبي بعده

وعلى اله الطاهرين واصحابه اجمعين امابعد!

اخبار "احسان" جوایک اسلامی مؤقر اخبار ہے اس کی ابٹا عت ۲۲ رو بمبر ۱۹۳۳ء پی مرز ایک نے انتخاب کی ابٹا عت ۲۲ رو بمبر ۱۹۳۳ء پیل مرز ایک نے تحقیق می مرز ایک می مطرف سے چند سوالات شائع ہوئے تھے جو یا تو کسی متاسب نے جرح قدح کیلئے۔ بہر کیف برصورت میں ان کا جواب باصواب لکھنا ضروری ہے۔

ونت کی سب سے بوئی ضرورت اور اسلام کی خدمت بیہ ہے کہ مرز انکول کے برخم کے سوالات کے معقول اور دندان شکن جواپات و بے جائیں اور برفر دسلم دمر دموس کو اسلام کی صحیح تعلیم کے ساتھ ساتھ قادیائی غرب کے عقائد فاسدہ اور خیالات کا سدہ سے پوری طرح داقف کیا جائے تا کہ عام لوگ جو دین سے بے خبر اور سادگی کے سبب مرز انکول کی چکش چہڑی باتوں سے ان کے دام تزور یعل پھن جاتے ہیں وہ مرز ائیت کی حقیقت سے واقف ہوکر ان کے پھند سے بی ندائم کیں جو لوگ برقسمتی سے ان کا شکار ہو ہے ہیں وہ دوبارہ اسلام میں وائیں آجائیں۔

تجربہ شاہد ہے کہ اکثر سعید رومیں ایسی ہیں۔ جو ناواتی کی بناء پر مرزائیت کا شکار ہوجاتی ہیں۔ جو ناواتی کی بناء پر مرزائیت کا شکار ہوجاتی ہیں میں جسیں اور علی ہوجاتی ہیں میں ہوجاتی ہیں ۔ اندا ایسے مضابین کی اشاعت نہایت ضروری ہے جو عام ہم الفاظ میں مرزائیت کے ڈھول کا پول ظاہر کریں میکن ہے کہ کوئی صاحب خالی الذہن ہو کر خلوص نبیت سے مطالعہ کر کے حقیقت کو پالے اور مرزا سے قطع تعلق کر کے دوبارہ سید الرسلین، خاتم النبیس، شفح المد بین ، رحمت للوالمین صفرت محمد صطفی اجم جو کھاتی ہے کہ دامن میں آکر بناہ لے۔ النبیس، شفح المد بین ، رحمت للوالمین صفرت محمد صفی المرکز الله الله کی مناور ہوں کا مطالعہ کیا ہے مرزا قادیائی سے نہ کوئی ذاتی عناد ہے اور نہ ولی پر خاش بلکہ ان کی سال کی مطالعہ کیا ہے۔ ہاں مطالعہ کے بعد جس نتیجہ پر پہنچا ہوں وہ ہے کہ مرزا قادیائی کی تعلیم کے برخلاف ہیں اور ان کی تمام دعادی اسلامی تعلیم کے برخلاف ہیں اور ان کی تمام دعادی اسلامی تعلیم کے برخلاف ہیں اور ان کی تمام دعادی اسلامی تعلیم کے برخلاف ہیں اور ان کی تمام دعادی اسلامی تعلیم کے برخلاف ہیں اور ان کی تمام دعادی اسلامی تعلیم کے برخلاف ہیں اور ان کی تعلیم

نظوراه پرجاری ہے۔ مح رستدوی ہے جوصفوط نے تنایا تھا ماان اعلیه واصحابی اور نجات کا دارو بدار بھی آپ بن کی پیروی اور تابعداری پر مخصر ہے۔ جیسا کر آن مجید میں ارشاو ہے: "قبل اطیعت والله والسرسول فان تولوا فان الله لا یحب الکافرین (آل عسم ان: ۲۲) " ﴿ کیواللہ اور رسول کی اطاعت کرو پھراگروہ پھر جا کیل تواللہ الکار کرنے والوں ہے جیت جین رکھا ہے ہوں کے ادر شیخ سعدی ارشاو فرماتے ہیں۔

خسلاف پیسمبسر کسے راہ گسزید مسرگسز بسسنزل نسخواهد رسید مرمرززا قادیائی بین کرائی بیت کو مدارنجات عظیراتے ہیں۔ ا

نعوذ بالله!

ببیس تفاوت راه از کجاست تا بکجا

پس میں مرزا قادیانی کی جماعت کے لئے دل سے جاہتا ہوں کہ وہ اس فلط راستہ کو گروئی پرانی تعلیم اختیار کرے جوساڑھے تیرہ سوسال سے جلی آتی ہے۔ کیونکہ حضوط اللہ فی اللہ اللہ و کسل معلی اللہ فی اللہ اللہ فی اللہ اللہ فی اللہ کی کے اللہ کی اللہ ک

النار الا ملة على شلت وسبعين ملة كلهم في النار الا ملة واحدة قالوا من هي يارسول الله لقال ما اذا عليه واصحابي " وميرى امت مجترفرون يرمتفرق بول سوائل ايكروه كرده سدودنى بين محابد فعض كياريارسول الناسكة وه كونسا كرده به بهم من المربق بين المربق بين من المربق بين المربق بين من المربق بين المربق بين المربق بين من المربق بين المربق ب

(مكلوة مترجم ج اجس إك الماسقام بالكتاب والمنة)

ع مرزا قاویانی لکھتے ہیں: ''اب دیکھوخدانے بیری دمی اور بیری تعلیم اور میری بیعت کونوح کی مثنی قرار دیا اور تمام انسانوں کے لئے اس کو مدار نجات مشہرایا۔''

(اربعين فبرسم ١٠ فزائن ٢ ١٥ص٥٥٥ يرماشيه)

سے ہر بدعت کمراہی ہے ادر ہر کمراہی دوزخ ہے۔

جوابات بھی کھتا ہوں کہ شایدکوئی سعیدروح ان کے مطالعہ سے جایت پاکر سواد اعظم کے ساتھو شامل ہوجائے ادر سعادت کوئین وٹو اب دارین حاصل کرے۔و ما علینا الا البلاغ! مرز اکی سوالات کے جوابات

سوال اقرل ..... آپ كنزد كي وه كونے عقائد بيں جواصل الاصول كہلانے كے ستى بيں؟
جواب ..... الل السنت والجماعت كنوء كيد وبي عقائد اصل الاصول بيں۔ 'جوايمان كى صفتوں' كے نام سے مشہور بيں اور جن سے مسلمانوں كا يجه يجه واقف ہے اور مرز ائيت سے پہلے مثايد جناب سائل صاحب بحى جانے ہوں كے اور فقد كى چھوٹى سے چھوٹى كتاب نجات الموشين ميں بحن اختصار كيا وجود صاف طور يركھا ہے جو يہ ہے۔

صفت ایمان رب منعم ، ملك، كتب، إنبياء

آخر انهن گور تهین، نیکی بدی خدا

بال اگرقرآن مجیدے بی حوالہ مطلوب ہے تو لیجے۔وہ بھی سنے اللہ جل شائر تارک و تعالی ایٹ کلام پاک میں ارشاد فرما تا ہے: 'یا یہ اللہ یہ اللہ ورسوله والکتب الذی افزل من قبل ومن یکفر باالله و ملائکته ورسله والیوم الآخر فقد ضل ضللا بعیدا (النساء ۱۳۳۱) " فوالے لوگو جوالیان لائے مواللہ پرایمان لاؤاوراس کے رسول پراوراس کی کتاب پر جوائی نے اپنے رسول پراتاری اوراس کی کتاب پر جوائی نے اپنے رسول پراتاری اوراس کی کتاب پر جوائی کتابی اور اس کے رسول پراتاری اوراس کی کتاب پر جوائی کتابی اور اس کے رسول اور وکھلے دن کا افکار کرتا ہے۔وہ گرائی میں وور کالی گیا۔ کہ

اس آیت کے بیچ مولوی محر علی صاحب امیر جماعت احدید لا مورا پی تغییر بیس کھتے ہیں: '' پہلے ایمان سے مراد کیان طاہری اقرار باللمان ہے اور دوسر سے ایمان سے مراد تحیل ایمانی ہے جس میں تقدیق بالقلب اور اس کے مطابق عمل بھی شامل ہیں۔ چونکہ و کرمنا فقین کا تھا۔ اس لیے قربا یا کہ صرف منہ کا ایمان فائدہ نمیں دیتا جب تک اس کے ساتھ عمل شہو۔''

ع "قال رسول الله مَنْ البيد السواد الاعظم فانه من شذ شذ فى السناد " ورسول الله مَنْ الله مِنْ اللهُ مِنْ اللهُ مِنْ اللهُ مِنْ اللهُ مِنْ اللهُ مُنْ اللهُ مِنْ اللهُ مُنْ اللهُ مِنْ اللهُ مِنْ اللهُ مُنْ اللهُ مِنْ اللهُ مُنْ اللهُ مِنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مِنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مِنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مِنْ اللهُ مُنْ اللهُ مِنْ اللهُ مُنْ اللهُ مُنْ اللهُ مِنْ اللهُ مُنْ اللهُ مِنْ اللهُ مُنْ اللهُ اللهُ اللهُ مُنْ اللهُ اللهُل

آیت فرکور و بالا شن "والبعث بعد الموت " اینی مرنے کے بعد تی اشخ کا ذکر انہا اس است من کے بعد تی اشخ کا ذکر دہیں آیا۔ اس النے اس مضمون کی آیت دوسری جگہ سے کمی جاتی ہے: "شم انکم بعد الله المعیتون - شم انکم یوم القیمة تبعثون (مؤمنون: ١٦٠١) " ﴿ پُرْمُ ال کے بعد یقیتاً مرنے والے بور پُرُمُ مَ قیامت کے ون افغائے جادگ ۔ کا اس مضمون کی اور بہت کی آیات آئی میں ۔ جن کے ایر دارج کی یہاں گنجائش ٹیس ۔

رہا''ایمان بالقدر'' کا جُوت آواس کے متعلق بھی کی آیات شریفہ ہیں۔ چتا نچرارشاو بوتا ہے:''وان تصبهم سیئة بوتا ہے:''وان تصبهم سیئة یقولوا هذه من عند الله واسلہ ۱۸۷۰ '﴿ اورا گران کو جملائی کُنی تی ہے کہ ایس کے بین یہ اللہ کا من عند الله واسلہ ۱۸۷۰ '﴿ اورا گران کو جملائی کہ بین یہ اللہ کا من عند الله عند کی اللہ اللہ کی کہ بین یہ اللہ کا من عند کی میں یہ کہ اس آیت سے سائد می کی طرف سے ہے۔ کہ اس آیت سے سائد می کی طرف سے ہے اور والقدر خیرہ وشرہ من الله تعالیٰ کے کی محق ہیں۔

الایسمان قبال ان ترقمن بالله و ملائکته و کتبه و رسله و المیوم الآخر و القدر خیره و شده " ﴿ اسْ نَهُ الله و ملائکته و کتبه و رسله و المیوم الآخر و القدر خیره و شره " ﴿ اسْ نَهُ الله الله الله الله و الله الله و ا

بيعقائد جي جواصل الاصول بي اوران من سے كى ايك كا اتكار بھى كفر بي مردا

قادیانی نے شرک فی التوحید کاار تکاب مجمی کیااور شرک فی الرسالت کا بھی ہو ہیں انبیاء کے مرتکب بھی ہوئے اور الکارعلامات قیامت کے بھی۔اس لئے ان کی پیروی سراسر جہالت ہے اور ان کی تابعداري صلالت كى شاعرنے كيا خوب كهاہے۔

قارياني ہے جہالت ہے طاالت

مرزا قادیانی کے شرک فی التوحید کا جوت بیے کہ خود خدائے۔ اصل عبارت بیے: ''میں نے ایک کشف میں دیکھا کہ میں خود خدا ہوں اور یقین کیا کہ وہی ہوں۔''

(كابالريس 22. فزائن ج١٠ س١٠٠ تينكالات مسده فزائن جوم ١٠١٥) شرك في الرسالت كافهوت بيدم كقرآن مجيد كى كايت جوحضوط كالحان ش نازل بوتى بين مرزا قاوياني خودان كامعداق بنت بين مطّا: " وحسا ارسلنك الارحسة للعلمين (انجام التم إلى وم م م معرف الن عاام مع)"" قل أن كنتم محبون الله فاتبعونى يحببكم الله " (المين بمرسم ولي ووم، الجام المعمل مرادم والن الس

اس كمادودا في كاب (زول أي س وو فرائن عمر عدم) مركسة من:

آيمهم نهبن احسم بمختبيان در بسرم جسامسة بسمته اسرار أنسهمة داد است هرنبي راجام والأآن وسنام را مسرا يتسمسام البيناء لأكرجت ببوية النديسي

مین شهرفان نبه کعترم زکسی

لويليا في المام المعتمرة بي معرت على المام كالمبت ومعيد العام العم من من ص يرتبايت المناظ استول ك ين اور الداويام" بن ان كي فرات وعلى الرب (مسريرم) قرارديا ب- وغيره وفيره - اكراس معمون وهسل د مكنامود مادارساله" اعقادات مرزائ الجنافراس

سوال دوم ..ه ... كيا آپ قرآن جيدين اخلاف كائل بين يائين؟ اگرين و پهريدآيد شُرِيفُ أُولُوكُ أَنْ مِنْ عَنْدِ غِيرِ الله لوجنوا فيه اختلا فاكثيرا (نساء: ٨٢) "كو مر نظر رکتے ہوئے ملی کی صورت آپ کے نزد یک سنلہ ای استی سے یا کوئی اور طریق؟ جواب ..... قرآن مجيد مي وئى اختلاف نيس خود يهى آيت شهادت درى به كدكلام اللى اختلاف سيم أن الم الله الله الله ال اختلاف سيم الورمنزه ب: "افلا يتدبرون القرآن دولو كان من عند غير الله لو جدوا فيه اختلافا كثيرا (نساه: ٨٠) " ﴿ يُحركيا قرآن مِن تَرَيْمِين كرت اوراكرى غير الله كاطرف سي موتا قوتم اس من بهت اختلاف يات \_ .

پس اگر کسی کو گہیں اختلاف معلوم ہوتو بیاس کی بجھ کا تصور ہے۔ ہان مرزا قادیانی کے کلام میں بہت سے اختلافات ہیں جواس معیار کے مطابق ان کے تمام دعاوی کو باطل تھراتے ہیں۔ اگر مرزا قادیانی کے اختلاف دیکھنے ہوں تو ہمارار سالد'' تناقضات مرزا'' طلاحظہ فرما ہیں۔ ناتخ منسوخ کے مسئلہ کا بیفشا فہیں جوآپ نے بچھ رکھا ہے۔ بلکہ اس کا مطلب پچھاور ہے کسی عالم سے بیھے کی کوشش کریں۔

سوال سوم ..... قرآن مجید کی وہ کوئی آیت ہے جس سے بطور صراحت انص کے باب نبوت غیر تشریعی تالع شریعت محمد ریسندود ثابت ہوتا ہے؟

جواب ..... وه آیت بہے جس ہاب بوت بیشہ کے لئے بند ہو چکاہے "ما کان محمد ابسا احد من رجالکم ولکن رسول الله وخاتم النبیین و کان الله یکل شیء علیما (احذاب: ۱٤٠) " ﴿ مُحَمَّلُ مَ مِن سے سمر ذک باب بیس اور لیکن خدا کے رسول اور نبیوں کے شم کرتے والے بیں اور اللہ توائی برشے کا جائے والا ہے۔ کہ

ا..... خاتم النبيين كالفيرخود مفورسرايا أو والكلف في ارشاد فر ما كى ب: "لا نبي بعدى "
يخي مير ب بعدكو كى ني نبيس . (منظوا مترج ج به ملا الم مطوعة و الاسلام امرتر)
المستن مرزا قاديا كى في بحى اس آيت كاترجمه وقغير يمى كى به چنا ني لكيت إلى: "مسلك ان مسلك مد اباً احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين "محم مم مل سيم كى مردكا باب نيس ب مراكم من الله به او فق مردكا باب نيس ب مرد و درسول الله به والنبول كا ريرة بيت محى صاف ولا التربي كاردى به بعد ما دريا كاردى به بعد ما دريا كاردى به بعد ما دريا كاردى بين كوكى رسول و نياش نبيس آية كار

(ازالدادهام عسالا فرزائن جسم اسم

سسس مرزا قادیائی کے ایک محلص مرید مولوی محد علی صاحب لا موری مغمر قرآن اپنی تغییر بیل اس آیت کا ترجمہ یکی لکھتے ہیں کہ: ''محر تمہارے مردول بیل ہے کی کے باپ نہیں لیکن الله تعالی کے رسول ہیں اور نبیوں کے تم کرنے والے ہیں۔'' (یان الترآن جسم ۱۵۱۵) رہا ہیا مرکہ کیا نبوت فیر تشریحی (ظلی ، پروزی وفیره) مجی بند ہے سواس کے لئے بھی مرزا قادیائی کا میکی شعر کا فی ہے:

هست او خيس الرسل خيس الانام -هسر نبسوت را بسروشند اختتسام

(مرائ منرس ترائ من المراق الم

(النیردوح البیان ج عس ۱۸۸)

مرزا قادیانی کنزدیک بھی آنخضرت کالٹ کے بعد نبوت کا مدگی کا فرنے چنا نچہ لکھتے
ہیں: "سیدنا ومولانا حضرت محمصطفی شتم المسلین کالٹ کے بعد کی دوسرے مدگی نبوت اور رسالت
کوکا ذب اور کا فرجانتا ہوں۔ میرالیقین ہے کہ وتی رسالت حضرت آ دم صفی اللہ ہے شروع ہوئی
اور جناب رسول اللہ کا جواب تو ہوئی چکا گریے جواب ادھورارہ جائے گا اگر اس کے متعلق دوسرے
سائل کا جواب تو ہوئی چکا گریے جواب ادھورارہ جائے گا اگر اس کے متعلق دوسرے

شبهات كاجواب محى ندويا جائد ينانجد ....

بہلاشبہ ..... بیکها جاتا ہے کداگر انخضرت کے بعد نوت بند ہے و حضرت عیلی علیہ السلام جب دوبار فالشريف لا كيس كووه في مول كم يا نبوت سے معزول كرديئ جاكيں مح؟ جواب .... اس کا جواب ہم اپی طرف سے پھوئیں دیے بلکہ حفرت ابن عباس کی تغییر سے دية ريس جوايك جليل القدر محالي بين اور مرزا قادياني كزرديك مسلمه اور معتدين وه آيت ﴿ خَاتَم النَّبِيين ﴾ كَأَفْرِ عِلْ قُرَّاتُ إِنَّ يُرِيدُ لُو لَم اختَم بِه النَّبِيينِ لَجِعلت له اسناه "يعن آعت ﴿ ضائم النّبيين ﴾ من الله تعالى اداده كرتاب كما كرصور الله كرودو مرای سے نبیوں کوختم ند کرتا او آپ کوبیٹا عطا کرتا (جوآپ کے بعد نبی موتا۔)"ان الله لسما حكم أن لا نبي بعده لم يعطه ولدا يصير رجلا "العني جب الله تعالى نحكم دريا كرآب ك بعدكولًى في لا آب كوايماين عن دياجوجوانى كومنتا "وكسان الله بكل شيء عليما "اي كيان في علمه انه لا نبي بعدم لين بيات يبلي باس علم من بيك آپ كے بعد كوئى تى تير موكا ـ وان قلت قد صح ان عيسى عليه السلام ينزل فى آخر الزمان بعده وهو نبي قلت ان عيسيٰ عليه السلام ممن نبي قبله وحين ينزل في آخر الزمان ينزل عاملًا بشريعة محمدتُنات ومصلياً الى قبلته كانه بعض امته. لین اگرات کے (احر افر اس کرے) کہ حضرت عیلی آخری دمان ش نازل موں کے اوروہ نی بی او ش کہتا ہول کہ حضرت میلی ان میں سے بی جو انخضرت اللہ سے پہلے کے نی یں اور جب آخرز ماندیں نازل موں کے تو شریعت محری اللہ بیمل کریں مے اور آپ کے قبلہ (خاند کعبر) کی طرف بی (مند کرکے) تماز پڑھیں کے گویاوہ آپ کی امت کے ایک فروہوں (تنسير فاذن، جلدسوم ص ٨٨)

حضرت این عمال نے اس تغییر جس مندرجہ ذیل امور کا فیصلہ کر دیا ہے۔ ا..... آنخضرت تعلق خاتم النیمین جس آپ کے بعد کوئی نی ٹیس۔ ۲.... آپ کی اولا وزینہ کے زندہ نہ رہنے جس بھی خدا تعالیٰ کی بھی مصلحت تھی کہ آپ کے بعد نبوت جاری تیں۔

 س..... اورمندرجہ بالا شبر کا جواب بھی دے دیا گیا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا دوبارہ تشریف لا نافتم نبوت کے منافی نہیں کیونکہ وہ حضورے پہلے کے نبی ہیں بعد کے نبیں۔

''اورمعتزلی جمی اوران کے موافق کے بعض لوگوں نے الکارکیاہے اور انہوں نے گمان کیا ہے کہ بیر مدیثیں بوجوہات ذیل مردود ہیں:

ا ..... خدا تعالی نے فرمایا ہے کہ آپ " نبیوں کے تتم کرنے والے " ہیں اور

٢ ..... التخضرت الله في في الله مر ي بعد كوكى في تيل "اور

اس تمام مسلمانول کا جماع اس بات پر ہے کہ 'مارے نی آگئے کے بعد کوئی نی نہیں۔'' اورآپ کی شریعت دائی ہے قیامت تک منسوخ نہ ہوگی۔

اور بیاستدلال فاسد ہاس کے کہزول عیسی علیہ السلام سے بیمراد نہیں کہ وہ انٹریکی ہوکرآئیں کہ وہ انٹریکی نبی ہوکرآئیں کہ وہ انٹریکی اور دوسری کی اور نہیں ان حدیثوں اور دوسری حدیثوں میں اس بات کا کوئی ذکر ہے بلکہ ان حدیثوں اور 'کماپان' کی حدیثوں ہے گزر چکی ہیں، فابت ہوتا ہے کہ وہ حاکم عادل ہوکر نازل ہوں گے اور ہماری شریعت کے مطابق تھم کریں گے جو لوگوں نے چھوڑ دیتے ہیں۔''

(لودى شرح مح مسلم جهوس ٢٠٠٨ مبلوعه ١٨٠١ ه مثلج انصاري دبلي)

يسمندرجه بالابيان عدوباً على ثابت موسي:

دوم ...... ید کدمرزا قادیانی کا مقصداحیات سنت نیس بلکداحیات بدعت ہے جیسا کدانہوں فی معنز لیوں اور جمع ن کا مندرجہ بالا مجولا بسر اعقیدہ دوبارہ زعرہ کیا ہے تاکدلوگوں کواپی طرف متوجہ رسکیں یقول شخصے

بنام جو ہوں کے تو کیا نام نہ ہوگا

دوسراشبه سدود موجانات که اگرامت مسلمه بی باب نیوت مسدود موجانات کیم کرلیا جائے تو کیا آنخضرت الله کے رحمت للعالمین مونے اور اس امت کے خیرالام مونے پر قرفیل پڑتی ؟ جواب سس بیسوال نہاہت لغو، بیہودہ اور بنائے فاسوطی الفاسد ہے۔جس بناء پر بیشبر کیا گیا ہے وہ مرز اقادیاتی کا ارشاد ہے بنیاد ہے جو یہ ہے: ''ہمادا غرب تو یہ ہے کہ جس غرب بیس سلسلہ نبوت ندہو، وہ مروہ ہے۔''
(ملوظات ج ۱۳ شاسا)

تعجب ب كه يكى مرزا قاديانى جواب اجرائ نبوت كا اعتقادر كهت ين يل اذين ثم نبوت قرآن مجيد على بت كريچ بين ادر مرى نبوت پر كفر كا فتو كا لكا ي بي جيسا كه او پر كلما جاچكا ب بس اب ان كايدا عقاد ب بنياد وص دروغ ب فروغ اورد وى بلاوليل ب جو باطل بلاقال وقيل ب ادر يتح بران كى تاقض بيانى پردال ب جوان كى تاراتى كى ايك بين مثال ب فاعتبروا يا اولى الابصار.

ہاں جناب! امت مسلمہ میں باب نبوت مسدود ہوجانے سے حضوط کے احمتہ للعالمین پرز دیس برد آل ہے۔ کی تلا است مسلمہ میں باب نبوت مسدود ہوجانے سے حضوط کے اسال وقت تک رہتا ہے جب تک کوئی دوسرا نبی نہ آجا ہے۔ جب دوسرا نبی آجا تا ہے تو پہلے نبی کا زمانہ خم ہوجاتا ہے ہی اگر حضوط کے احد باب نبوت مسدود نہوتو آپ کا زمانہ میں است و بسالله) مسدود ہوجائے محرا آپ ئی آخرالزماں ہیں اور سرور دوجہاں ہیں۔ آپ کی نبوت کا زمانہ قیامت تک محدد ہوجائے کی توت کا زمانہ قیامت تک محدد ہوجائے کی سرزا قادیائی کے تقیدہ فاسمدہ کے دکرنے کے لئے ایک سرے۔

سيىد الكبونين ختم المرسلين آخـــر آمــد بــود فــخـــر الاوليــن لى باب نبوت مسدود مونا آپ كى رحمت كرمنافى نبيل بلكدآپ كى رحمت اللعالمين كا بنبوت مسدود مونا آپ كى رحمت اللعالمين كا الفظ استعال كيا ب:

الحمد الله رب العالمين اكر ح المين مجبوب كى رحمت كرماتي " عالمين" كوواب تكيا ب:

وما ارسلنك الارحمة للعالمين يجيس مى آتھيں مول ديكھ اور جس ككان مول

حضوط کا الارصة للعالمين "بونا اجرائ نبوت كا متعاضى نيس بلكر مم نبوت كا متعنى المراح المتعنى الله المراح ال

اس آیت کمتحلق مولوی عرفی مرزائی، ایر لا بوری پارٹی اپی تغییری کستے ہیں۔
"یہاں اس افظا"کی افت " کو افتیار کر کے بیتایا گیا ہے کہ آپ کی رمالت عامدے اب کوئی تخص
یا برٹیل لکل سکا کو یا اس سے فرون سے دوکا گیا ہے کوئکہ کف کے محی روکنا ہیں۔ بیا ہے ہی شخم
نیوت پر دلیل ہے کوئکہ جب کوئی فض اس رمالت سے بابرٹیل لکل سکا تو اور رمول کی بھی
ضرورت ٹیس۔"

(بیان افر آن، جس می موقی ہوئے کی فرش ہے ہوتی ہے کہ وین کی تکیل ہوسو صفو ملک ہی بیشت
نی کے میوث ہوئے کی فرش ہے ہوتی ہے کہ وین کی تکیل ہوسو صفو ملک اور اپنی تحت
سے بیٹرش می بدیجہ عامت پوری ہوگی۔ خدا تعالی نے آپ کے ماتحد دین کو کائل اور اپنی تحت
کو پورا کردیا ہوتا ہے: "المیدو ماکہ ملت لکم دینکم واقعمت علیکم نعمتی
ورضیت لیکم الاسلام دینا (ملادہ: ۳) " ﴿ آئ ش نے تہاراوین تہاراوین تہارا سے کائل
کردیا اور تم پر اپنی تحت کو پورا کردیا اور تمہاراوین اسلام ہوئے پر ش راشی ہوا۔ کہ اس آیت کی
جوفرش وین سے حاصل ہوگئی ہے دو جدید کہ الرقبار سے اس وین سے حاصل ہوگی۔ اب اس کے

بعد كى اور نى كى ضرورت فيس كدوه دين كوكال كرنے كے لئے آئے جيسے بہلے آئے تھے۔" (بيان القرآن جاس ٥٩٥) (فهو المراد)

کیا لطف جو غیر پردہ کھوتے۔ جادو دہ جو سر پہ چڑھ ہولے آلاک مطالہ لمنٹ میں

بي حضوطات كى رحمة للعالمينى بيب كد

ا ۔۔۔۔ آپ آمام دنیا کے لئے مبعوث ہوئے تا کہ ماراجہان آپ کی رحمت سے فیف پائے اور قیامت تک کوئی آدی اس فیف سے محروم ندریج -

س.... آپ کارمت للعالمینی بید که گهار سے کنها دانسان آپ کی تابعداری سے خدا تعالی کا محبوب بن سکتا ہے اور مغفرت پاسکتا ہے جیسا کرار شاوے: "قبل ان کسنتم تحبون الله فاتبعونی یحب کم الله ویغفرلکم ذنوبکم والله غفور الرحیم (آل عمران: ۲۱) " فاتبعونی یحبت کرے گااور تہارے لئے پیشش فی اگرتم اللہ سے محبت کرے گااور تہارے لئے پیششن

ه و الحبيب الذي ترجى شفاعته لكل هول من الاحوال مقتصم وه فدا تمالى كرميب بي، آپك فقاعتكى اميدركى بوئى ہے۔ برخوف ش جو

سختی کے ساتھ آنے والا ہے۔

ه ...... آپ کی رحمته للعالمینی بیدے کرآپ کے مبعوث ہونے کے ماتھ عذاب الخی ادک کیا چنانچ قرآن مجید ش ہے: "و ما کان الله لیعذبهم وانت فیهم (انفال:٣٣) " ﴿اورالله ایانیس کران کوعذاب و بردآ محالکہ تم ان ش ہو۔ ﴾

علامة المعيل حقى اس آيت كي تغير من لكفت إن "فقد ارسله الله تعالى رحمة المعالمين والرحمة والعذاب ضدان والضدان لا يجتمعان "يعنى الله تعالى في آلي آلي ورمة المعالمين من كري إماوروشدا ورعذاب ايك دوسر كاضد إن اوروضد إن آلي

میں جع نیس ہوسکتیں۔(اس لئے آپ کے) ہوتے ہوئے عذاب کو کرآ سکتا ہے۔

(تغيرروح البيان ج اص ٨١٠)

پس مندرجہ بالا امورے ثابت ہوتا ہے کہ آپ رحمتد للعالمینی پر باب نبوت کے مسدود ہونے سے کوئی زخیس پر تی۔

کینے کومرزا قادیانی کا دعویٰ بھی ہے کہ''رحمتہ للعالمین'' ہوں جیسا کہ اس رسالہ بیں اوپرگز رچکا ہے۔مگر

چـه نسبـت خـاك را بـاعـالم پـاك

حضوط الله كى رحمة للعالمينى سے تو تمام دوست وشن مستفيد موسى اور عذاب اللي سے يج مرمرزا قادياني كليم بين:

سے ہے۔ حرر اودیاں فارسسا و النفوس تضاع لین ملک میں ہاریاں ہے ہیں۔
ا است ''الامراض تشاع والنفوس تضاع لین ملک میں ہاریاں ہیلیں گی اور
جانیں ضائع ہول گ۔' (حقیقت الوقی م اوبی ہیں اور ہیں ہیں ہی ہوئی کہ خوات کہ پش است ''یاور ہے کہ خدا نے جھے عام طور پر زلزلوں کی خردی ہے ہی بیقیقا مجموعیسا کہ پش گوئی کے مطابق امریکہ میں زلز لے آئے۔ ایسے ہی بورپ میں بھی آئے اور نیز ایشیا کے مختلف مقامات میں آئیں کے اور بعض ان میں قیامت کا نمونہ ہوں کے اور اس قدر موت ہوگی کہ خون کی نمرین چلیں گی۔' (حقیقت الوقی من دیمری چلیں گی۔' (حقیقت الوقی من دیمری چلیں گی۔'

س..... ''اگریش نهٔ آیا ہوتا تو ان بلاؤل میں پھرتا خیر ہوجاتی، پر میرے آنے کے ساتھ خدا کے غضب کے دہ مخلی اراد ہے جو بدی مت سے تعلی تھے، ظاہر ہوگئے ''

(حقیقت الوی ص ۲۵۱ فزائن ۲۲۲ ص ۲۲۸)

ایبای ادربھی بہت سے نشان جناب مرزا قادیائی نے اپنی رحت للعالمینی کے لکھے ہیں۔ ببیس تنفیاوت راہ کے جاسست تنا بکیجا

ر باامت کا "فیرالام ہونا" سویر شرف بھی امت کو حضوط کے طفیل حاصل ہوا ہے۔ صاحب تصیدہ بردہ فرماتے ہیں:

بشری لسنسا معشس الاسلام ان لنسا مسن السعسنساية دكسنسا غيس مشهدم ` ﴿اےگروہ اسمام ہمارے لئے خوشخری ہوكہ ہمارے لئے خدا تعالی کی حثایت سے ایسادکن ہے (لیخی محصلی النظام) ہوخراب وشکستہ ہونے والائیں رہے لسا دعی الله داعین الطاعت بساکسرم السرسل کنا اکرم الامم جب خدا تعالی نے آنخبٹرت کو چ ہمیں خداکی اطاعت کے لئے بلانے والے ہیں، تمام تغیروں سے افضل کھ کر بکارا تو ہم بھی تمام امتوں سے افضل ہوگئے۔ کی شاعرنے فاری میں بکی مغمون ای طرح اداکیا ہے۔ چوں خدا پی خعب رما را رحمت خوانداست اف ضل پی خعب راں او گشته ما خیر الامم

تفیرورمنورش ب: واخسرج ابن مردویة عن ابی بن کعب ان النبی شال الله قالما یعط احد من انبیاه الله قلنا یا رسول الله ما هو قال نصرت بالرعب واعطیت مفاتیح الارض وسمیت احمد وجعل لی تراب الارض طهورا وجعلت امتی خیر الام " (این مردودیئ الی بن کعب سے، انہوں نے تحقیق سے دوایت ک ہے۔ آپ نے قرمایا: محصودہ کھدیا گیا جوادر کی نی اللہ وہیں دیا گیا۔ تم نے کہا نیا رسول اللہ وہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: میری الارت رعب سے گئی اور محصود مین کی اور محمود کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: میری الارت بالی گئی اور میری امت بہترین کے است بیترین امت بہترین امت بہتر

بیحدید مولوی محمطی صاحب نے بھی اپنی تغییر ، بیان القرآن جام اس میں درج کی ہادراس کے نیچ امت کی فضیلت کو بیان کیا ہے۔ چنانچ لکھتے ہیں: '' بہاں ساری امت کی فضیلت کا دوسری امتوں پر ظاہر کرتا مقصود ہادرا گراس امت کے معلم حرکی محمد رسول التعقیقیہ دنیا کے تمام روحانی معلموں اور مزکوں سے افضل ہیں تو کوئی اور وجہ ٹیس کرآ نجناب کے شاگرد تمام الانبیاء کے شاگردوں سے افضل نہ ہوں۔''

پس اس بہترین خطاب (خیرالام) بیں وہی خوش قسمت ہوسکتا ہے جو تھ رسالت کا پروانہ ہو، نہ وہ بدلھیے ہو کئی جموٹے مدعی نبوت کا دیوانہ ہو۔

شبددرشبتبرا

اگرکوئی فخض بہال بیشبہ پی کرے کدامر بالمسروف اور نبی عن المنکر انبیاء کا کام ہے۔ اگراس امت یس کوئی نی نیس موگا تو بیکام کون کرے گا؟ تو جواب ..... بیب کدجب خدا تعالی نے آن خفرت مالی کو خاتم النبیین بنایا اور آپ کے ظیل اس امت کو افغیر الام کا کام کرو امت کو افغیر الام کا کام کرو فرمایا چنا نجدار شاو به خال الام کا کام کرو فرمایا چنا نجدار شاو به تاخید و سامدون فرمایا چنا نجدار شاو به تاخید و سامدون بدالمه عدوف و ینهون عن المنکر (آل عدران: ۱۰) " فوادر چائی کتم ش سے ایک کروه بوجو بھلائی کی طرف بلا کی اور احتم کاموں کا حمد دی اور برے کاموں سے دوکس کے گذر بر معب جلیلہ براممتان ہا کی اور احتم کا اور احتم کا موال سے دوکس کے چنکہ بر معب جلیلہ براممتان ہا کے معنوط کا تعالی کے خالم مالی کے دار شار اکل چنا نجر مدید شریف بل ہے۔ چنا نجر ارشاد ہے کہ: "عدماه امتی کا نبیاه بنی اسر اثنیل " کے نبیوں کا مثمل قرار دیا ہے۔ چنا نجر ارشاد ہے کہ: "عدماه امتی کا نبیاه بنی اسر اثنیل کے نبیوں کا مثمل قرار دیا ہے۔ چنا نجر ارشاد ہے کہ: "عدماه امتی کا نبیاه بنی اسر اثنیل کے انبیاه کی طرح ہیں۔

پس جہال بیٹابت ہواکہ امر بالمعروف اور تی عن المتر "کاکام علاء امت کے پرد ہوال بیسی معلوم ہواکہ عنوں اللہ کی نے نی کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ مفوضہ کام علائے امت بتو فتی ایردی بخوبی انجام دیتے رہے، وے رہے ہیں اور دیتے جا کیں گے۔ چنا نچر صفوطی نے نے رمایا ہے: ولا تنزال طاشفة من امتی علی المحق ظاہرین لا چنا نچر صفوطی نے نے رمایا ہے: "ولا تنزال طاشفة من امتی علی المحق ظاہرین لا یہ صفوطه من خالفهم حتی یاتی امر الله "فواور بمیشرایک بماعت میری امت میں سے بابت رہے گی تن پراور عالب نیس ضروع بچا سے گا ان کودہ فتی کہ تا لفت کرے ان کی، یمال تک کرآ ہے تھم خدا۔ کی

پن دومری حدیث شریف ش بید کن" ولاتنزال طائفة من امتی بقاتلون علی الحق ظاهرین الی یوم القیامة "اور بیشرب گایک جاعت بری امت ش علی الحق ظاهرین الی یوم القیامة "اور بیشرب گایک جاعت بری امت ش سے الا مے کی تی پردراں حالیک عالب ہوگی قیامت تک۔ (معلوم مرجم جرج سرمید)

پس حسب فرمان مصطفوی علائے الل سنت والجماعت کا گروہ حق پرہے جو باطل کے مقابلہ پر ہمیشہ غالب رہاہے اورانشاء اللہ قیامت تک غالب رہے گا۔

شبددر شيمبرا

ممکن ہمندرجہ بالا جواب کو پڑھ کر بیٹر پیٹل کردے کداگرامر بالمعروف اور نمی عن المنکر کا کام علائے اسلام کے سپرد ہے اور استخضرت کے بعد کی شخ نمی کی ضرورت نہیں تو حضرت علی علیہ السلام کا دوبار وانٹریف لاناکس غرض ہے ہے؟ جواب ..... یہ کہ معنزت میسی علیہ السلام کا تشریف لانا کی وجہ ہے۔ چنا نچہ پہلی وجہ رہے کہ معنزت میسی علیہ السلام نے دعا کی تھی ''اے رب بخشش والے! اور رحمت میں غنی ، تو اپنے خادم کو تیامت کے دن اینے رسول کی امت میں ہونا نصیب فرما۔''

(الجيل بردياس فعل ١١٦ آيت ١٦،١٥ م ١٩٥٠)

خدا تعالی نے آپ کی بید عامنظور فرمائی اور نہ صرف است میں شال ہونا مقرر فرمایا بلکہ آپ کوطویل عمر عطافر ما کرنشان قیامت مقرر فرمایا۔حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا خودا پنا ہیان ہے کہ:''اللہ نے مجھے ہبد فرمایا ہے کہ میں دنیا کے خاتمہ کے کچھ پہلے تک زندہ رہوں۔''

(برنباس فصل ۱۲۱ آیت ۲۱س ۲۰۰۷)

دوسری جگہ ہے: '' میں ہر گر مراتبیں ہوں ،اس لئے کداللہ نے جھے کو دنیا کے فاتمہ کے قریب تک محفوظ رکھا ہے۔'' سیست کے محفوظ رکھا ہے۔''

دوسری وجہ: یہ ہے کہ خداو تکریم نے انہا علیم السلام سے عہد لیا تھا کہ وہ اور ان کی اسی آئی سے اسی اسلام سے عہد لیا تھا کہ وہ اور ان کی اسی آئی آئی سے اسی آئی شرت تھریف نہ لا کیں ہو آپ کی صفات بیان کر کے آپی استوں کو آپ کی تابعداری اور در دگاری کا تھم ویں ۔ پس تمام نی اسیخ اپنے اپنے دانے بیل بیرعبد پورا کرتے ہوئے جب اسیخ حوار یوں کو آپ کی تشریف آوری کی بھارت دی تو خواہش فلا ہر کی کہ اگر جس آپ کا ذمانہ اپنے حوار یوں کو آپ کی تشریف آوری کی بھارت دی تو خواہش فلا ہر کی کہ اگر جس آپ کا ذمانہ پاؤں تو آپ کی تابعداری اور در دگاری کا شرف حاصل کروں ۔ چنا نچہ '' انجیل بر نباس' بھس ہے۔ پاؤں تو آپ کی تابعداری اور در دگاری کا شرف حاصل کروں ۔ چنا نچہ '' انجیل بر نباس' بھس ہے۔ نے اس کو دیکھا اور اس کے ساتھ عز ت و ترمت کو پیش کیا (اسی تعظیم کی) ہے جیسا کہ اس کو ہر نبی نے اس کو دیکھا جس کی میں کہ در رسول ) کی روح بطور پیش کوئی کے عطا کرتا ہے اور جب نے دیکھا ہے کو نکہ ان (نبیوں) کواس (رسول) کی روح بطور پیش کوئی کے عطا کرتا ہے اور جب کہ جس نے اس کو دیکھا جس آئی می تھولوں ، کوئکہ اگر جس پیشر نے دیکھا کہ تیں جو بھی کو اس تھی ہواور جھی کواس کہ بھی نے اس کو دیکھا جس تی کوئی گا تمریکھولوں ، کوئکہ اگر جس پیشر نے حاصل کر لوں تو بروانی اور اللہ کا قدوس ہوجاؤں گا۔''

پس آپ کے دوبارہ تشریف لانے کی بیغرض بھی ہے کہ آپ کی خواہش فدکور پوری موجائے کیونکہ خداتعالی اسے نبیول کی خواہشات کو ضرور پورا کرتا ہے۔

نيرى وج .... يب كرحفرت عيلى عليه السلام كمتعلق يعض خاص كام بحى مقرر بيل جو

ا حادیث سے جابت ہیں جیسے کسر صلیب جآل د جال وغیر وجس کے لئے آپ کا تشریف لا نا صروری

سوال چهارم ..... آیخ شریف و لو تقول علینا بعض الاقاویل لا خذنا منه بالید مین و باری با به بالید مین و بالید مین و بالید مین و با بالید مین و با بین و با بیان و با بین و با بیان و با بیان و با بین و با بین و با بین و با

جواب ..... مرزائیوں کے سواکوئی مفسراس بات کا قائل نہیں ہے کہ یہ آیات بطور قاعدہ کلیہ کے جواب اور قائل بھی کش طرح ہوتے جبکہ قرآن شریف میں صاف طور پر بیان ہو چکا ہے کہ اب دین ممل ہو چکا اور آنخضرت ملاقے خاتم القبیین ہیں اور آپ نے فرمایا ہے کہ میرے بعد کوئی نبی جوکلی نبوت کا دم جموٹا ہوگا، تو چھران آیات کو 'قاعدہ کلیہ''کشہرانے کی کیا ضرورت ہے؟

خیال ایں وآں حاشانہ گنجد دردل مجنوں بہ لیلئ هر کہ کردوآشنا محمل نمے داند

بلکدان آیات سے صاف طور پر ثابت ہوتا ہے کہ بیآ تخضرت اللہ کے ساتھ ہی مخصوص ہیں اور آپ کی صداقت کے اظہار کے لئے نازل ہوئی ہیں کیونکہ اقتول' میں جوشمیر ہے وہ اس آیت کوآ پہلے کے ساتھ ہی مخصوص کی ہے۔ اور لوجو محال کے لئے آتا ہے۔ جیسے لو کان فیعما المه الا الله لفسدتا (انبیاء: ۲۷) آپ کی صداقت کا اظہار کرر آپ ہے۔ یعن جس طرح بیام محال ہے کہ خدا کے قدوس کے سواز مین وآسان میں کوئی اور بھی خدا ہوا کا طرح بین محمل ہے کہ خدا کا محبوب (نعوذ بالله) جموث ہولے۔ چنا نچار شادہ وہ آپ وہ لو تقول عمل ہے کہ خدا کا محبوب (نعوذ بالله) جموث ہولے۔ چنا نچار شادہ وہ آپ کی اور آگروہ ہم پر بھش بائیس افتر ام کے طور پر بنالیتا تو من احد عنه حاجزین (حاقہ: ٤٤) " ہواورا گروہ ہم پر بھش بائیس افتر ام کے طور پر بنالیتا تو ہم ضرورا ہے دائیں ہاتھ سے پکڑ لیتے پھر اس کی رگ جان کاٹ ویتے پھر تم میں سے کوئی ہمیں اس سے روکنے والا نہ ہوتا۔ پ

" تقیریقوب چ فی شراس آیت کے یچ کا اسداں کے حضرت ذوالجلال اول سوگند یاد کردکے قرآن کلام من است وسخن کاهن وشاعر نیست باز دلیل قدرت خود را بیان کرد که سخن دروغ نیست وسید عالم مَنْهُ افتراه نه کرده است برما اگر افتراه کردے ما اورا بعذاب هلاك كردى وهیج كس اورا از عذاب ما نجات ندادے وروز برروزگارے زیاده نشداے ودشمنان او هلاك نه شدندے یك کس پیدا شد همه عالم بركفر بود نور دین مشرق وغرب عالم رابگرفت"

رہا یہ امر کہ خاتفین کی اس جواب ہے تیلی ہوئی یاند۔سواس کا قرآن شرف میں تو کوئی فر کرنیس ۔ ہم صرف یہ کہہ سکتے ہیں کہ جن سعید دوحوں کے حصہ شن ایمان کی نعت مقد رتھی۔ وواس ہے جبرہ میاب ہو گئے اور جو یہ بخت از لی تھے۔انہوں نے نہ مانا۔مولوی محمد علی صاحب نے اپنی تفییر ہیں ان آیات کے لیے کہ ''ان چارآیات میں انٹرتعالی نے اپنا قانون بیان فر مایا ہے کہ کوئی فض انٹرتعالی پرافتر ام کرے اور کے کہ اسے یہ دئی ہوئی ہے حالانکداسے وی تمییں ہوئی تو کہ کوئی فض انٹرتعالی پرافتر ام کرے اور کے کہ اسے یہ دئی ہوئی ہے۔ اگر وہ نیاوہ مہلت نہیں دیتا بلکہ جلد اس کا کام تمام کرویتا ہے اور اس قانون کو آخض سادت کے معاملہ میں انٹرتعالی نے صادت کے لے مرکدہ کی ہے۔ اگر وہ نم تھر می گرکرفت شکرتا تو نہوت کے معاملہ میں انٹر اور اس

(تنسير بيان القرآن جلدسوم من ١٨٨٢)

مولوی فریلی صاحب کی سے تعیق تو قابل داد ہے کہ انہوں نے باء جود ٹم نبوت کے قائل ہونے کے انہوں نے باء جود ٹم نبوت کے قائل ہونے کے ایک ایسا قلتہ معلوم کیا ہے جو تیرہ سوسال سے تمام مفسرین کرام کی نظروں سے اوجھال رہا گراس تحریر میں بینیں بتایا گیا کہ خدا کا بیقا تو ان از لی ہے یا بعد میں وضع ہوا؟ اگر از لی ہے تو پہلے انہیاء کی نسبت کیوں جاری نہیں کیا گیا ادران میں ہے بعض کو کیوں قل ہونے سے نہیں بچایا گیا۔ آپ کے مرزا خدا بخش صاحب نے اپنی کتاب وظمل مصلی جام ۱۳۹ میں تسلیم کیا ہے کہ

''بہت نے ٹی آل ہوئے تھے'' اورا گریہ قانون بعد بیں وضع ہوا ہے تو کب ہے وضع ہوا؟ اور پھر نبوت کے تتم ہوجانے کے بعد اس کے وضع کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ اور پھروہ'' قاعدہ کلیہ''کس طرح ہوا؟

تاریخی کتابوں سے طاہر ہے کہ بہت سے جھوٹے مدی اینے دعاولی بہت عرصہ تک پیش کر کے لوگوں کو گراہ کرتے رہے اورا ہے پیروؤں کی ایک خاصی تعداد چھوڑ کرمرے۔ چٹانچہ: ابومنصور بانی فرقد منصوریان (۲۷)ستائیس برس تك نبوت كا دعوی كيا اور بزارول م (عشره كالمه ص ١٨) لا کھوں مریدینائے۔ " محد بن تومرت في ٢٦ جوبيس سال تك مهدويت كا وعوى كيا اور لا كول آدى اس (عشره كالمص ١٩٠١) "= 29 xx pE «عبدالمومن (۳۳) تينتيس سال مهدي كا خليفه اوراهين الموثنين كهلا كراوريا دشابت (مشره كالميس ٢٢٠٢) " صالح بن طریف نے نبوت کا دعویٰ کیا۔ نیا قرآن اینے اوپر نازل ہونے کا مدقی تھا۔ (27) سینالیس سال تک نہاہت استقلال اور کامیابی سے اپنے فد مب کی اشاعت اور بادشامت كرتار با-" (عشره كالمد بس ٢٢) "عبيداللهمهدى افريق فيستاكيس سال تكميدوعت كادعوى كيااورافريق كافر مافروا ربا-" (عشره كالمص٢٦) عليه القياس مسلم كذاب، البوديلسي سجاح بنت حارث وطلحه بنت خويلد، عنار تقفى، صافى بن صيادواحمد بن حيين كونى ، بهروز كلى وغيره كل جمو في محو في مرح بوع اورائے اپنے فدہب کی اشاعت کرتے رہے۔ آخر کار آنخضرت کی اس پیش کوئی پرمهر تقدين شبت كرك ونياح بل ب- "سيكون في امتى كذابون ثلاثون كلهم يزعم انه نبى الله وأنا خاتم النّبيين لا نبى بعدى "يعنى عظريب مرى امت ملى تي جھوٹے (آدی) ہوں مے جوسب کے سب گمان کریں مے کہوہ نی اللہ ہیں حالاتکہ ہیں خاتم (مكلوة كتاب الفنن فصل ثاني) النبيين موں ميرے بعد کوئي ني نبيں۔

الغرض آیات مندرجہ بالا میں آئخسر کے کے کسواکوئی دور واقض ایرا غیرا بتو خیرا شال جیس ہوسکا اور نہ ان کوکی کے لئے '' قاعدہ کلیہ ' تسلیم کیا جاسکا ہے۔ تاہم بغرض محال چند منت کے لئے بان می لیں تو پجر مرزائیوں کے لئے پچھ مغید نہیں۔ اس سے مرزا تادیانی کی صداقت ثابت نہیں ہوسکتی۔ بلکہ جھوٹے می ثابت ہوتے ہیں کوئلہ بقول مرزامحود قادیانی مرزا تادیانی نے اوا اور میں نوٹ کا دعویٰ کیا اور می ۱۹۰۸ء بعارضہ بہینہ لاہور میں اچا تک فوت ہوگئے۔ کویاسات می سال میں کرفت اللی سے ان کا کام تمام ہوگیا۔ فساعة بسروا یا اولی

سوال پنجم ..... آپ میلی علیه السلام کوبه این جسد عضری آسان پرتااین دم مانته بین یادیگرانبیاء کی طرح فوت شده؟ اوران کی آمة انی کے قائل بین پانبین؟

جواب ..... اس سوال کاگر چه بظاہر دو صے بیں۔ایک رفع سے بجسد عضری برآ سان اور دوسرا نزول سے لیکن جواب کے لحاظ سے دونوں میں ایک تم کا اشتراک ہے۔مثلاً اگر "نزول سے" خابت کردیا جائے تو" دفع سے" خود بخو دخابت ہوجائے گا کیونکہ نزدل سے پہلے رفع لازی ہے۔ ای طرح اگر "رفع" خابت ہوجائے تو نزول کا خابت ہونا کوئی مشکل نہیں مگر چونکہ سائل نے دونوں حصوں کے متعلق سوال کیا ہے اسلے دونوں حصوں کا علیحدہ علیحدہ جواب لکھا جاتا ہے۔ (بعنه و کرمه)

## جواب حصداول

حصرت عیسی علیہ السلام کا آسان پر زندہ اٹھایا جاتا بے شک حصرت عیسی علیہ السلام اس جسم عضری کے ساتھ آسان پر اٹھائے گئے اور تا حال زندہ آسان پر موجود ہیں۔

> ابن مریم زندہ ہے حق کی قشم آسانوں پر ہے اب وہ محترم ہے جوت اس کا ہمیں قرآن سے جو نہ مانے خالی ہے ایمان سے قرآن مجیدے جوت

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسان پر اٹھایا جانا کی آبات سے ابت ہے۔ چنا تھے پہلی

حق تعالی نے بھی فرمایا کہ انہوں نے کرکیا۔ وکر اللہ داور خدانے کری ہزا انہیں دی کہ انہوں کے ساتھ آل کرڈ الا اور اللہ خوب بدلہ دینے دالا ہے مکاروں کو۔ واللہ خید المعاکم دین۔ (تفیر تعانی کے ساتھ آل کرڈ الا اور اللہ خوب بدلہ دینے دالا ہے مکاروں کو۔ واللہ خید المعاکم دین ۔ (تفیر تعانی علیہ السلام کی حکام سے دفقیر تعانی '' میں ہے: '' آخر کار یہود نے حضرت عینی علیہ السلام کی حکام سے شکایتیں کرکے بلاطوی عالم کو ان کے آل پرآ مادہ کیا اور جاسوں دوڑ گئے۔ حضرت کو ایک جگہ سے گرفار کرکے لائے اور طرح طرح کی اڈیتیں دیئی شروع کی اور بہت پہر کو کر داؤان کے آل کے لئے کیا گرفدا کا داؤس پر عالم ہے۔ اس نے بیکیا کہ آئیں یہود ہوں میں سے ایک کو حضرت کی مورت میں کردیا اور سے علیہ السلام کو طاکد آسان پر لے گئے۔ یہود نے سے جھ کراس خض کوسولی دی اور پروی اڈیت سے مارا۔'' میں ہے : شیخ الحافظ عماد بن کثیر نے اپنی تغیر میں ذکر کیا کہ بی کوسولی دی اور بروی اڈیت سے مارا۔''

بیر خوہب میں ہے، میں ہے، میں ای اور دوں کا فرتھا کہ کیا اور وہ کافرتھا کہ یہاں ایک مرد پیدا ہوا ہے وہ لوگوں کو گمراہ کرتا ہے اور ہادشاہ کی فرما نبر داری ہے بہکا تا ہے اور رعایا کوفساد پر آمادہ کرتا ہے۔ اور باپ بیٹے کے درمیان نفاق ڈالآ ہے اور وہ زنا سے پیدا ہوا ہے اور ایک ہی جموفی تہتیں و مہتان خبیثوں نے باند ھے۔ یہاں تک کہ وہ بادشاہ برافر وختہ ہوا اور آدی بھیجا کہ اس کو پکڑ کر تو بین وعذاب کے ساتھ سولی دے دے پھر جب ان لوگوں نے گھر گھیرا اور اپنے گمان بیل بھی سے کہ من وعذاب کے ساتھ سال اور اپنے گمان بیل بھی کہم نے پکڑلیا تو اللہ تعالی نے حضرت بیٹ علیہ السلام کے ساتھ اس مکان بیل تھا پھر جب یہ اور اس کی شیابت ایک فض پر ڈال دی جو بیٹی علیہ السلام کے ساتھ اس مکان بیل تھا پھر جب یہ لوگ داخل ہوئے تو انہوں نے اندھیری راح بیل اس کوئیسی تصور کیا اور پکڑ کر اہا تھ کے ساتھ سولی دے دی اور کہی ان کے ساتھ اللہ تعالی کی خفیہ تدبیر تھی کہ اپنے نی کو نجات دے دی اور ان کی کمرابی ان کے ساتھ اللہ تعالی کی خفیہ تدبیر تھی کہ اپنے نی کو نجات دے دی اور ان کی کمرابی میں بھکتا تھی وڑ دیا۔

کا فرول کو ان کی گمرابی میں بھکتا تھی وڑ دیا۔

(تعیر مواہب ارحمٰن جاس ۱۰۷)

" النفيرمعالم التريل" على ج: "قال الكلبى عن ابى صالح عن ابن عبداس فاجتمعت كلمة اليهود على قتل عيسى عليه السلام وسارو اليه لي قتل عيسى عليه السلام وسارو اليه لي قتلوه في خوخة في سقفها روزنة فرفعه الى المسماء من تلك الروزنة " ﴿ كَلِي نَ الْي صالح اوراس نَ ابْن عباس عروايت كالسماء من تلك الروزنة " ﴿ كَلِي نَ الْي صالح اوراس نَ ابْن عباس عروايت كالسماء من تلك الروزنة " ﴿ كَلِي نَ الْي صالح الروزنة تَ عَلَى كُلُّ بِالقَالَ كِيااوراس وَلَّ كَر الله الله وَ عَلَى الله تعالى الله تعالى الله تعالى الله تعالى الله على الله تعالى الله على الله تعالى الله على الله تعالى الله تعالى الله على ال

مولوي محمطي صاحب كومفسرين كي ال تفسير يرتنن اعتراض بين:

اة ل ..... ييكه أيك مخض كويوں وشمنوں كتصرف سے تكال ليمًا كه اسے آسان پرا تھايا جائے۔ يكوئى باريك مخفى قد بيرند ہوئى۔

دوسرا..... بید که مُرتواس خفی تدبیر کوکها جاتا ہے جو جہالت نقص وفتور سے خالی ہو جب ایک حواری مارا گیااورای صلیب کی موت سے مارا گیا تو بیتد بیرتو سخت ناقص ہے مسیح تو لعنتی موت سے بیچے لئین ان کی جگہ حواری جوانصاراللہ میں سے تھا۔ای کعنتی موت میں گرفتار ہوا۔

نیسرا ...... اورسب سے برااعتراض ہے کہ یہودیوں کی غرض قو پوری ہوگئی کہ میں کے کاروبار اورتباغ کا خاتمہ ہوگیااور نبی اسرائیل اس کی ہدایت سے حروم رہ گئے۔ پھر یہ یسی ناقص تدبیر ہوئی۔ اورتباغ کا خاتمہ ہوگیااور نبی اسرائیل اس کی ہدایت سے حروم رہ گئے۔ پھر یہ یسی ناقص تدبیر ہوئی۔ (تغییر بیان القرآن خاص ۳۳۰)

مولوی صاحب کے بیاعتراض یا تو اتباع بغیر البھیرت پرمٹی ہیں یا عدم تدبیر کا متیجہ۔ بہر کیف تارعکبوت سے زیادہ وقعت نہیں رکھتے۔اگر چہ بیسوال قاتل النفات نہیں۔تا ہم ان کے جواب نمبر دار لکھے جارہے ہیں۔

بہلے ..... اعتراض كاجواب يہ كداك فخص كويوں دشمنوں كوتصرف سے تكال ليما يدكدا سے

آسان پرافھایا جائے اور کسی انسان کے وہم گمان میں بھی یہ بات ندآئے۔" بار میک تحقی تدمیر" خیس تواور کیا ہے؟

دوسر ۔....اعثراض کا جواب یہ ہے کہ حضرت عیلی علیدالسلام کی بجائے جب ایک فدار حواری مارا کیا اور ای صلیب کی موت ہے مارا کیا جس ہے اپنے آقا کومروانا چاہتا تھا اور ای کعنتی موت میں گرفار ہوا۔ جس سے حضرت عیلی علیدالسلام کوملون ہونا تھا تو اس سے کال تد بیراور کیا ہوسکتا ہے؟ اور اس تد بیر کو 'سخت تناقص'' کہنا' دخیر الماکرین'' کی تو بین نہیں تو اور کیا ہے؟

ب خرک وہ حواری انہیں بارہ حوار ہوں میں سے تھا۔ جنہوں نے من انتصاری الی الله کے جواب میں نحص انتصاری الله کہا تھا۔ گرجب اس نے اپنے ہی سے تعداری کی اوراسے چندرو ہوں کے عوض دصوں سے پکڑوا تا جا ہا تو پھروہ اعداء اللہ میں شامل ہوگیا اور خدا تعالیٰ نے اس کوار اوی اورود کی کردار کو پہنچا تو اس میں تقص اور فتورکیا ہوا؟

نوف ...... يهودكى اس به ايمانى كا ذكر "أنا جيل الله " (متى ١٩١١-١١ مرس ١١٠١-١١ الوقا وف ...... يهودكى اس به ايمانى كا ذكر "أنا جيل الله " المحمد الم

(انجيل بردياس قصل ١١٢٩ س٢٩٧)

تیرے .....اعتراض کا جواب یہ بے کہ یہود کی عدادت حضرت عیلی علیدالسلام کے ساتھ محض تبلغ وین کی وجہ سے بی ندیقی بلکہ آپ کی پیدائش کی وجہ سے تھی ۔ حضرت مریم صدیقد پر انہوں نے (نعوذ بالله من ذلك) زنا كابہتان بائدها تھا جيسا كر آن مجيد مس نے "و بكف رهم وقولهم على مديم بهتاناً عظيما (نساه:٥٠١) ال آيت كم تعلق "تغيرهانى" بين العاب-"بينالا أن قعل النساء عظيماً والماء المام كالادت كوفت صادر مواقعاده مير كلفائه المن عليه السلام جونكه بغير باب كمرف اللى قدرت كالمه بيدا موت تقدده الله منظر موت عليه السلام جونكه بغير باب كمرف الثاره بيدا مول في الله وتدت كالمه كالله منظر من المن و تا من ترزنا على تهمت لكانى كداس في يراى بجاجنا بها ورا فيرتك الله كيا ورمعزت مريم كاك والمن يرزنا على تهمت لكانى كداس في يراى بجاجنا بها ورا فيرتك الله كيا ورمعزت من عليه السلام كونظر تقارت و كله تدب "

(تغييرهاني،ج الليع ششم م ٢٢٢٧)

اس کے سواعیسائیوں کی اپنی شہادت موجود ہے کہ ہیردوں سے علیہ السلام کو بھین میں بی تاب کا احوال' حصہ بی گل کرانے کے در پے تھا چنانچہ پادری بارتھ صاحب اپنی کتاب' مقدس کتاب کا احوال' حصہ دوم ص ۸ پر لکھتے ہیں۔ ''اس سبب سے ہیرووں کا خفس بھڑکا۔ کیونکداس نے چاہا کہ اس بچ (لیعنی مسیح علیہ السلام) کو جان سے بارے لیکن چونکہ نہ جانا تھا کہ وہ کون اور کس گھر میں دہتا ہے اس لئے اس نے بیت ہم اور اس کی مرحدوں کے سب چھوٹے لڑکوں کوئل کروادیا تا کہ ان کے ساتھو وہ بھی ہلاک ہوجائے مگرا پی مراد کونہ پھپا۔' (کتاب نکور طبح عقم م ۱۸۹۵) ماتھو وہ بھی ہلاک ہوجائے مگرا پی مراد کونہ پھپا۔' (کتاب نکور طبح عقم م ۱۸۹۵) دے کرصلیب پر چڑھا کر اپنے حقیدہ کے مطابق (نعوذ باللہ) لعنتی بنا تمیں اور اپنے دل کا بخار دے نکالیس کیونکہ ان کا عقیدہ ہے کہ بوگلا کی پرائکا یا گیا وہ لعنتی ہے۔ (کتیوں ۱۳ سے اللہ کیونکہ ان کا عقیدہ ہے کہ بوگلا کی پرائکا یا گیا وہ لعنتی ہے۔

نکایش لیونگران کاعقیدہ ہے کہ جولائی پرائکایا کیادہ تعلق ہے۔

کرائے مقاصد میں نہا ہے تاکا ماور نامراور ہے۔ خدا تعالی نے ان کا بال بھی پیکا تہ مونے دیا۔ جیسا کہ دہ فرما تا ہے : و ماقلوہ و ماصلیو ہ لین '' نہانہوں نے اس کوئل کیا اور شہولی دیا۔ ''

ہونے دیا۔ جیسا کہ دہ فرما تا ہے : و ماقلوہ و ماصلیو ہ لین '' نہانہوں نے اس کوئل کیا اور شہولی دیا۔ ''

ہونے دیا۔ جیسا کہ دہ فرما تا ہے : و ماقلوہ و ماصلیو ہ لین کی آئی میں داخل کی ہے گر مولوی صاحب معذور ہیں۔ اس مسم کی باد نی اور گھتا ہی مرز ایس کی کھٹی میں داخل ہے۔ چنا نچے مرز اقادیانی خود کھتے ہیں :

كرمهاتي توماراكرد گستاخ

(يالن احديث ٥٥٥، فزائن ج اس ١١٢ ماشيدرماشيه)

نعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا دومرىآ يت بيب: جم *بصرفع يح مراحناً ابت:*" وقولهم انا قتلنا المسيح

اس آیت سے صاف طور پر ظاہر ہے کہ جولوگ حضرت پینی علیہ السلام کے معملوب ہونے یا فوت ہونے کے قائل ہیں یااس میں اختلاف کرتے ہیں۔ اس کاعلم بیتی نہیں۔ وہ اتباع الظن میں گرفتار ہیں۔ حقیقت میہ ہے کہ خدا تعالی نے اس کوا پی طرف اٹھالیا اور وہ عالب ہے۔ آسان پراٹھالینا اس کے لئے کوئی مشکل نہیں۔ واللہ عالی امرہ اور وہ حکمت والا ہے۔ ان کے آسان پر لے جانے میں مجی حکمت ہے۔

" القى ما الماله به المالة ال

" "تقير جلالين" من ع: "وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم المقتول والمصلوب وهو صاحبهم بعيسى أى القى الله عليه شبه فظنوه أياه " (وادرت

انہوں نے اسے آل کیا اور شاس کوسولی پر پڑھایا اور ان کے لئے اس جیسا بتایا گیا لین جومعتول ومعلوب ہوا اور وہ آئیس کا ساتھی تھا جوئیسیٰ جیسا بتایا گیا لین اللہ تعالی نے اس (کے چمرے) پر حضرت میسیٰ کی شاہت ڈال دی اس مہود نے کمان کیا کہ بیودی (عیسیٰ عی) ہے۔ ﴾

د تقسیران جرم "میں ہے:

ا محدث المحمد بن عمرو قال ثنا ابوعاهم قال ثنا عیسی عن ابن ابی نجیع عن مجاهد فی قوله (شبه لهم) قال صلبوه رجلا غیر عیسی یسسبونه ایاه (یحی ابن ابی بخیع نجاید سخداتعالی کول شبه لهم کاتیر میان کی میان کی میان کی میان کی کورولی دیا اور انہوں نے کا کی کورولی دیا اور انہوں نے گان کیا کہ یودی (یحی صرت عیلی علید السلام ی ) ہے)

(این برین ۲ ص ۱ سطر ۲۵ و ۲۹)

اسس حدث نا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال صلبوا رجلا شبهوه بعيسى يحسبونه اياه ورفع الله اليه عيسى عليه السلام حيا يعن ابن جريح في عليه السلام حيا يعن ابن جري في عليه السلام حيا يعن ابن جري في عليه السلام كمشابه تفاد انهول في كان كيا كديه وي الك اليا ويعن حفرت عيلى عليه السلام كم مشابه تفاد انهول في كمان كيا كديه وي مي الدين حفرت عيلى عليه السلام كوفدا تعالى في زنده الى المراسم المياليا والعناه المعرب العرب المعرب الم

"" أغير درمنور" من عبد بن حميد والنسائى وابن ابى حاتم وابن مردويه السيح المسيح الخرج عبد بن حميد والنسائى وابن ابى حاتم وابن مردويه عن ابن عبداس، قدال لمدا اراد الله ان يرفع عيسى الى السماه خرج الى اصحابه وفى البيت اثنا عشر رجلا من الحواريين فخرج عليهم من غير البيت وراسه يقطر ماه فقال ان منكم من يكفر بى اثنى عشر مرة بعد ان آمن بى ثم قدال ايكم يلقى عليه شبهى فقتل مكانى ويكون معى فى درجتى فقام شداب من احدثهم سنا فقال له اجلس ثم اعاد عليهم فقام الشاب فقال اجلس ثم اعاد عليهم فقام الشاب فقال اجلس عمد روزنة فى البيت الى السماء قال جاء الطلب من اليهود فاخذوا

(تغيردرمنورص ١١٦٨ طر٢١٢)

"دتغیرنیشاپوری" ش ہے:" وقیل کان رجل یدعی انه اصحاب عیسی وکان منافقا فذهب الی الیهود وداهم علیه فلما دخل مع الیهود لاخذه القی الله شبهه علیه فقتل وصلب" ﴿ كَا كَيْ بِي كَيْ كَا عَيْ الله مَالله مَا الیهود لاخذه القی آدی تھا جومنافی تھا ہی وصلب" ﴿ كَا كَيْ بِي كَا الله مَا الله مِن الله مِن الله مَا الله مِن الله مَا الله مِن الله مَن الله مِن الله مِن الله مِن الله مِن الله مِن الله مِن الله مَا الله مِن الله مِن الله مِن الله مِن الله مَا الله مِن ا

عليه السلام فانه لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس فقال بعض اليهود وكان كاذبا فقتلناه حقا وتردد اخرون وقال بعضهم ان كان هذا عيسى في الدن صاحبنا وهي المحتمد ال

" اور جب کہ سپائی یہودا کے ساتھ اس جائے اور جب کہ سپائی یہودا کے ساتھ اس جگہ کے خود کی گئے جب سپل برنباس اضحال اس جائے ایک بھاری جماعت کے نزدیک آنا سا۔ تب اس لئے وہ ڈرکر گھر میں چلا گیا اور گیار ہوں (شاگرد) سور ہے تنے ہی جبکہ اللہ نے ایپ بندے کو خطرہ میں دیکھا۔ ایپ سفیروں جبر تیک اور میخا کیک اور رفا کیک اور اور بل کو تھم دیا کہ یہوع کو دنیا سے لئے ایس تب پاک فرشتے آئے اور یہوع کودکھانی حلیف دکھائی دینے والی کھڑی سے لیا اس کو اٹھا لے کئے اور اسے تیسرے آسان میں ان فرشتوں کی صحبت میں رکھ دیا جو کہ ابدتک اللہ کی جبیع کرتے دیں گے۔"

قصل ۲۱۲ .....اور یہوداز ور کے ساتھ اس کمرہ میں داخل ہوا جس میں سے بیوئ اشالیا گیا اورشا گردسب کے سب سور ہے تھے تب اللہ نے ایک جیب کام کیا، پس یہودا بولا اور چہرے میں بدل کر بیوع کے مشابہ ہوگیا۔ یہاں تک کہ ہم لوگوں نے احتقاد کیا کہ وہی بیوع ہے۔ لیکن اس نے ہم کو جگانے کے بعد طاق کرنا شروع کیا تھا۔ تاکہ دیکھے معلم کہاں ہے۔ اس لیے ہم نے تجب کیا اور جواب میں کہا۔ اے سیداؤی تو ہما رامعلم ہے پس تواب ہم کو بھول گیا۔ گر اس نے ہم کو تھول گیا۔ گر اس نے ہم کو بھول گیا۔ گر اس نے ہم کو بھول گیا۔ گر اس نے مسکراتے ہوئے کہا کیا تم احق ہو؟ کہ یہودا اس بیطی کوئیں پیچانے اورای اثناء میں کہوں کہدرہا تھا، سیابی داخل ہوئے اور انہوں نے اپنے ہاتھ یہودا پر ڈال دیئے اس لیے کہوہ ہرایک وجب یہوع کے مشابہ تھا۔

قسل ١٦٤: پس با بول نے يبوداكو بكر اادراس كواس سے خداق كرتے ہوئے باعده الياس لئے كديبودانے ان سے اپنے يبوع مونے كا الكاركيا بحاليد وہ سي تعالىت بيابول نے

اے چیئرتے ہوئے کہا اے ہمارے سیدتو ڈرٹیس۔ اس لئے کہ ہم تھے کواسرائیل پر بادشاہ ہنانے
آئے ہیں اور ہم نے تھے کوش اس داسلے با عرصا ہے کہ ہمین معلوم ہوا ہے کہ تو بادشاہ سے کوشظور
خہیں کرتا۔ یبودانے جواب میں کہا کہ شایدتم و ایوائے ہوگئے ہو؟ تم ہتھیاروں اور چرافوں کولیکر
یبورع ناصری کو پکڑنے آئے ہوگویا کہ وہ چور ہے تو کیا تم بھی کو با عرصا و گے جس نے تہمیں راہ
د کھائی ہے تا کہ بچھے بادشاہ ہتاؤ۔ اس وقت سپاہیوں کا صبر جا تا رہا تھا اور انہوں نے یبودا کو کول
اور لاتوں سے مارکر ذلیل کرنا شروع کیا اور ضعمہ کے ساتھ اسے ہو تلم کی طرف کینے تھے نے چلے۔
اور لاتوں سے مارکر ذلیل کرنا شروع کیا اور ضعمہ کے جہاں کہ بجرموں کو بھائی دینے کی آئیس
عادت تھی اور وہاں اسے (یبودا) کو نگا کر کے صلیب پر لٹکا یا۔ اس کی تحقیر میں مبالد کرنے کے
عادت تھی اور وہاں اسے (یبودا) کو نگا کر کے صلیب پر لٹکا یا۔ اس کی تحقیر میں مبالد کرنے کے

٠٨: اور يبوداني پچينيس كياسوااس چيخ، كه كهاسالله توفي مجهد كول چهوژ ديااس ك كه بحرم تونج كياا وريش ظلم سے مرر ما بول۔

۱۸: شی سی کہتا ہوں کہ یہوداکی آواز اور اس کا چرہ اور اس کی صورت بیوع سے مشابہ ہونے میں اس حد تک بی می کہ بیوع کے سب بی شاگردوں اور اس پر ایمان لانے والوں نے اس کو بیوع بی سجھا۔

نوٹ .....مندرجہ بالا اقتباسات میں عبارتوں کے ساتھ جونمبردیے گئے ہیں۔وہ آیات کے نمبردیے ہیں تا کداگرکوئی فخص اصل کتاب میں عبارت دیکنا جاہے تو اسے دقت نہ ہو۔(ناظم)

مندرجہ بالا آیت اور اس کی تفاسیر اور انجیل کے حالہ سے روز روٹن کی طرح ظاہر و باہر ہے کہ حضرت علیہ اسلام کونہ تو کس فیل کیا اور نہ سولی پر چڑھایا بلکہ وہ ذعرہ آسان پر اشائے گئے اور ان کی جگہ ان کا شبیہ مصلوب ہوا مگر مرز ائی صاحبان خواہ تواہ اس آیت بیس مضرین کے خلاف ذیل کے الفاظ بیس از بیٹھے ہیں اور بے جاتا و بلات بیس کیمنس کر انکار کی راہ و معوظ تے بیس ہیں۔ چتا نے با

''صلبوه کی بحث': پہلالفظوما صلبوه اس کا سیم می توسید۔'وبردار خسکرده اند اور ا (شادول الشماحب)' یعی ''اور نہولی پر چ' حایا انہوں نے اس کو '' مر مرزائی صاحبان اس کا ترجمہ بیکرتے ہیں کہ'' مولی پر تو چ' حایا مگر انہوں نے اس کی ہڑیاں نہ توڑیں۔ ''چنا نچمولوی محرطی صاحب اپنی تغییر میں لکھتے ہیں۔ ''ما صلبوہ ''میں نفی صرف اس بات کی ہے کہ اس پر موت بڈر بعیر صلیب وار دنیوں ہوئی۔ نداس بات کی کہ وہ ککڑی پر اٹکا ایا گیا ہو۔....الخے۔
(بیان التر آن جام ۵۷۵)

اس کی تشریح مرزاخدا بخش صاحب نے اپنی کتاب دعسل معنی "میں کی ہے چنانچہ کی ہے ، بیں کی ہے چنانچہ کی ہے جنانچہ کی ہے جنانچہ کی ہوری مسلوب ہوئے مرصلیب کی پوری شرائط ان پر نافذ نہیں ہوئیں کیونکہ وہ تین روز تک صلیب پرنہیں لئے رہے بلکہ تین گھنٹہ سے زیادہ جوت میں مائٹ کے دواس پر رہے ہوں اور ندان کی ہڈیاں قو ٹری گئیں۔"

(عسلمعنى جافعل ااص ٢٩٩)

عبارت مندرجہ بالاسے ثابت ہوتا ہے کہ مرزائیوں کا پیعقیدہ یہودادرنعماریٰ کے تواتر پر بنی ہے اور مرزائیت یہودیت کے ساتھ اس عقیدہ میں منتق ہے۔ انا للہ وانا الیدراجھوں۔ یہی مرزائی جوبعض اوقات علائے اسلام کو (نعوذ باللہ) یہودی صفت علاء کہا کرتے ہیں۔ اس مسئلہ میں خودیہود کے مشابہت نام رکھتے ہیں۔

## به ضد امتحان جذب دل کیما لکل آیا میں الزام ان کو دیتا تھا قصور اپنا لکل آیا كر بركة خر كحوالو انبول نے مانانس ندسى - " لوائر قوى" بى سى - احاد عث ند سى \_' ' تاريخى روايات ' عى سى ليكن اب دى كىنابى سے كداس ' تواتر قوى ' اور ' تاريخى شوت ' گ ان کے دلول میں کس قدر وقعت ہے؟ کیاان کے پورے بیانات پرایمان رکھتے ہیں یا صرف اين مطلب كافقر وليكرباتى عبارات كوجهور دية بي-ہاں جناب! بے شک "توار قوی" سے ابت ہے کمسے علیہ السلام صلیب پر جر هائے گئے کیکن یہ می ثابت ہے کہ انہوں نے صلیب برجان دے دی چٹا نجد۔ انجیل متی میں ہے: ' دیسوع پھر پڑی آواز سے چلا یا اور جان دے دی'' (باب۲۲ يت۵۰) مرقس میں ہے: ' پھر بیوع بری آوازے چلا یا اور دم دے دیا'' (باب،١٥، آیت ٣٤) ۳....۲ لوقاش ہے: '' پھر يوچ نے بنري آواز سے يكار كے كہا كدا ، باب ش اچى روح سو.... تيرے باتھوں ميں سوعتا ہوں اور يہ كم كردم دے ديا۔" (باب۳۲۳ء۳۲۳) پوتنایس ہے۔ جب بہوع نے وصرکہ پیاتو کہا کہ تمام ہوا اور سرچھ کا کرجان دے ٠٠٠..٢٠ (باب۱۹،آیت ۲۰) دي" چرر بھی ٹابت ہے کہ وہ مرنے کے بعد تی اٹھے چنانچہ انجيل متى ميں ہے: وفرشتے نے موران سے كہاتم ندورو كيونكه ميں جانا مول كرتم يوع كود هوند تى موجومعلوب مواتفاره يهال نبيس ب كونكداي كيني كےمطابق بى اشا ب (باب،۵۳۰ يت،۲۸) مرقس میں ہے: ' اس نے ان سے کہا ایسی جران شہوتم بیوع ناصری کو جومعلوب ٠....٢ ہوا تھا ڈھونڈتی ہو، وہ جی اٹھاہے۔'' (باب7،1۲مه) (ابتدارات ) لوقامس ہے:"وو يمال فيس ب بلكد في الفاہے." پھريبيمي ثابت ہے كدوه آسان يراشائ كے چنانجد مرقس میں ہے: مغرض خداوی یسوع الن سے کلام کرنے سکے بعد آسان پراٹھا یا گیا۔" (المحدآ، ٢٠٠٤)

۲..... لوقا میں ہے: "جب وہ آئیں برکت دے رہاتھا تو ایہا ہوا کہ ان ہے جدا ہوگیا ادر
آسان پراٹھایا گیا۔"

اس اٹھال میں ہے: "نہ کہ کروہ ان کے دیکھتے دیکھتے ادپراٹھالیا گیا اور بدلی نے ان کی
نظروں سے چھپالیا اور اس کے جاتے وقت جب وہ آسان کی طرف خور سے دیکھی مردوا تم کیوں
نظروں سے چھپالیا اور اس کے جاتے وقت جب وہ آسان کی طرف خور سے دیکھی مردوا تم کیوں
دومرد سفید پوشاک پہنے ان کے پاس آ کھڑے ہو اور کہنے گئے۔ اے گلیلی مردوا تم کیوں
کھڑے آسان کی طرف دیکھتے ہو؟ کہی ہوع جو تبہارے پاس آسان پر اٹھایا گیا ہے اس طرح میں کے خرائے گاجس طرح تم نے آسان پر جاتے دیکھا ہے۔"

اس کے سوامرزا قادیا نی بھی کھتے ہیں کہ " تمام فرقے نصار کی کے اس قول پر شفق نظر
اس کے سوامرزا قادیا نی بھی کھتے ہیں کہ " تمام فرقے نصار کی طرف اٹھائے گئے"

آتے ہیں کہ بین دن تک صفرت سے کی مرے رہاور پھرقبر میں سے آسان کی طرف اٹھائے گئے"

(ازالہ ادہام س ۱۳۸۸ نزائن جسم ۱۳۷۵)

مرزائيوكيا ان تمام بالوں پر جوقو مى تواتر اور تاريخى روايات سے تابت بيں۔ ايمان ركھتے ہو؟ اگر ان تمام بالوں پر جوقو مى تواتر اور تاريخى روايات سے اور اگر ان سب كوئيس مائے تو بھى تم جھوٹے تابت ہوے "افت فرون بب عض الكتب و تكفرون بب عض الكتب و تكفرون بب عض السنة "مواورا يك حصے كا الكاركر ہے ہو۔ کا اس و دولوں طرف سے بھنے ۔ نہ بائے فراد نہ جائے قرار۔

دوگدونه دنج وعذاب جان مجنوں دا بسلامہ مسلوب کوئین دن تک سلیب پر مسلوب کوئین دن تک صلیب پر مسلوب کوئین دن تک صلیب پر انکای جاتا ہی محض دروغ بے فروغ ہے کہ "مسلوب کوئین دن تک صلیب پر انکای جاتا ہے ۔" اور سے تین دن تک صلیب پر انکائیس دے۔ یہ بات " بائیل" کی تعلیم کے قطعا طلاف ہے۔" بائیل" میں صاف تکھا ہوا ہے کہ" اگر کسی نے کوئی ایسا گاہ کیا ہوجس سے اس کا قتل واجب ہواورتم اسے مادکر درخت سے ٹا تک دوتو اس کی لاش دات چرددخت پر نظی دے ہائی میں ملک کو دن اسے دفن کردیا کے ونکہ جے بھائی ملتی ہے دہ خدا کی طرف سے ملعون ہے۔ تا نہ کہ تم اس ملک کو مصلوب کو صرف ایک بی دن صلیب پر انتخا نے کا تھم ہے۔ تین دن تک نہیں ہی مرزائیوں کا پر نکھنا

حجموٹ ہے۔

اب صلب کا تحقیق جمایب لکما جاتا ہے۔ صلب سے مراوض بڈیاں تو ڑنا ہی تہیں جیسا کم مرزائیوں کا خیال ہے کیونکہ کی آدی لڑائی میں چوٹیس کلنے اور بڈیاں تو نے سے مرجاتے ہیں کی مکان یا درخت سے کر کرچوٹ آنے اور بڈیاں ٹوٹے سے مرجاتے ہیں۔ کی گاڑیوں کے بینے کیلے جاتے ہیں۔ اوران کی بڈیاں ٹوٹ جاتی ہیں گران میں سے کی کومعلوب ٹیس کہا جاتا معلوب مرف ای کوکہا جاتا ہے جوصلیب پراٹکا یا جائے۔

پس صلب كالقظ صليب پرچ ماني يخين لكان اور بديان تورف وغيره جمله امور پر حاوى بياالفاظ و يكريتمام اموراس كم مغهوم بين شامل بين اور و هما صليوه "بين ان تمام امورى نفى كى كى به كه دخفرت من عليه السلام كوكس في صليب پرچ حايا، ند يخين لكا كين اور نه بديان تو تري و خوايا، ند يخين لكا كين اور نه بديان تو تري و خوايا، ند يخين لكا كين اور نه بديان تو تري و خوايا، ند يخين لكا كين اس نفى قطعى سه بديان تو تري و خوايان موروي سه بي يحديم نين كيا كيا بين اس نفى قطعى سه جهال يهوديت اور نعر اديت ك عقيده قاسده كا بحى قلع قع بوكيا - "و الحدد لله على ذالك"

جواب ..... مرزائول كاوماغ توانا چكرايا مواسي اور قلت قدير كا الزام مغسرين ي

لگاتے ایں۔ چنا چرفیہ بیلی همیرتو ایک ہے مرمولوی محریلی صاحب ترجمہ بیل دو خمیری لا حے
ہیں چنا مجہ لکھتے ہیں: "وہ" ان کے لئے" اس" مہیا بنایا گیا۔ مولوی صاحب کا نیا اخر اع یا تو
افترا و ہے یا تھی تھ برگانتھ نیم کو گھر تھی ہودولوں شمیروں بیل سے ایک پھینا زا کد ہے جس کی
قرآئی نظا ہے تو ہرگڑ برداشت ہیں کرسکا۔ ہی جب مولوی صاحب کے ترجمہ کی مہارت سے
ایک زا کہ شمیر "وہ" کا عدی بات تو باتی ترجمہ دو کیا۔ ان کے لئے اس جیسا بنایا کیا۔ جو جو کی ہوادا تھی کی قرف میں اس کے گئے اس جیسا بنایا کیا۔ جو جو بہا سال کی کا مرف کی جا سکتی ہے۔ اس بھول مولوی صاحب ان کی عبارت کا
ہے۔ وہ مرف حضرت میں کی طرف کی جا سکتی ہے۔ اس بھول مولوی صاحب ان کی عبارت کا
مطلب سے ہوا کہ "ان کے لئے ( یہود یوں کیلئے ) اس ( یعنی حضرت میں علیدالسلام ) جیسا بنایا
مطلب سے ہوا کہ "ان کے لئے ( یہود یوں کیلئے ) اس ( یعنی حضرت میں علیدالسلام ) جیسا بنایا

ہوا ہے مدمی کا فیصلہ اچھا مرے حق میں کیا زلیخا نے خود پاک دائن ماہ کٹھان کا

مرزائد اِمغسرین کرام نے تو بھی تغییر بیان کی ہے کہ جوتمہارے مولوی محرطی صاحب کے مطلب سے طاہر ہے لیس مغسرین کرام کی نسبت قلت تذیر کا جوالزام لگایا گیا ہے وہ کہنے وانوں کوئی میارک ہوں

ورفع فی بحث: تیر الفظیل دفعه الله المیه جاس کمتی ہیں۔ "بلکہ دواشت اورا خدا تعالی ہوئے ور" (شاہ ولی الله ماحب) لین "بلکہ اٹھالیا اس کواللہ نے طرف اپنی" (بلکہ اٹھالیا اس کواللہ نے طرف ای سام اللہ اللہ نے اس کا ترجہ بیر کرتے ہیں۔ "بلکہ اللہ نے اس کوایا قرب مطافر مایا ہے" (بیان التر آن جام ۸۵۵) اوراس کی تشریح بیر کرتے ہیں بلکہ اللہ نے اس کوایا قرب مطافر مایا ہی بلکہ اللہ نے صورت کے ہاں آب واللہ اللہ تاکہ بیس کی بلکہ اللہ تاکہ بیس کی بیس کا ترجہ بیل کا اللہ تاکہ بیس کی بیس کی باللہ تاکہ بیس کو بیس کو ایس کو بیس کو بیس

جواب ..... مرزائيوں كو خداجانے كيا ہو كيا ہے كہ سيدهى بات بھى الني مجھ ليتے ہيں۔ مرزا قاديانی كى بيعت كر كے ايمان تو ان كے سردكرى بچے ہے۔ كرمعلوم ہوتا ہے كہ على كو محلوب خوااوروہ ديا۔ بات تو يقى كہ جب حضرت عيلى عليہ السلام كے بجائے ان كا شبيہ معقول و معلوب خوااوروہ يقين قتل نہيں ہوئے تو وہ كئے كہاں! اس كا جواب قرآن شريف ميں بيديا كيا ہے كہ اللہ تعالى نے ان كوا بي طرف آسان پر اٹھاليا۔ چناني مولوى محمد على صاحب بھى اس بات كو تسليم كرتے ہوئے ان كوا بي طرف آسان پر اٹھاليا۔ چناني مولوى محمد على صاحب بھى اس بات كو تسليم كرتے ہوئے لكھتے ہيں كد "عام طور پرمفسرين نے بي معلق قائم كيا ہے كہ حضرت سے محقول و مصلوب نہيں ہوئے لكھتے ہيں كد "عام طور پرمفسرين نے بي مطلق قائم كيا ہے كہ حضرت ميں مرزا قاديانى كى مريدى كاحق ادا كرتے ہوئے ہي كھى كلى مارا ہے۔ "مگر يہ معن دفع كرمرامر طلاف لخت ہيں اورنا قائل قبول۔"

مولوی صاحب کی پیتر برمراس میمرفروشی پردئی کے وریندمولوی جانے ہیں کہ رفع کے یہ • معنی افت کے موافق جو قابل قبول ہیں۔ کیونکہ وہ خودای تغییر کے نوٹ نمبر ۹۳ ص ۲۸ میں لکھ پیکے ہیں کہ'' رفع'' کا استعال امام راغب نے چار طرح پر بیان کیا ہے:

..... اجمام كم تعلق جب ان كوائي جكد اورا الحايا جائے۔

٢..... عمارت ك تعلق جب ال او نجا كياجائ جيئ واذ يرفع ابراهيم القواعد "

۳ ....۳ ذکر کے متعلق جبائے شہرت دی جائے۔

٨ ..... مرتبك متعلق جب است شرف دياجائه

اب دیکھنا ہے ہے کہ پہال ان چارمعنوں میں سے کونسامعنی مناسب ہے ہی صاف ظاہر ہے کہ حضرت عیسی علیہ السلام کے جسمائی قل وصلب کے ساتھ دفع کالفظ وارد ہے تو پہال ان کے جسم کا اٹھایا جانا ہی مطلوب ہے ندکہ کی اور امر کا لیس مولوی صاحب کا یکی دفع کے معنی قرب اور بلندی درجات کرنا سراسر خلاف افت اور نا قابل قبول ہے کیونکہ دیکھیر بالرائے ہے جو جملہ مفسرین کے خلاف ہونے کے علاوہ قرآن کے خشاء کے جمی خلاف ہے۔

دور کیوں جاکیں خودمولوی صاحب نے اپنی تغییر شنجم کے ساتھ دفع کا معنی "اونچا بھانا" کتے ہیں۔ ورفع ابویه علی العرش کا ترجمہ بیلھاہے: "اوراس نے اپنے والدین کو تخت پراونچا بٹھایا ہے۔"

مولوی صاحب ہے کوئی ہے ہو چھے کہ حضرت یوسف علیدالسلام نے اپ والدین کو مار کران کی روح کو تخت پراونچا یا بھا یا تھا یا زندہ؟ اگر زندہ تخت پر بٹھائے گئے تھے تو حضرت عیمیٰ علیدالسلام مے متعلق مارکرا تھانے کا گمان کیسے ہوسکتا ہے اور کس نص سے ثابت ہے؟ مولوی صاحب اور مرزاخدا بیش صاحب نے اپنی مصنفات میں "رفع" کے متعلق بلندی درجات کی جومثالیں تفاسیر اور احادیث سے پیش کی بیں ان کا جواب صرف ای قدر کافی ہے کہ حسب تحریر مولوی صاحب "رفع" کے ساتھ جس حتم کا لفظ آئے گا ای طرح کے معنی کئے جائیں گے۔ آیت زیر بحث میں چونکہ درجات وغیرہ کا کوئی لفظ موجود نہیں اس لئے یہاں وہ مثالیں پیش کرنافضول اور عبث ہے۔

سوال ..... مولوی صاحب کواعتراض ہے کہ یہاں''آسان' کالفظ موجود نیس اور عام طور پر بیہ بھی سوال کیا جاتا ہے کہ خداو تدکر میم کی ذات جب جہات سے خالی ہے تو اس کے آسان پر شلیم کرنے کا کیا معنی ؟

جواب .... بشک خدا تعالی کی ذات با برکات جہالت سے خالی ہے گراس نے خودا پی نبست آسان کی طرف بیان فر مائی ہے۔ قول به تعالی: مامنتم من فی السماء ان یخسف بکم الارض فاذا هی تعبور ام امنتم من فی السماء ان یوسل علیکم حاصبا الارض فاذا هی تعبور اتادیائی) کیاتم اس سے تخربوجوآسان میں ہے کہ وہ تم پرعذاب تیجے۔ اب آسان سے عذاب تیجیخ والا سوائے خدا تعالی کے اور کون ہوسکتا ہے؟

اس كسوامرزاصاحب وجمى تنليم بكر قدانعالى آسان پر ج جيما كراپ بيش كى بشارت من كسية بين الله نزل بشارت من كسية بين الله نزل من السماء "﴿ (ازمرزا قاويان) بم مجمّ ايك ميم الركى خوشخرى دية بين جوش اور بلندى كامظهر بوكا ـ كويا خدا آسان ساترا ـ ﴾

(ابم استعم ص ۱۲ بنوائن ج ۱۱ مقت الوی م ۹۵ بنوائن ج ۱۲ مورائن جورائن جورائن جورائن بالا الله مورائن جورائن بالا الله بالمورائن بالمورائن بالا بالمورائن بالمورائن

سوال ..... مولوی صاحب کوایک بی بھی اعتراض ہے کہ اگر بیانا جیل محرف ہے تو انجیل برنباس کے لئے کوئی سندقر آن شریف یا صدیث میں ہے کہ وہ غیر محرف ہے؟ (میان القرآن جام ۲۵۵) جواب ..... اہل السنت والجماعت کے نزویک تو تمام انا جیل ہلا اسٹناء محرف اور میدل

یں۔(سوائے ان حالوں کے جقرآن مجید کے مطابق میں) کا مل سندنیس۔

ہاں مولوی صاحب میں بیصفت دیکھی ہے کہ ایک طرف تو بائل کی تحریف کے قائل ہیں۔ ملاحظہ بومولوی قادیائی کی تخمیر کا توث ۱۰۰ ہیں۔ ملاحظہ بومولوی قادیائی کی تغییر کا توث ۱۰۰ ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

کو واقعات تاریخی کہ کرقر آن جمید کے برخلاف سندا نیش کرتے ہیں۔ فاللحب ملاحظہ ہو۔

(عان افتر آن جام ۱۸۵۹)

بسوخت عقل زحیرت که این چه بوالعجبی است ربایمناس کا حوالددین اوراقتباس افل کرنے کامعالم سواس کی دووجہ بین:

اول ..... بیکاس کا کشرمضا بین قرآن جید کے مطابق ہیں۔جیبا کی بعض کُر شیر صفات میں کیسے جانے ہیں۔ کیسے جانچکے ہیں۔

دوسری ..... یہ کمرزا قادیائی نے خوداس کی تقدیق واقیش کی ہے اوراس سے فاکدہ اٹھانے کو جائز لکھا ہے۔ چنا نچران کے الفاظ یہ ہیں ''ان سب امور کے بعد ایک اور بات طحوظ رکھنے کے قابل ہے کہ برنباس کی افتیل میں جو عالبالندن کے کتب خانہ میں بھی ہوگی یہ بھی لکھا ہے کہ سے مصلوب ہیں اور نیصلیب پر جان دی۔ اب ہم اس جگہ یہ نتیجہ لگالے ہیں کہ گویہ کتاب الجمیلوں میں مصلوب ہیں اور نیصلیب پر جان دی۔ اب ہم اس جگہ یہ نتیجہ لگا لئے ہیں کہ گویہ کتاب الجمیلوں میں داخل ہیں کی گورس میں کیا شک نے کہ بیا ایک وافل ہیں کتاب ہے اور ای زمانہ کی ہے جگہ دوسری انجیلیں کھی گئیں۔ کیا ہمیں اختیار ہیں ہے کہ اس پر ان اور دیر یہ کتاب کو جہد قد یم کی ایک تاریخی کتاب ہمی لیں اور تاریخی کتاب کے عربتان میں اور این کا مرتبہ پر دکھ کر اس سے فائدہ افرائی تیں۔''

پس ابت ہوا کہ انجیل بردہاں سے فائدہ اٹھانا جائز ہے اور موز ا قادیانی کی مصدقہ کتاب ہوئے کی وجہ سے اس کے حوالہ جات اتمام جمت کے طور پر مرز انکوں کے سامنے جیش کئے جاسکتا ہیں۔

اس آیت ہے مرزائی صاحبان تو وفات سے قابت کیا کرتے ہیں لیکن حقیقت میں اس ہے حیات سے اور رفع سے ثابت ہوتا ہے۔

اس آیت میں خداتعالی نے معرت عیلی علیدالسلام سے جاروعد سے کئے ہیں:

ا وفات ديخ كاوعده

٢..... ايل طرف افعان كاوعده

م ...... کافرون سے یاک کرنے کا وعدہ اور۔

ان کے پیرووک کوفوقت دینے کا وعدہ۔

بیچاروں وعدہ مرزائیوں کو بھی مسلم ہے۔ چنانچہ مولوی محدعلی صاحب نے بھی اپنی تغییر کے الوٹ میں سے کون کوٹسا وعدہ پورا ہو چکا ہے۔ ان جس سے کون کوٹسا وعدہ پورا ہو چکا ہے۔ ویک کوٹ فیت دینے کا وعدہ) تو ہے موجھے دوٹوں وعدے (کافروں سے پاک کرنے کا اور پیروؤں کوٹو قیت دینے کا وعدہ) تو پورے ہو جھنے کی نبیت فریقین کا انفاق ہے محر پہلے دوٹوں میں اختلاف اور یکی دوٹوں وعدے امل مجھنے ہیں۔

مرزائیوں کا قول ہے کوخدا تعالی نے حصرت سے علیہ السلام کو مار کران کی روح کواپی طرف افغالیا اس طرح بیدونوں وعدیے پورے ہوگئے۔ان کے لئے تو بقول مرزاغالب۔ ول کے بہلانے کو غالب بیہ خیال اجھا ہے

الكن وراجمل بيدنيال كوئى وقعت أيس ركمتا كيوتكرآيت بين "ماركرروح كافعان كا وعده الك، بين اكر بقول وعده أيس أكر بقول مرائيل مرف الخالف كا وعده الك، بين اكر بقول مرائيل آپ كا وعده الك، بين اكر بقول مرائيل آپ كا وقات بود كل به الأربقول بين والد به بوالد به بوالد به والد تعالى كي شان بين ( نعوذ بالله ) بيدقائى كا الزام آيا حالا تكد خداو تدكر مي كى ذات والاصفات بي عيب ماور "أن الله لا يختلف المعيداد "اس كي شان بين بين مرزائيول كايد مي القيدة بين مقتيده بي كد "وفات ك بعد يسخماف المعيداد "اس كي شان بين بين مرايك موكن كى دوح عرات كي ما تعد خدا تعلى كي طرف بين بين بين من المارا كي دوح من المدال كي دوح بين على مرف كي دوح من المارا بين بين من الله كي اور "داف على اللي كا وعده كي خصوصت كيا بودكي جيدان كي دوح بين مرف كي بعد بين الفائي كي اور" داف على المن كا وعده كي المن المناح"

اصل بات توبیہ کے مرزائوں کے سر پرخود فرضی کا بھوت موارہ اس لئے قرآن مرزا مرف میں اور مدیث شریف کو چوہوں کی طرح کتر رہے ہیں جیبا کہ مرزا

قادیائی خود لکھتے ہیں۔ '' پھراس کے بعد الہام کیا گیا کہ ان علماء نے میرے گھر کو بدل ڈالا پھر میری عبادت گاہ میں ان کے چہلے ہیں میری پرسٹش کی جگہ میں ان کے پیالے اور شوفھیاں رکھی ہوئی ہیں اور چوہوں کی طرح میرے نبی کی مدیثوں کو کتر رہے ہیں۔''

(ازالداد بام ۲۰ مطیعی جمم ۲۳ ماشید برزائن جسم ۱۳ ماشید برزائن جسم ۱۳ ماشید)

اگر مرزا قادیانی کی مسیحت کا قضید در میان پس ند بوتا تو برگز الی جرائت ند کرتے۔
صحح بات سیا کہ کا دعدہ تو یقینا پورا ہو چکا جیسا کہ بل رفعہ الله الیہ سے تابت ہے۔ رہا
دفات کا دعدہ سوا۔

توفی کی بحث

تونی جمعتی نیند اگرتونی کے معنی '' نیند'' کے کئے جاکیں تو یہ وعدہ بھی پورا ہوگیا ہے کونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نیندی حالت میں اٹھائے گئے جیسا کرتھنیرابن جرمیش ہے۔

ل اس دعدے کے متعلق بھی ممکن ہے کہ کوئی منچلا مرزائی پیکمہ دے کہ وفات کا دعدہ بھی

پورا ہو چکا ہے جو قلم او فیتی سے تابت ہے سواس کا جواب ہدے کہ حضرت عینی علیہ السلام کا بہ جواب قیامت کے دن ہوگا جیسا کہ مرزا قادیائی کو بھی تشلیم ہے۔ چنا نچہ وہ اپنی کتاب حقیقت الوی علی کلیعت ہیں۔ '' کر قرآن شریف کی اپنی آیات سے فاہر ہے کہ بہ سوال حضرت عینی علیہ السلام سے قیامت کے دن ہوگا۔' (حقیقت الوی مسام، ثورائن ج۲۷ مسس) ای کتاب کے شیمے علی دوسری جگہ کھتے ہیں۔ فسان عیسسی یہ جیسب بھذا الحجواب یوم الحساب یعنی میں دوسری جگہ کھتے ہیں۔ فسان عیسسی یہ جیسب بھذا الحجواب یوم الحساب یعنی میں ۱۹۵۵ کی رسالہ الوصیت عمل کھتے ہیں۔'' فدا قیامت کو شیلی سے بوجھ گا کہ کیا توٹے ہی اپنی امت کو پہنیم دی تھی کہ جیسے ادر میری مال کو فدا کر کے مالو تو وہ جواب دیں گے کہ جب تک عمل ان عمل میں اگر چہ معنوی تح یف ہے وہ ان او تو وہ جواب دیں گے کہ جب تک عمل ان عمل میں اگر چہ معنوی تح یف ہے تا ہم ان جملہ عمارات سے تاب ہوتا ہے کہ فات دے دی وہ کا رسالہ اور جب تو نے جھے وفات دے دی وہ کا رسالہ اس میں اگر چہ معنوی تح یف ہے تا ہم ان جملہ عمارات سے تاب ہوتا ہے کہ فل تو فت ہو چکے ہیں بلک قرآن مجمل ہیں اس سے بیتا ہے ہوتا ہے تاب ہوتا کہ وہ اس آیت کرنول تک فوت ہو چکے ہیں بلک قرآن مجمل کی آ ہے الی نہیں جس سے مراحثا آ ہی کی دفات تابت ہوگران کا افرا یا جا با قدول در معد اللہ المدہ سے صاف طور پر تاب ہے۔

ا المسبع في قدوله وانى متوفيك و قال ثنا عبدالله بن ابى جعفر عن ابيه عن الربيع في قدوله وانى متوفيك و قال معنى و فاة المنام رفعه الله فى منامه "يخ ابن جرير فرات بين كريم مي مينان كياس ني كياس عبدالله بن الي جعفر ني اين كياس ني كياس ني كياس مي كيالله بن الي جعفر ني اين كياس ني متوفيك مي روايت كي كهاوفات كامعن في موات كامون في التوالي فراتعالي فراتعالي في مناه المناها موفيذكي حالت مي المحالي (ابن جرير بي مهم ١٨١ مطر ١٤) المسبع بن انس المراد بالتوفي النوم و كان عيسى المسبع مناه الله في المناها الى السماء معناه انى منيمك و رافعك الى كما قال الله تعالى وهو الذي يتوفكم بالليل كوان ان كوسوني كي حالت من آسمان كي طرف في المناها من من مواد بالتوفي المن في كما قال الله في المناها من مناها في ما المناها في حالت من آسمان كي طرف في المناها في الله في المناها بي المناها بول جيالي المناها في الله ول جيالي المناها بي المناها بي المناها والمناها بي المناها بي المناها والمناها والمنا

(معالم ١٦٢)

س.... فان ش ب: ان المسراد بالتسوفي النوم. ومنه قوله عزوجل والله يتوفى الانفس حين موتها والمتى لم تمت في منامها في فجعل النوم وفاة وكان عيسى قد نسام فرفعه الله وهو نساشم لفلاً يلحقه خوف فمعنى الآية وانى متوفيك ورافعك الى و وفي منام الله وهو نساشم لفلاً يلحقه خوف فمعنى الآية وانى متوفيك ورافعك الى و وفي منام الله وهو نسائم المتها والمتها والله والله والمتها والمتها

تدوی بمن پورالینا: اگراؤنی کے منی پورالینا: اگراؤنی کے مین پورا لینے کے کئے جا کیں او بھی میدورہ پورا ہوچکا کے لکے میسی علیہ السلام پورے بچسد مغیری افوائ کے جیسا کردورمنٹور "بیس ہے۔

کامعنی بیہ ہے کہ میں تجھوکو پورالینے والا ہوں اورموت کے بغیرا پی طرف اٹھانے والا ہوں۔ (خازن جاس ۱۲۳۰)

سسس المن جريش ب: "حدث على بن سهل قال ثنا ضمره بن ربيعة عن ابن شوذب عن مطر الوراق في قول الله ﴿ أنى متوفيك هال متوفيك من المدنيا وليس بوفاة موت "يعني بيان كيابم سيطيم الدنيا وليس بوفاة موت "يعني بيان كيابم سيطم الوراق سي فداتوالى كول "انسسى من ربيع من المراق من في المراق من من المراق من المراق

اورمرز اقادیانی بھی لکھتے ہیں کہ' تمام فرقے نصار کی کے ای تول پرشنق نظر آتے ہیں کہ تین دن حضرت عیسیٰ مرے رہے اور پھر قبر بیس سے آسان کی طرف اٹھائے گئے اور جاروں انجیلوں سے بھی سبجی ٹبی فابرت ہوتا ہے۔'' (زالدادیام ۲۵۵۰)۔۵،۱۰دائن جسم ۲۲۵)

گرمسلمانوں کے زدیک توفی "جمعی موت کا وعدہ ابھی پورائیس ہوا۔ وہ صفرت عیمی کی دوبار وتشریف آوری پر پوراکیا جائے گا۔

ا المستحدث في التحديث المستوري المستحدة المستحدة المستحدة المستحدة عندنا قال من قال معنى ذلك الله قابضك من الارض ورافعك الى لتواتر الاخبدار عن رسول الله سكرة الله قال ينزل عيسى ابن مريم فيقتل الدجال ثم يمكث في الارض مدة فكرها اختلفت الرواية في مبلغها ثم يموت فيصلى عليه المسلمون ويدفنونه "ليخ الإحشرة كها كران اقوال عن عبر الرواية المسلمون ويدفنونه "ليخ الإحشرة كها كران اقوال عن عبر الرواية المسلمون ويدفنونه "ليخ الإحشرة كها كران اقوال عن عبر الرواية والم مول اورائي طرف وزيك ووقول هي عن في متى كيار عن تحمي كيار عن تحمي كوراكم والا بول اورائي طرف

اشانے والا ہوں۔ کیونکہ تو اتر کے ساتھ رسول الشقطی سے ایت ہے۔ آپ نے فرمایا کہ عیلی این مریم نازل ہوگا اور دجال کوئل کرے گا پھر زمین میں ایک مت تک رہے گا۔ جس کا ذکر باخشاف الروایت پہنچاہے پھر مرے گا اور مسلمان اس پر چناز و پڑھیں کے اور اس کو فن کریں کے۔

2-

حصرت على عليه السلام كم متعلق حصرت ابن عباس كاعقيده حصرت عبدالله ابن عبال في مع يم تغيير بيان فرما لك بهذ

سسس تغیرورمنورش م: "واخرج اسحق بن بشرو ابن عساکر من طریق جوهر عن الضحاك عن ابن عباس فی قوله ﴿انّی متوفیك و رافعك ﴾ یعنی رافعك ثم متوفیك فی آخر الزمان " ﴿اسحاق بن بشر نے اورابن عما كريطريق جو بر خاك سے روایت كى محكم بن عمال نے "انى متوفیك و رافعك " كافیرش فرایا محكم المان المان كا محمل كا

س سب طبقات ابن سعد من معرت ابن عماس قرمات بين "وان الله رفعه بجسده وانه حس الان وسيرجع الى الدنيا فيكون فيها ملكا ثم يموت كما يموت الناس " واو حمين الله تعالى الدنيا في كون فيها ملكا ثم يموت كما يموت الناس " واو حمين الله تعالى الدنيا في المراس الناس المراس والمراس وال

(تهريز داني بحواله، طبقات ابن سعر، جلداول، ص٢٦)

نوف ..... یدوی حضرت این عباس بیل چن کی تعریف خودمرز اقادیا تی نے ان الفاظ میں کی میں اور اس بارے ہے۔ ' حضرت این عباس قرآن کریم کے بیجھنے میں اول غبر والوں میں سے ہیں اور اس بارے میں ان کے ق میں آخفرت کی ایک دعا بھی ہے۔' (ازالداد ہام میں ۱، فرائن جسم ۲۲۵) حدث میں ' و کا لفظ حدث میں ' کا لفظ

س..... خود آنخضرت الله نعمي يمي فرمايا كه هفرت ميلي عليه السلام الجمي فيين مرے چتا نچه

ل مرزال كهاكرت بي كمائن عبال وفات كل كوقال بير ميدولون روايتي ان كوروكرتي بير - يدولون روايتي ان

''قال الحسن قال رسول الله مَنْ الله مَنْ الله عيسى لم يمت وانه راجع عليكم قبل يوم القيمة ''﴿ معرت من بعري عدوايت يه كرجتاب رسول المعلقة في يمود في ما ياكيسى عليه السلام بركز فيس مراور بي شك وه قيامت سے بهل تهاری (نسلی) طرف رجوع كرف والے بيں۔ ﴾

(تغیرابن جریج ۳ م ۱۸۳ سطر ۱۸۹ در منثور، ج۲ م ۳ م ۱۸۳ سطر ۱۸۹ در منثور، ج۲ م ۳۱ ما اب اس سے زیادہ معتبر شہادت اور کیا ہو سکتی ہے؟ نیز اس حدیث میں "رجوع" کا

لفظ قابل خور ہے۔ مولوی محمولی صاحب لکھتے ہیں۔

'' رجوع لوٹ کرجائے کا نام ہے۔اس کی طرف جس سے ابتداء ہو۔ یا تقدیر ابتداء خواہ بلحاظ مکان کے ہے یافعل کے یا قول کے۔'' (تغیر بیان القرآن جام ۵۹)

پس حضرت عیسی علیہ السلام کارجوع مکانی ہے کیونکہ وہ زمین سے بی آسان پراٹھائے

كة اورآسان عدالس لوث كرزين بريق أكي كم فهو المرادا

ه الم بخاری کا عقیده: ام بخاری بحی اپن تاریخ بیس بھی لکھتے ہیں کہ حضرت عیدی علیہ السلام جب وفات یا کیں گے تو مدیے شریف میں حضور الله کی دوخہ مبارک میں وفن کے عبدالله بن سلام قال یدفن عیسیٰ بن مریم مع رسول الله میں الله

ل مرزال كيج ين كمام بخارى بحى وفات كى كمقال ين بروايت ال كول كوركرتى بدراية ال كول كوركرتى بدراية

گے۔ اور میرے ساتھ میرے مقبرے شل وفن کے جائیں گے اس شل اور عیسی ابن مریم (قیامت کے دن) ابو بکراور عمر کے درمیان ایک مقبرہ سے آھیں گے۔ ﴾

(مكلوة بابنزول يمنى صل تيسرى)

نوف ..... اس مدیث کی صحت پرمرزا قادیانی نے مهر تقدیق قبت فرمائی ہوئی ہے۔ چتا نچے محدی بھم کنکاح کے متعلق اس مدیث کوچیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ "اس چیش کوئی کی تقد بق کے بھم سے نکاح کے جتاب رسول الشفائی نے پہلے سے ایک چیش کوئی فرمائی ہے کہ یہت ذوج ویدولد لی تعنی وہ مسیح موجود ہوئی کرے گا نیز صاحب اولا وہوگا کو یا اس جگدر سول الشفائی ان سیاہ دل متکروں کوان کے شہرات کا جواب و سرد ہے ہیں اور فرماد ہے ہیں کرید یا تیں ضرور پوری ہوں گی۔"

(هميرانجام أعمم ٥٠٥ ماشيه فزائن جاام ١٣٠٧)

کوں جناب! مرزا قادیانی نے کن دورے اس مدیث کی محت اور صداقت کولوگوں کے سامنے چیش کیا ہے آگر اب بھی کوئی ''سیاہ دل'' نہ مانے اور شبہات میں کوو پڑے تو اس کی مرضی ۔

مرزا قادیانی کے زدیک احادیث سے رفع سے فابت ہے

كربانكل اوريمارى اماديث اورا خياركى كمايول سيميخ كا آسان پرجانا البت ہے۔ فهـــــو العواد والعمدلله على ذالك! عام طور پر دیکھا کمیا ہے کہ مرزائیوں کو جب کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ اللہ سے جواب مات ہے۔ جواب ماتا ہے تاہم وہ مدکی بناء پر فلسفہ کی آ ڈکیکر فرار کی راہ ڈھونڈ تے ہیں اور عمو ماید دو شہم پیش کیا کرتے ہیں۔ چنا نچہ:

پہلاشیہ: یہ کہ معزت بینی کاای جم کے ساتھ آسان پر جانا فلف کی روسے محال ہے جیںا کہ مرزا قادیانی لکھتے ہیں: 'نیا اور پرانا فلف ہالاتفاق اس بات کو محال ثابت کرتا ہے کہ کوئی انسان این اس خاکی جم کے ساتھ کر و زم پریتک بھی بھٹی سے بلک علم طبق کی نی تحقیقا تیں اس بات کو ثابت کر بھی ہیں کہ بعض بلند پہاڑوں کی چینوں پریٹی کراس طبقہ کی ہوا الی معزموں معلوم ہوئی ہے کہ جس میں زندہ رہنا ممکن نہیں۔ بس اس جم کا کروً ماہتا ہیا کروً آفاب تک پہنا کس قدر لغو خیال ہے۔'' داراد ادبام سے بہزائن جسم ساتھ ا

جواب ..... حضرت على عليه السلام خود بخود آسان پرنيس منے كه ان كواس هم كى كالف پيش آس بلب خدا تعالى نے اپنى قدرت كالمه حكمت بالغه سے ان كوآسان پر المحاليا اور خدائے تعالى كے اشاف من بدركا و بيس بيش نہيں آسكتيں رجيسا كه مرزا قاديانى كوتسلىم ہے چنانچ وه كلمتے ہيں: "خدا تعالى كى قدرت سے كچھ بعير نيس كه انسان مع جمع غضرى آسان پر چ ھ جائے۔"

(چشرمعرفت ص ۲۱۹ فزائن ج ۲۲۳ س ۲۲۸)

یس مرزائیوں کا بیشہ نمایت لفواور نفنول ہے۔

دوسراشید: یہے کہ حضرت عینی علیدالسلام کا آسان پر جانا قانون قدرت کے برخلاف ہے۔ جواب ..... مرزائوں کا بیشر بھی نہایت پوداہے جو صف قلت قد برکی وجہ سے کیا جاتا ہے کیونکہ اول تو کوئی آدی دنیا میں ایسانہیں۔ جس نے قانون قدرت کا احاطہ کیا ہو، یا کرسکے ہیں جب قانون قدرت کا احاطہ نہیں ہوسکا تو اس کے خلاف ہونا کیا معنی؟ دوسرے یہ کہ مرزا قادیا نی خود لکھتے ہیں کہ ' خداا ہے بندوں کے لئے اپنا قانون بھی بدل لیتا ہے۔'

(چشمه معرفت م ۱۰۴ فرائن جسهم ۱۰۴)

اس جب مدا تعالى اسيد بندول ك لئ النا قانون بدل ليما به فراحمر اص بى

كيماع

المحمد لله اكرام اس كاحسان اوراس كي وفيق عصرت ميلي عليه السلام كالى جم كساته وزيره آسان برا ثما يا جا كالك الشاق المست رسول الشفاق على المرام و ال

جواب حصددوم

معرت عیسی علیدالسلام کے اسمان سے نازل ہونے کے جوت میں

سوالحداللہ! کہ ہم نے صرف قرآن شریف ہے، انجیل ہے، صدیف شریف ہے، آثار صحابہ سے اور اقوال مفسرین سے حضرت کی کا آسان پر اٹھایا جانا ثابت کر بھی ہیں بلکہ مرزا قادیانی اصل کا کما حق، قادیانی سے اقباق ڈگری بھی حاصل کر بھی ہیں جب حسب تحریم رزاقادیانی اصل کا کما حق، تعفیہ ہوگیا تو بھر فرع کے مانے میں مرزائیوں کو تالی نہیں ہونا چاہئے اور ہم امید کرتے ہیں کہ بہت ی سعیدروسی اینے بیر کے تحکم کھیل کرتے ہوئے مانے میں تالی نہیں کریں گا۔

اس تحریر کے مطابق اگر چہ اب زول سے کے متعلق جوت بیم پہنچانے کی چنداں ضرورت نہیں ہے گرہم و کھورہ بیل کے مرزائی جماعت میں اکثر لوگ جومعمولی سرف شناس بیں بلکہ جہت سے ناخوا کہ ہو جو بیں جو فہ بی واقفیت نہیں رکھتے ان کواس فلائی میں بہتا کیا گیا ہے کہ زول سے مرادیہ نہیں کہ بی ہی ہتا کیا جا جو صفور علیہ السلام سے مرادیہ نہیں کہ بی اس کی طرف مجوث ہوا تھا بلکہ اس سے مرادیہ ہے کہ اس حضور علیہ السلام سے مرادیہ بی امرائیل کی طرف مجوث ہوا تھا بلکہ اس سے مرادیہ ہے کہ اس جیسا کوئی اور آدی سے موجود ہوگا اوروہ مرزا قادیانی جیس ۔ (نعوذ بلالله من ذلك) حالانکہ بیات مراسر غلط ہے جو آخضر سے بیلے کی تعلیم کے برظاف ہے۔ البذا ضرورت ہے کہ قرآن مجید اور مدیث شریف کی روثی میں جی تعلیم کی موانے اور بتایا جائے کہ وہ بی تن این مریم نازل ہوگا جو اس براخی یا گیا تھا۔

تاکه سیاه روئے شودهرکه دروغش باش

وہ بی عینی آئے گا حق کی حم جو گیا تھا آسان پر محرم ہے یہ ابت نص سے اخبار سے با تواتر یار سے افیار سے ہے تیامت کا نشاں اس کا زول اعتراض فلفی سب ہیں فنول قرآن مجید سے جبوت

نزول من كرمتمال بني آيت بيدي: "ويسكلم السفاس في العهد وكهلاً ومن المسلحين (آل عدان:٤١) " ((ازمولوي محمل صاحب) اوروه لوكول سيجعو لے ش اور ادعير عمر ساء تي كرے گا۔ 4

اس آیت بیس صفرت مریم صدیقه علیها السلام کو بشارت دی گئی کی کی کول سے پنگوڑ سے بھر اوراد هیؤعری با تیس سیس کیکن پنگوڑ سے بیس اوراد هیؤعری با تیس کرے گاسو پنگوڑ سے بیس تو لوگوں نے آپ کی با تیس سیس کیک اد هیژعم ہونے سے پہلے ہی آسان پراٹھا گئے گئے ۔ چونکہ خدا تعالیٰ کے وعدے اپنے اپنے وقت پر ضرور پورے ہوتے ہیں اس لئے ادھیڑعمری با تیس کا وعدہ اس وقت پورا ہوگا جب وہ آسان سے نزول فرما کیں گے۔

ا المنه المنه وهب قال المنه وهب آل المنه وكه الله وهب قال المنه وكهلا المنه وهب قال المنه وكهلا المنه وكهلا قد المنه وكهلا المنه وكهلا المنه وكهلا المنه ويكلم الناس في المنه وكهلا المنه وسيكلمهم اذا قتل الدجال وهو يوملا كهل "وجه المن في المنه وسيكلمهم اذا قتل الدجال وهو يوملا كهل "وجه المن في المنه وكهلا المن في المنه وكهلا المن المنه وكهلا المنه وكهلا المنه والمنه والمنه وكهلا المنه والمنه والمنه والمنه وكهلا المنه وكهلا المنه المن

اس آیت ہے صاف طور پر ٹابت ہے کہ وی جیسیٰ بن سریم نزول فرماً کیں گے۔ جو آسان پر اٹھائے گئے تھے۔ ان کے بجائے کوئی اور فخض نہیں آئے گا اگر کوئی ایما غیرا، ٹھو خیرا مسیحیت کا دعویٰ کرے تو وہ نا قابل قبول ہے کیونکہ وہ کذاب ہے۔

جعزت می علیدالسلام نے پہلے ہی انجیل میں فہر دے دی تھی کہ بہتیرے میرے نام سے آئیں گے اور کہیں گے کہ وہ میں ہی ہوں اور بہت سے لوگوں کو گمراہ کریں گے۔اس وقت اگر کوئی تم سے کہے کہ دیکھوئے یہاں یا ویکھوو ہاں ہے تو یقین نہ کرنا کیونکہ چھوٹے می اور چھوٹے نی اٹھ کھڑے ہوں گے ادر نشان اور بجیب کام دکھا تمیں گے۔تا کہ اگر ممکن ہوتو برگزیدوں کو بھی گمراہ کردیں لیکن تم فہردار ہودیکھو شل نے تم سے سب کچھ پہلے ہی کہ دیا ہے۔

(مرض باب ۱۳ آیت ۲ و آیت ۲۳۲۱)

دوسرى آيت يہ جس سے زول سے خابت ہے: 'وان من اهل الكتاب الا ليدهمنن به قبل موته ويوم القيعة يكون عليهم شهيدا (نساه:١٠٩) ' ﴿ اورائل كتاب ش كوئيس جواس كر لين مين عليالسلام كى) ساتھاس كمرنے ہے پہلے ايمان ندلائے گا اور قيامت كدن ووان برگواه ہوگا۔ ﴾

یہ آیت بھی صاف طور پر ٹابت کرری ہے کہ وی عینی علیدالسلام دوبارہ تشریف لا کیں کے جو آسان پر بجسد عضری اٹھائے گئے تھے کیونکہ اس آیت سے پہلے آیت بسل وفعه الله الیه میں حضرت میں علیدالسلام کے آسان پر اٹھائے جانے کا ذکر ہے دوراس آیت میں ان کے زول کا اورای آیت سے ایک چلیل القدر صحابی حضرت ابو ہریر ڈنے حضرت عینی علیدالسلام کی دوبارہ آنے پر استدلال کیا ہے اورای استدلال کے جرم میں مرزا قادیاتی نے ان کی تو بین کرتے ہوئے آئیں دوناقص الفیم ' قراد دیا ہے۔

حَصْرت الومِريَّة كى دوايت بيدي: "عسن ابسى هسريس " قسال قسال وسسول

الله عَيَال والذي نفسى بيده ليوشكن أن ينزل فيكم أبن مريم حكماً عدلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد حتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة فاقرعروا وان شئتم ﴿وان اهل الكتاب الاليؤمن به قبل موته ﴾ (بناري جهس ٢٩٠، مسلم جهس ٨٤) " ﴿ الوبريرة بروايت برسول النطاقة فرماياهم ب اس خداکی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ ضرور بالضرورتم میں ابن مریم تھم اور عدل موكر نز مان مل سے اور وہ صلیب کوٹوڑیں مے اور خزیر کوٹل کریں مے اور جزیدکو ہٹادیں مے اور مال بہت ہوگا یہاں تک کہ کوئی اس کو تبول نہیں کرے گا۔ یہاں تک کہ ایک بجدہ ونیا وماقیہا ہے بہتر موكا - في مرابو بريرة كيتم بيل كما كرتم (اسكا ثبوت) عاموة يرمو: "وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته (الآية) "يوديث من عليب (مكاوة بابنزول سي عليداللام) اس مدیث کی محت میں کسی تم کا شیئیں ہوسکتا کیونکہ بیٹنٹ علیہ ہونے کے علاوہ اس قدرمشہور ومقبول ہے کہ شاید ہی کوئی حدیث یاتفسیر کی کتاب ہوگی جس میں بیدورج نہ ہواور لطف مید مواكمرز اخدا بخش مرزائي فيجي ايني كتاب عسل معنى ش زول تي كيوت ش اى حديث كو بخاری کے حوالے سے قُل کر کے لکھا ہے کہ 'اس حدیث سے حضرت سے کے تازل ہونے کا صریح ( لما عليه وعسل مصلى ، ج اص ٢٠١) ڏکرہے۔"

باوجوداس بات كرمرزا فدا بخش فل صديث من تعور ك فظى تحريف كى بكر المدابك المرب كم المريث من تعور ك فظى تحريف كالم

(ديكمو يخارى مطوع حسينيهم رج اعلى اعداباب زول عيلى)

تاہم ہمیں اس بات کی خوشی ہے کہ انہوں نے اس مدیث کی صحت میں آو انکارٹیس
کیا۔ گر مولوی محر علی صاحب نے نہ صرف اس مدیث سے انکار کیا ہے بلکہ حضرت ابو ہریرہ کے
ذمہ بیا الزام مجی لگایا ہے کہ وہ حضرت عیلی علیہ السلام کے دوبارہ تشریف لانے کے قائل ٹیس۔
چنانچہ ''بیان القرآن'' جلد اول صفحہ ۵۷۹،۵۷۸ کے نوٹ ۷۱۵ میں لکھتے ہیں۔'' حضرت
ابو ہریرہ کی طرف ایک روایت منسوب ہے جس میں نزول ابن مریم کا ذکر کرنے کے بعد انہوں
نفر مایا۔ فاقو وا ان شدتم و ان من اهل الکتاب ..... جوشن بیروایت بیان کرتا ہے کہ

ا مرزا قادیانی کلست ہیں تھم بتاتی ہے کہ خبر ظاہری معنی برمحول ہے نداس میں کوئی تاویل ہے تاویل ہے تاویل ہے تاویل ہے تاویل ہے تاویل ہے تاو

نازل ہونے والا این مریم تنہاراامام تمہیں میں سے ہوگا۔ وہ بیعقیدہ نہیں رکھ سکتا کہ حضرت عیلی علیا الله مخودد دبارہ آئیں گے۔

جواب ..... ہم جران بی کرمولوی صاحب نے دیدہ دانستہ ایک مشہور معروف حدیث کا کس جرات اوردلیری سے الکارکیااور۔

چے دلاور است وزیے کے بکف چراغ دارد کی مثال کو کے کرد کھایا ہے:

سوم ...... ییر کم جش صدیث کی بناء پرآپ نے ان کے عقیدہ سے اٹکار کا استدلال کیا ہے۔ وہ حدیث بھی جب انجی ابو ہر برڈ سے مروی ہے جو بقول مرز اقادیانی (نعوذ باللہ) کم فہم اور بے عقل محقوق اس صدیث کا کیا اعتبار؟ اوراس سے استدلال کرنا کیا ؟

چارم ..... بیک مرزا قادیانی کی تحریر بالاے حضرت الو ہریرہ کی تو بین ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟ اور جو مخص تو بین اصحاب کا مرتکب ہووہ بحرم ہے یا نہیں؟

جناب مفودعليدالسلام نے ارشا دفرمايا ہے:"لا تسب وا احسد اببى خلوا أن

احدکم انفق مثل احد ذهبا ما بلغ مد احدهم و لانصیفه "لیخی میر اصحاب کوبرا شرکی کرت و ان کے ایک مدکے شرکی کو کی آدی احد (پہاڑ) کے برابر سونا خرج کرتے و ان کے ایک مدک و اب کوئیں پین اور شال کے آدی احد کے برابر می ۔ (مکلو ہمتر جم بہ سم ۲۰۰۰) دوسری جگا اور شال سے آدی جم اسحاب فانهم خیار کم "لیخی میر ساسحاب کی تعظیم کرواس لئے کہوہ تہمارے بہترین ہیں۔ (مکلو ہمتر جم جم ۲۰۰۳) کی تعظیم کرواس لئے کہوہ تہمارے بہترین ہیں۔ (مکلو ہمتر جم جم ۲۰۰۳) کی تعظیم کرواس لئے کہوہ تہمارے بہترین ہیں۔ کی تعظیم کرواس کے کہور علیہ السلام کے اس فریان واجب الافرعان کی خلاف ورزی کرے۔ اس کی نسبت آپ کیا کو کے دیے بین؟

(تغییرابن جربرج ۱۹۳۰ ۱۸۱سطر۲۳،۲۳)

اس صدیت میں "هدوط" كالفظ آيا ہے جوقائل فور ہے۔ بوط كم حتى ہيں او پر سے يني آنا۔ (منتى الارب) ليس يد لفظ صاف طور پر ثابت كرد ہاہے كه حصرت عيسىٰ عليه السلام او پر سے (آسان سے ) ينچ (زمين پر) ازيس كے اور يہى عقيد ه حصرت ابو ہريرة كاہے۔

فوك: حضرت عيلى عليه السلام كي آسان سے اترنے كى كيفيت حضرت نواس بن

سمعان کی روایت پی ورج ہے۔ جس کے الفاظ بریں '' آذ ھبط عیسیٰ بن مریم بشرقی دمشق عند المنارة البیضاء بین مهروذتین واضعا یدہ علی اجنحة ملکین " پین جب سی این حریم وصل کے مشرق کی طرف سفید منارہ کے نزدیک آسان سے اتریں گے تو دوزرد کیڑے ہوئے ہوئے ہوئے۔ دوزرد کیڑے دوفرشتوں کے بازدوک پرایخ ہاتھ رکھے ہوئے ہوئے ہوئے۔

(ترزى مترجم ج ٢٩س١٩ الباب فتنه د مبال)

مسے کا آسان سے اتر نامرزا قادیانی کوشلیم ہے

مرزا قادیانی نے اس مدیث پر بھی مہرتقد این لگائی ہوئی ہے چنانچہ اپنی بیاری کے متعلق اس مدیث سے استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

'' و یکنو میری بیاری کی نسبت بھی آنخفر سنگی نے پیش گوئی کی تھی جو اس طرح وقوع میں آئی آپ نے فرمایا تھا کہ تئے جب آسان سے اتر سے گا۔ تو دوزر دو چاد یں اس نے پہنی ہوئی ہوں گی تو اس طرح مجھے کو دو بیاریاں ہیں۔ ایک او پر کے دھڑی اور ایک بیچے کے دھڑی لیمن مراق اور کھڑت بول '' (رسال تھید ماہ جون ۲۰۱۹م میں اخبار برری رجون ۲۰۱۹م، بلوظات ت ۵۸ سرس مرزا تی اور کی مدیث میں نہیں مرزا تی دیائی کے اس مرزا تی دیائی نے خود تیلیم کر کے ''سیاه دل' مظروں کے قول کورو کر دیا ہے۔

مدانت جہب نیں عق ہنادے کے پعولوں سے کہ خوشبو آخیں علی مجمی کاغذ کے پعولوں سے

تيرى صديث: جوحفرت العجرية مروى بيه و اخدج احمد ومسلم عن ابى هريرة ان رسول الله من الله على الله عيسى ابن مريم بفج الروحاء بالحج الوجاء بالمحمدة العمدة العين الله عيما " ﴿ احمد اوسلم نالع برية دوايت كي بالحدج الوجاء التعلق في المان مريم في روحاء سي المحمدة العرام المان المعلق المن مريم في روحاء سي المحمدة الم

اس صديث كى شرح يس علامدنووى لكست بين: "وهذا يكون بعد نزول عيسى عليه السلام من السماء فى آخر الزمان "ترجمه يكام في وغيره كاداكرنا (عيلى عليه السلام كاسان عنازل مون كربعدة خرزان عيم موكا

(نووى شرح مسلم جام ٨٠٨، باب جواز التمتع في الحج والقرآن)

امرزا قادیاتی نے مج تین کیا۔ البداان کادعوی مسیحت باطل ہے۔ (ناظم)

اب اس مدیث سے مجی صاف بات ہے کہ صفرت او ہریا گا کہی عقیدہ تھا کہ حضرت علیہ اسلام خود دوبارہ تشریف لاکیں گے۔ان سے اس منم کی ادر بھی بہت ی مدیثیں مردی ہیں۔ جن کے لفتے کی اس محصر سالے میں مخالش نہیں ہے۔ شہادت کے لئے صرف اس قدر کافی ہیں۔

حدیث امامکم منکم "کامطلب بیرمدیث بھی حفرت ابو ہریہ قسے مردی ہے جو بخاری اور سلم کے علاوہ مندا ہم احمد ، یکی کی کتاب اساء والصفات ، مکلو قاور در منثور میں بھی درج ہے۔ پوری حدیث اس طرح پر ہے "عبن ابسی هرید قال قال رسول الله شبی الله منگر من السماء فیکم وامامکم منکم ( یکی ) " و حفرت ابو کیف انتم اذا نزل ابن مریم من السماء فیکم وامامکم منکم ( یکی ) " و حفرت ابو میری قسم سے مردا سے اس مردی میں میں سے موال اللہ اس کے اور تمہارا امام تم میں سے موالہ کہ اس سے نزل ہوں کے اور تمہارا امام تم میں سے موالہ کی اسان سے نزل ہوں کے اور تمہارا امام تم میں سے موالہ کی اسان سے نزل ہوں کے اور تمہارا امام تم میں سے موالہ کی اسان سے نزل ہوں کے اور تمہارا امام تم میں سے موالہ کی اسان سے نزل ہوں کے اور تمہارا امام تم میں سے موالہ کی سے نزل ہوں کے اور تمہارا امام تم میں سے موالہ کی سے نزل ہوں کے اور تمہارا امام تم میں سے موالہ کی سے نزل ہوں کے اور تمہارا امام تم میں سے موالہ کی سے نزل ہوں کے اور تمہارا امام تم میں سے نزل ہوں کے اور تمہارا امام تم میں سے نزل ہوں کے اور تمہارا امام تم میں سے نزل ہوں کے اور تمہارا امام تم میں سے نزل ہوں کے اور تمہارا کی سے نزل ہوں کے اور تمہارا امام تم میں سے نزل ہوں کے دور تم نوالہ سے نزل ہوں کے دور تم نوالہ کی تم نوالہ کی تو تمہار کی تو تمہار کی تو تمہار کی تمہار کی تو تمہار کی تو تمہار کی ت

اس حدیث کا مطلب نہایت صاف اور واضح ہے کہ آنخفرت ملک نے اس حدیث میں ائن مریم کے نزول اور امام مہدی کے ظہور کی خردی ہے۔ مگر مرز ائی اس میں تحریف کرکے الئے معنی کرتے ہیں کہ: "اس وقت تمہارا کیا حال ہوگا جب ابن مریم تم میں نزول فرما ہوگا اور وہ تمہیں میں سے ایک امام ہوگا۔"

خودمرزا قادیانی بھی لکھتے ہیں کہ: 'بخاری صاحب اپنی سی میں منظم منکم منکم کیے ہوئی۔ اسامکم منکم کیے ہوئی۔ ایکن کے بخاری میں صرف کی تحریف کھی ہے کہ وہ ایک فض تم میں ہے۔ کہ کا در تبدارا امام ہوگا۔'' (ازالداد ہام میں ۱۲۱ میروکا۔''

لی اس غلط ترجمه اور غلط بنی کی بناء پر مولوی محد علی صاحب حضرت ابو بریره کواپنا بم خیال بھتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: '' بوقت پر روایت بیان کرتا ہے کہنا زل ہونے والا ابن مریم تمہارا املی بھتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: '' بوقت کے کا کہ مصرت میسی علیا اسلام خود دوبارہ آ کیں ہے۔'' الم تمہیں ہے ہوگا۔ وہ بی عقیدہ فیش رکھ سک کہ مصرت میسی علیا اسلام خود دوبارہ آ کیں ہے۔''

ہم کہتے ہیں کہ چیخف مندرجہ بالاحدیثوں کی روسے بیدروایت کرتاہے کہنازل ہونے والا این مریم آسان سے اترے گا، جزیر کو اللہ این مریم آسان سے اترے گا، جزیر کو اللہ کی مندوث کرے گا وور یعقیدہ ہر گزنیس رکھ سکتا کہ مندوث کرے گا وور یعقیدہ ہر گزنیس رکھ سکتا کہ ماندل ہوئے والا این مریم تمہارا والم حمیس میں ہے ہوگا۔ لکھنے کو قومولوی صاحب نے بی عبارت مازل ہوئے والا این مریم تمہارا والم حمیس میں ہے ہوگا۔ لکھنے کو قومولوی صاحب نے بی عبارت

لکھ ہی ماری لیکن بھوت کوئی پیش نہیں کیا اور بدایک مسلمدا مرے کدووی بلاولیل باطل ہوتا ہے للفا ا مولوی صاحب کی بیتر برکوئی وقعت نہیں رکھتی۔

ہم نے اور تھا ہے کہ مرزائیوں کا ترجہ فلط ہے۔ اس کا ثبوت سے کہ ان کے ترجہ میں لفظا ' وہ' ' زائد ہے جو حدیث کے کی لفظ کا ترجہ فیس اور ای بناء پر مطلب بھی فلط لیا گیا ہے اس اگر ' وہ نکال ویا جائے تو ترجہ بھی سے ہوجا تا ہے اور مطلب بھی صاف نکل آتا ہے اور حدیث میں واؤ عاطفہ بیس ہیں ہے۔ ولیل اس کی حضرت جائی کی روایت ہے جو بہ ہے ۔ اس میں ابن مریم فیقول امیں ہم تعالیٰ صل جابر قال قال رسول الله فینزل عیسیٰ ابن مریم فیقول امیں ہم تعالیٰ صل لان بعض کم علیٰ بعض امرآء اکرم الله هذه الامة ' ﴿ اور جائر ہے روایت ہے اس نے کہا: رسول الشفاف نے فرمایا ہی این مریم کا زل ہوں کے اور امیر امت روایت ہے اس نے کہا۔ آؤ ہمیں نماز پر حاؤ ہی وہ کہیں گریں (میں امامت فیس کرتا) روایت کے میں اور الشفاف نے اس امت کو بر رکی مطافر مائی ہے۔ ﴾

(مكلوة مترجم جهم ١٢٨ ، باب نزول عيسلي)

بیر حدیث مرزا قاویانی کو بھی تسلیم ہے چتانچہ لکھتے ہیں: ''حدیث میں آیا ہے کہ سے جو آ آنے والا ہے۔وہ دوسروں کے پیچھے نماز پڑھے گا۔'' (فادی احمدیہ، جلداول م۸۲۸)

پس اس صدیث مندرجہ بالاسے ظاہرہے کہ جب عینی نازل ہوں گے قو دہ ام نہ ہوں گے بلکہ ان کے سواکوئی دور افخض امام ہوگا جواس امت میں سے ہوگا اور دہ امام میدی ہیں۔ جن کا ذکر دوسری احادیث میں بھی موجود ہے گے گیا ہے حدیث زمیر بحث حدیث کی تغییر ہے جو ہمارے دعویٰ کی ایک زبردست ولیل ہے۔ اس سے زمیر بحث حدیث کا مطلب یا لکل صاف ہوجا تا ہے کہ حضرت عینی علید السلام اور امام میدی دوعلیحدہ علیحدہ ستیاں ہیں جن کی خبر حضو سالے نے اس حدیث میں دی ہے۔ فہو المقصود ا

اب ہم آیت مذکورہ الصدر کی تغییر حضرت ابو ہریرہ کے سوا دوسرے صحابہ د تا بعیل کے اقوال سے بیان کرتے ہیں۔

ا ویکھومفکلوۃ باب اشراط الساعة فصل انی۔ خود مرزا قادیانی بھی لکھتے ہیں کہ:
""خضرت پیٹ کوئی میں فرماتے ہیں کہ وہ مہدی خلق اور خلق میں میری مائند ہوگا یواطی اسمدواسم
ابیداسم الی لینی میرے نام جیسا اس کا نام ہوگا اور میرے باپ کے نام کی طرح اس کے باپ کا
نام۔" (ازالداو ام طبح اول س سال ۱۳۸ طبح پیم م ۲۵، نزائن جسم ۱۵۵)

"واخرج ابن جرير وابن ابي حاتم من طريق عن ابن عباس في قوله ﴿وان مِن اهل الكتاب الاليومنن به قبل موته ﴾ قال قبل موت عيسي ً ﴿ ابن جرير اور ابن الى عام نے كي طريقول عصرت ابن عبال عددايت كى بكدال آیت می قبل موت سے مرادل موت عیلی علی السلام ہے۔ یعی حضرت عیلی علیه السلام کے مرنے سے پہلے تمام الل كتاب ان كے ساتھ اليمان لے آئيں گے۔ ﴿ (ورمنورج من ٢٠٠١هـ ٥) "ُ واخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن شهر بن حوشب في قوله: ﴿وان من اهل الكتاب الاليومنن به قبل موته ﴾ عن محمد بن على بن ابي طالب هو ابن الحنفية قال: ليس من اهل الكتاب احد الا اتته الملائكة يغربون وجهه ودبرة ثم يقال ياعدو والله ان عيسى روح الله وكذبت على الله وزعمت انه الله، ان عيسى لم يمت وانه رفع الى السماه وهو نازل قبل ان تقوم الساعة فلا يبقى يهودى ولا نصرانى الا امن به " ﴿ عبدا بن عيد ف اورابن منذرنے شیرین دوشب اس آیت پش وان مین اهل الکتاب .....الغ مفرت محدین علیٰ بن الی طالب سے جوابن حفیہ ہے۔روایت کی ہاس نے کہاال کتاب میں سے کوئی نہیں کہاس کے یاں فرشتے آتے ہیں۔اس کے منداور دیر یر مارتے ہیں گھر کہتے ہیں۔اے خدا کے دشمن! بے شک عیسیٰ روح الله اوراس کاکلمہ ہے تونے خدا پر جعوث بولا اور کمان کیا کہ وہ (عیسیٰ) اللہ ہے۔ ب فک میسٹی نیس مرے اور بے شک وہ آسان کی طرف اٹھائے مجے اور وہ قیامت سے پہلے نازل ہونے دالے میں اس کوئی بہودی اور تعرانی باقی ندرہے گا جوان کے ساتھ ایمان نہ (درمنورج عص ۱۳۱ سطر۱۱۶).

س..... ''واخرج عبدالرزاق وعبد بن حمید وابن جریر وابن المنذر عن قتادة فی قوله ﴿ وان من اهل الکتاب الا لیؤمنن به قبل موته ﴾ قال اذا نزل أمنت به الادیان کلها ویوم القیامة یکون علیهم شهیدا'' ﴿ عبدالرزال اورعبد بن عیداوراین منذرئے حضرت قادہ ہے اس آیت وان من اهل الکتاب .... الن عمدروایت کی ہے کہا سے کہا ۔ جمس وقت (حضرت عینی علیدالسلام) نازل ہوں کے ان کے ساتھ کل فرقوں کے لوگ ایمان لا کی گے اوروہ قیامت کے دن ان پر گواہ ہوں گے۔ ک

(درمنورج ٢٨ ٢٨٠، سطر٢٩،٠١)

اسم "أواخرج ابن جرير عن ابن زيد في قوله ﴿وان من أهل الكتأب الا

ليومنن به قبل موته في قال اذا انزل عيسى عليه السلام فقتل الدجال لم يبق يهودى في الارض الا امن به "فوادرائن جريف ائن في بحراب آيت (وان من المل الكتاب المن الغ ) شردوايت كى باس في كماجس وتت معرت سيلى عليه السلام تازل مول كريس والكول يهودى زين ش باتى نه وكاجوان كرس محاورك كي يهودى زين ش باتى نه وكاجوان كرس محاورك كي يهودى دين ش باتى نه وكاجوان كرس محاورك كي يهودى دين ش باتى نه وكاجوان كرس محاورك كي يهودى دين ش باتى نه وكاجوان كرس محاورك كي يهودى دين ش باتى نه وكاجوان كرساتها كان در در منورى وس في ورك

ه..... "واخرج ابن جرير عن ابى مالك ﴿وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ﴾ قال ذلك عند نزول عيسى ابن مريم لا يبقى احد من اهل السكتاب الا أمن بسه "﴿ائن جَريهُ إِنَّ السّاسَ آيت وان من اهل السّتاب الذا من بسه "﴿ائن جَريهُ إِنَّ السّالِ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

(درمنتورج وس تركور،سطرسه،۱۳۲)

۲ .... "واخرج ابن جرير عن الحسن ﴿ وان من اهل الكتاب الاليومنن به قبل موت ﴾ قال قبل موت عيسى والله انه الان حيى عند الله ولكن اذا نزل آمنو به اجمعون " ﴿ ابن جرية مطرت من حال آيت (وان من اهل الكتاب .... الخ ) من روايت كي جاس ني كي الله مود عمرا وقل موت على جاور خدا كي حمر به الله ووال وقت فعا كنزد يك زنده جاور كين جم وقت وه نازل موقا تمام اوك اس كراتم المان لا كي كراتم والمان لا كراتم والمان لا كراتم والمان كي كراتم والمان كي كراتم والمان كي كراتم والمان كي كراتم والمان كراتم والمان كراتم والمان كي كراتم والمان كي كراتم والمان كراتم و

اس م کی بیبول روایتی ہیں جو سحابہ کرام اور تابعین عظام سے مروی ہیں اور ان سب کے ورج کرنے کی اس چھوٹے سے رسالے میں مخاتش نیس۔ اگر کی کو زیادہ و کیمنے کی خواہش ہے تو وہ این جربے درمند روغیرہ تقاسیر کا مطالعہ کرے۔

یہودکا حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ایمان لانے پراعتر اض اور اس کا جواب اعتراض ۔ پنانچہ لکھتے ہیں: ''اور پھر یہود ہوں اعتراض ۔ چنانچہ لکھتے ہیں: ''اور پھر یہود ہوں کا حضرت عیسیٰ پر دوبارہ نزول کے وقت ایمان لانا بِمن ہے آگر دوبارہ نزول فرض بھی کرلیا بات وقت حضرت عیسیٰ بات وقت حضرت عیسیٰ علیہ السام پرایمان لانے کے بیمن ہوئے کہ اس وقت کے نی حضرت عیسیٰ ہوں گے۔ والانکہ

عام عقیدہ کے مطابق بھی وہ محض مجدد ہوکرآ کی گے۔نہ نی ہوکر۔ پھران پرایمان لانے کے کیا معنی ؟'' (بیان الترآن جاس 24)

جواب .... مولوی صاحب کوا بی تغییر بالرائے پراس قدر ناز ہے کہ جابجا سکف صالحین کے برخلاف صفحات کے صفحات سیاہ کے ہوئے ہیں۔ خداجائے وہ بی اسلام ایک ایک انتخاب نے مراجائے وہ بی انتجاب کے ایک انتخاب نے مراجائے اس کے انتخاب نے ایک انتخاب نے ایک انتخاب سیدالرسکین کے تربیت یافتہ صحابہ کی سند حاصل کے ہوئے اگر افتبار کے قابل نہیں تو آپ کا بیان کس طرح قابل انتجاب ہو سکا ہے۔ اگر افتبار کے قابل انتجاب ہو سکا ہے۔ اگر افتبار کے قابل انتخاب کے دور آنے کا بیان کس طرح قابل انتخاب ہو سکا ہے۔ ایک انتخاب ہو سکا ہے۔ کے ہوئے کے دور آنے کا بیان کس طرح قابل انتخاب ہو سکا ہے۔ کے ہوئے کے دور آنے کا بیان کس طرح قابل انتخاب ہو سکا ہے۔ کے ہوئے کے دور آنے کا بیان کس طرح قابل انتخاب ہو سکا ہے۔ کے ہوئے کے دور آنے کا بیان کس طرح قابل انتخاب ہو سکا ہے۔ کا بیان کس طرح قابل انتخاب ہو سکا ہے۔ در آنے کا بیان کس طرح قابل انتخاب ہو سکا ہے۔ کا بیان کس طرح قابل انتخاب ہو سکا ہو سکا ہے۔ در آنے کا بیان کس طرح تا کا بیان کس طرح تا کا بیان کس طرح تا کا بیان کس کی بیان کس کا بیان کس کے بیان کس کا بیان کس کی کا بیان کس کا بیان کس کی بیان کس کا بیان کس کا بیان کس کا بیان کس کا بیان کس کے بیان کس کا بیان کس کے بیان کس کا بیان کس کا بیان کس کا بیان کس کا بیان کس کے بیان کس کا بیان کس کے بیان کس کا بیان کس کا

خود ستانی تو خوار کرتی ہے موت سر پر سوار کرتی ہے اس سے ہوت سر پر سوار کرتی ہے اس سے ہوتی ہے سلب عقل سلیم مرد کو بے وقار کرتی ہے حضرت! اگر آپ حضرت بیٹی علیہ السلام کا دوبارہ نزول شلیم کرلیں تو ہمیں تو بدی خوتی ہوگی اور جھڑائی خم ہوجائے گا۔ اور آپ کی تمام شکلیں بھی علی ہوجا کیں گی اور بہتو کوئی مشکل ہی ہی سے ۔ کہ ام مقیدہ کے مطابق وہ جدد ہوکر آئیں گے۔ نہ نی ہوکر پھران پر ایمان لانے کے کیام سی بی خوال ہوجا کی مثال تو خود آپ کے گھر میں موجود ہے۔ آپ مرزاصا حب کوئے موجود بھی خیال کرتے ہیں اور مجد دبھی۔ اس کی متا ہو ہی ۔ اس کی مثال تو خود آپ کے گھر میں موجود ہے۔ آپ مرزا قادیا نی کے ساتھ ایمان لانے کے باوجود مسلمان کہلانے پر امراز کرتے ہیں اور خیال مرزائی مرزا قادیا نی کے ساتھ ایمان لانے کے باوجود مسلمان کہلانے پر امراز کرتے ہیں اور ہے تو حضرت بیٹی علیہ السام کے ساتھ ایمان لانے والے لوگ کیوں مسلمان نہ کہلا سیس کے۔ ہو تو حضرت بیٹی علیہ السام کے ساتھ ایمان لانے والے لوگ کیوں مسلمان نہ کہلا سیس کے۔ خوالے کہ وہود ہوں کے جو آخضرت بھی کے ماتھ موجود ہوں کے جو آخضرت بھی کے ماتھ ہی ایمان لانا درام مل رسول الشمال نہ کہلا سیس کے۔ ظیفہ اور جائشین ہوں گے اور ان کے ساتھ ہی ایمان لانا درام مل رسول الشمال نہ کہلا سیس کے ساتھ ہی ایمان لانا درام مل رسول الشمال نہ کہلا کے ساتھ ہی ایمان لانا ہوگا۔

دوسری بات بیہ کہ بدہ اور موته کی خمیری بلکداس سے پہلی اور کھیلی آ یت بیل اور کھیلی آ یت بیل جنتی واحد عائب کی خمیری بیں سب حضرت عیلی علیدالسلام کی طرف بھرتی جی اس سے کی اور مختص کا مراولیتا جس کا ذکر یہال ٹیس ہے۔ قرآن مجید کی بلاغت اور خشاء کے خلاف ہواراس سے درسول النمائی بھی مرادیس لئے جاسکتے۔ کیونکہ آپ کواس آیت سے باقیل و ما بعد کی خمیر سے

ا طب کیا گیا ہے ہیں آپ کی بیکمال خوش تھی ہے کہ یہاں رسول خد تھی کومراو لے رہے ہیں۔ امید ہے کہ آپ کی تسلی ہوگئی ہوگی اگر کچو کمررہ گئی تو احقر پھر خدمت کو تیار ہے۔

تیری آیت ..... یہ جس سنزول کے ثابت ہے: "وان العلم الساعة فلا تمترن بها واتبعون هذا صراط مستقیم، ولا یصدنکم الشیطن انه لکم عدق مبین (زخرف: ٦٢،٦١) " ﴿ اور بِحَک وه حضرت سی طیراللام قیامت کے لئے نشان مبین (زخرف داور میری پیروی کرو ۔ بیراه سیر می ہے اور تم کوشیطان ندرو کے بے شک وه تہارام ری دش ہے۔ ﴾

اس آیت ہے بھی ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عیمی علیہ السلام قیامت سے پہلے دوبارہ تشریف اللہ ہوتا ہے کہ حضرت علیم علیہ اللہ تقامت کے تشریف اللہ تقامت کی نشانی ہے۔ خدائے علیم وجبیر کے علم عمل تھا کہ سمی زمانہ عمل شیطان بعض لوگوں کو اس عقیدہ سے درغلا کر گمراہ کروے گا اس لئے اس نے اپنے نہیوں کی معرفت لوگوں کو پہلے ہی سننہ کردیا کہ خبر دار شیطان کے بہکانے پر اس عقیدہ سے انکار نہ کرنا کیونکہ وہ تہا راد تمن ہے۔

صرت عینی علیہ السلام نے فرمایا تھا کہ '' جمولے اور جموٹے نی اٹھ کھڑے ہوں کے اور الیے بڑے نشان اور جمیب کام دکھا تیں کے کہ اگر ممکن ہوتو برگزیدوں کو بھی گراہ کرلیں۔ دیکھویس نے پہلے ہی تم سے کہ دیا ہے۔'' (متی، باب، آب: ۱۵،۲۲۰، مرقس، باب، آا، آب: ۲۳،۲۲) در کیھویس نے پہلے ہی تم سے کہ دیا ہے۔'' (متی، باب، آب: ۱۵،۲۵، مرقس، باب، آا، آب: ۲۳،۲۲۰) بعد سورج تاریک ہوجائے گا اور چا ندا پی روشی ندرے گا اور ستارے آسان سے گریں کے اور آسانوں کی تو تم بالی جا ئیں گی اور اس وقت این آدم کا نشان آسان پردکھائی دے گا اور اس وقت این آدم کو بڑی قدرت اور جلال کے ساتھ آسان کے بادلوں پر آئے دیکھیں کے سیم گر تم کہ بید با تیں نہ ہولیں نیسل ہرگز تمام مرف باپ نیس کی بارت کو نیش جا تیں نہ ہولیں نیسل ہرگز تمام شدہ کی بابت کوئی ہونی جا تیں نہ ہولیں اس دن اور اس نہ ہوگی۔ آسان اور زمین ش جا تیں نہ ہولیں نیسل ہرگز تمام کھڑی کی بابت کوئی تین جا تا نہ آسان کو شدے نہ بیٹا گر مرف باپ۔'

(متی، باب ۲۰۱۳ می ۱۳۰۰ می ۱۳۰۰ مرتس، باب ۲۰۱۳ می ۱۳۰۰ مرتس، باب ۲۰۱۳ می ۱۳۳۰ می ۱۳۳۰ می ۱۳۳۰ می ۱۳۳۰ می ۱۳۳۰ می اس کے بعد اب قرآن مجید نے دوبارہ صراحت کردی ہے کہ حضرت میں کی علیہ السلام کا دوبارہ تشریف لا ناحق ہے۔ شیطان کا دھو کہ نہ کھا تا کہ سا گرکوئی اب مجی نہ سمجھے تو اس کی مرضی ۔ اس آیت کی تعمیر آثار محائب سے مجمی اس طرح مردی ہے۔ چنا تجدد دمنشور میں ہے: اس م کی اور می بہت روایات ہیں گر' مشت از خروارے' اس قدر کافی ہیں۔ شکر
ہے کہ مولوی جو علی صاحب اس آیت پر کوئی خاص احتراض بیل کرسکے۔ بلکہ شلیم کرتے ہیں کہ
''انے '' میں خمیر معزرت این حہاس اور بعض مغرین کے نزد کیا این مریم کی طرف جاتی ہے۔
''اوز' معزرت عینی کو ساعت کے لئے نشان تو کہا جا سکتا ہے خواہ نزول عینی ہی مراد ہو۔'' گر آخر
کارا پی عادت سے مجبور ہو کر جوش تحریر میں نوک تھم کا ایک کچوکا لگانی گئے کہ'' قیا مت کے نشانوں
میں اگر ہے تو نزول عینی ہے نہ خواصل میر میاں و کر نزول عینی کا نہیں بلکہ عینی کا ہے۔ ہم قرآن میں انہ میں اپنی طرف سے میریس برحائے۔ کے مینی سے مراونزول عینی سے لیں۔

(אוטוללדטישית אאו)

کی نے کا کہا ہے۔ نیش کودم نہ از ہے کین است عمداے طبیعش ایں است مولوی صاحب کو جب شلیم ہے کہ حضرت عیسیٰی کوساعت کے لئے نشان کہا جاسکتا ہے اور یہ بی آپ مائنے ہیں کہ زول عیسیٰی قیامت کے نشانوں میں سے ہوتو پھرا لکارس بات کا؟ رہا یہ امرکہ ساعت کامعنی قیامت ہے انہیں؟ سویہ بھی آپ کولوٹ ۱۳۱ میں شلیم ہے کہ ساعت کامعنی قیامت ہے اور خاص ای لوٹ کے اٹیر میں انہوں نے بیرحدے کی بھی ہے۔ انسا والسساعة کھا تین اس میں مجی ساعت کامعنی قیامت می شلیم کیا ہے تو پھرآپ کی زبانی فیصلہ ہوگیا ہے کہ حضرت عیسیٰی علیہ السلام کا نزول قیامت کے نشالوں میں سے ہواور یکی مضرین کرام نے بھی لکھا ہے۔ والحدد لله علیٰ ذلك!

چی آیت .....یہ جس سے صرت عینی کا دوبار وقریف لانا انابت ہے: "هو الذی ارسل رحقی آیت .... بہت جس سے صرت عینی کا دوبار وقریف لانا انابت ہے: "هو الذی ارسل رسول کو بدایت الدین کله ولو کره المشرکون (صف د) " ﴿ وو م ح وه عُداجس نے اپنے رسول کو ہدایت اور سیح دین کے ساتھ جیجا تا کہ اس کو تمام دینوں پر عالب کرے اگر چہشرک ناخش ہوں۔ ﴾

اس آیت سے بھی مفسرین کرام نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دوبارہ آنے پر استدلال کیا ہے مرمرزائیوں پراتمام جت کے لئے مرزا قادیانی کی ایداز کتاب "براین احمدید تفير پيش كرتے بيں۔" يا بت جسماني اور سياست كمكى كے طور پر حفرت سے كے حق ميل پيش كوئى ہاورجس غلبكا ملددين اسلام كاوعده ديا كميا ہے۔وہ غلب كي كوريع سے ظہور مي آئے گا اور جب حضرت میچ دوبارہ اس دنیا میں تشریف لائیں گے تو ان کے ہاتھ سے دین اسلام جمیع آفاق اوراقطار شر مجيل جائے گا۔ (براين احمدين ٢٥٩، ٢٩٨ ماشيدرماشي بزائن ج ١٥٩٣) یا نچویں آیت: بیرے جومرزا قادیانی نے حضرت سے کے دوبارہ تشریف لانے کے متعل*ق چِش کی ہے:*عسیٰ ربکم ان پیرحم علیکم وان عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا فداتعالى كاارادهاس بات كاطرف متوجه بجرتم ررحم كراداراكرتم نے گناہ اور سر منی کی طرف رجوع کیا تو ہم بھی سز ااور عقوبت کی طرف رجوع کریں مے اور ہم نے جہم کو کا فروں کے لئے قید خانہ بنار کھا ہے۔ بیآ یت اس مقام میں حضرت میں کے جلالی طور پر (نازل) ہونے کا ظاہرا شارہ ہے۔ بینی اگر طریق رفق اور نری اور لطف احسان کو تبول نہیں کریں مے۔اور حی محض جود لاکل واضح اور آیات بینہ ہے کمل کیا ہے۔اس سے سرکش رہیں گے تو وہ زیانہ مجى آئے والا ہے كہ جب خدا تعالى محرثين كے لئے شدت اور عصف اور قبر اور خي كواستعال ميں لائے گا اور حصرت مسلح علید السلام نهایت جلالت کے ساتھ و نیا پراتریں گے۔اور تمام راہوں اور

سر کول کوخس وخاشاک سے صاف کردیں گے اور کج ناراست کا نام ونشان ندرہے گا۔ اور جلال البی گراہی کے تخم کواپنی بچل قبری سے نیست و نا پودکر دے گا۔

(براین اتدین ۳م ۵۰۵ ماشد، نزائن ۱۰۲ ماشد)

اب ان حوالوں کے بعد دوسرا کوئی ثبوت بم پنچانے کی ضرورت ہی باتی نہیں رہتی

جبد مرزا قادیائی خود تسلیم کر بھے ہیں کہ حضرت سے علیہ السلام دوبارہ اس دنیا ہیں تفریف لائیں گے۔ مرزا قادیائی خود تسلیم کر بھے ہیں کہ حضرت سے علیہ السلام دوبارہ اس دنیا میں اور سڑکوں خول منچلا مرزائی میہ کہہ دے کہ مرزا قادیائی نے اس عقیدہ سے رجوع کرلیا تھا۔ جیسا کہ وہ خود لکھتے ہیں: ''جیس نے براہین میں جو پھر سے اس مریم کے دوبارہ دنیا میں آنے کا ذکر لکھا ہے وہ صرف ایک مشہور عقیدہ کے لحاظ سے ہے جس کی طرف آج کل جارے مسلمان بھائیوں کے خیالات بھکے مشہور عقیدہ کے لحاظ سے ہے جس کی طرف آج کل جارے مسلمان بھائیوں کے خیالات بھکے ہوئے ہیں۔''

سواس کا پہلا جواب تو یہ ہے کہ مرزا قادیائی کا بھی بیان ان کے اسلامی عقیدہ کو چھوڑنے اور نے نہ بہبلا جواب تو یہ ہے کہ مرزا قادیائی کا بھی بیان ان کے اسلامی عقیدہ کو چھوڑنے اور نے نہ بہب کی بنیادر کھنے پر دلالت کرتا ہے۔ جونا نچ وہ خوداس کی تصریح کی وجہ الفاظ میں کرتے ہیں۔ ''یہ بیان جو براہیں میں درج ہو چکا ہے۔ صرف اس سرسری پیروی کی وجہ سے ہو بہم کوئل از انکشاف اصل حقیقت اپنے نمی کے آٹار مرویہ کے لحاظ سے لازم ہے۔ کیونکہ جولوگ خدا تعالیٰ سے الہام پاتے ہیں وہ بغیر بلا ہے نہیں بولتے اور بغیر مجھائے نہیں بھے اور اپنی طرف سے کوئی ولیری نہیں کرتے۔ اس وجہ سے ممارے نہیں کرتے۔ اس وجہ سے ممارے نہیں ہوتی تھی اور اپنی طرف سے کوئی ولیری نہیں کرتے۔ اس وجہ سے ممارے نہیں ہوتی تھی ہوت کے بارے میں وی نازل نہیں ہوتی تھی ہوت کے اس کو چھوڑ دیتے تھے۔ سواس لحاظ سے حضرے سے این مریم کی نازل نہیں ہوتی تھی۔ اس کو چھوڑ دیتے تھے۔ سواس لحاظ سے حضرے سے این مریم کی نسبت اپنی طرف سے کوئی بحث نیس کی گئی تھی۔ اب جو خدا تعالیٰ نے حقیقت امرکواس عاج زیر ظاہر فرمایا تو عام طور پراس کا اعلان از بس خروری تھا۔''

اس عبارت سے مندرجہ ذیل امور ثابت ہوتے ہیں:

ا...... حضرت سيح عليه السلام كا دوباره آنے كاعقيده جو برا بين ميں مرز ا قاديا نى نے لكھا تھاد ہ اپنے نبی كے آثار مرد بيرے لحاظ ہے تھا۔

٢ ..... حضرت سي عليه السلام كادوباره تشريف لا نا آثار نبوبيه عثابت ٢-

السب جس طرح حضو علق في اين مولاكريم سه وي ياكراب يمل انها وكي ست كوچهور

ویتے تھے۔ای طرح مرزا قادیانی نے اپنے رب' عاج '' سے الہام پاکر حضوط اللہ کے فرمائے ہوے عقائد کوچھوڑ دیا۔ بس جھڑا ہی ختم ۔ جرائی کی بات ہے کے مرزانی کس مندسے کہا کرتے ہیں كمرزا قاديانى كونى فى شريعت كيس لائے ۔ اكلى شريعت ميں انہوں نے كوئى كى بيشى نيس كا -يب كمرزا قاديانى كايكعنا كدبراتين مين جو كيمة تجناب في للعاب و قرآن شریف کی آیات سے استدلال کر کے لکھا ہے اور از الدیس جو کچھ لکھا ہے۔ وہ صرف زبانی جع خرج ہے۔اب قرآن مجید کی آیت کو دمشہور عقیدہ " کہ کرز ک کرنا اورائے اوہام باطلہ بمل كرنامرزا قادياني كى بىشان ب\_مسلمان توكوكى اسے تعلیم بيس كرسكتا۔ یہ ہے کہ مرزا قادیانی کا براہین کے مضامین کوسرسری کہنا بھی محض دھوکا ب\_جس سے ناواقفوں کی نظر میں خاک جمود کنامطلوب مے ۔ یا"دروغ گو را حافظه نباشد " کامعالمہے کوئلہ" براہین احمدیہ" ایک الی کتاب ہے جس کی صحت اور صداقت کے متعلق مرزا قادياني كوبراناز تقااوراس كي نسبت وه بهت كه كلكه يك بين چنانچه: سب سے اول انہوں نے اشتہار انعامی دس ہزار شاکع کیا۔ جس کا مخص ابتدائی سطور میں بوں ہے۔ "انعامی دی بزاررو پیان سبلوگوں کے لئے جومشارکت اپنی کتاب کی فرقان مجيد سان دائل ادر برابين هانيين جوفرقان مجيد سيهم في من المسكر دكها كيس بالركتاب الہامی کی ان ولائل کے پیش کرنے سے قطعاعا جز ہونے کا اپنی کتاب میں اقر ارکر کے ہمارے ہی (ياين احديم كا، فزائن جام ٢٠٠٠) دلائل كونمبر دارتو ژ د س." كلهي بير-"كراس كتاب بيس وه تمام صداقتين مرقوم بين-جن براصول علم دين مصمل میں اور وہ تمام جائق عالیہ کہ جن کی دیت اجماعی کا نام اسلام ہے۔وہ سب اس میں (براين احديم ١٣١١، فزائن جام ١٢٩) لکھتے ہیں' مکہ بیکتاب قرآن شریف کے دقائق اور حقائق اور اس کے اسرار عالیہ اور اس کے علم حکمیہ اوراس کے اعلیٰ فلے مُطاہر کرنے کے لئے ایک عالی بیان تغییر ہے۔'' (براين احديم عرا افزائن جام ١٣٠) لکھتے ہیں:"جناب خاتم الانبیا ملک کوخواب میں دیکھا ادراس وقت اس عاجز کے ہاتھ میں ایک دین کتاب تھی کہ جوخوداس عاجز کی تالیف معلوم ہوتی تھی ۔ آنخضرت اللہ اس

لِ مرزاتاویانی کلفتے ہیں: ربتاعائ اوراس کا ترجمہ "امارارب عالی ہے۔" (پراہین احریس ۵۵۵،۵۵۵ عاشدور ماشد برزائن جاس ۲۹۲)

کتاب کود کی کرعر بی زبان میں پوچھا کہ تونے اس کتاب کا کیانام رکھاہے؟ خاکسار نے عرض کیا کہ اس کانام میں نے قطبی رکھا ہے۔جس نام کی تعبیراب اس اشتہاری کتاب کی تالیف ہونے پر میکھی کہ وہ ایک الیس کتاب ہے کہ جوقطب ستارہ کی طرح غیر حزلزل اور مشتکم ہے۔جس کے کامل استحکام کوچیش کرکے دس ہزار رو دیریکا اشتہار دیا گیاہے۔''

(براجين احديد ٤٣٨ ماشيدور ماشيد فزائن ج اس ١٤٥)

۵...... کلسے ہیں: ''اباس کتاب کامتولی اور مہتم ظاہر اوباطناً حضرت رب العالمین ہے اور کھی معلوم نہیں کہ کسی اندازہ اور مقدار تک اس کو پہنچانے کا ارادہ ہے اور کج کو بیت کہ جس قدراس نے جلد چہارم تک انوار حقیقت اسلام کے ظاہر کئے ہیں۔ بیٹمی اقمام جمت کے لئے کافی ہیں۔'' فی جلد چہارم تک انوار حقیقت اسلام کے فاہر کئے ہیں۔ بیٹمی اقمام جس کے انواز میں اسلام کے فاہر کئے ہیں۔ بیٹمی انسان بیٹم سفوا فیر برزائن جام ۱۷۲۳)

عبارت مندرج بالاسصاف طور يرظام بكد:

ا..... براین الهای کتاب مجوقرآن شریف کی عالی بیان تغییر مجاور غیر مترازل اوم محکم م

اس كامتولى اورمبتهم ظاهرأه باطنأ الله باور

س..... اس كے مضامين اتمام جمت كے لئے كافى ہيں۔

پس حضرت سے علیہ السلام کا دوبارہ تشریف لانا جواس کتاب میں درج ہے۔وہ الہای ہے۔جوخدا تعالیٰ کی طرف سے ہاوراتمام جست کے لئے کافی ہے۔بس فیصلہ شد:

ہوا ہے مدگی کا فیصلہ اچھا میرے حق میں زلیخا نے کیا خود پاک دامن ماہ کنعال کا

سوال ششم ..... امت مسلم میں باب نبوت مسدود ہوجاناتسلیم کرایا جائے کو کیا آمخضرت کے دمت للعالمین ہونے اوراس امت کے خیرالام ہونے پرزونیس پرتی ؟

جواب .... اس كاجواب شبغرام بر كرر چكاب

سوال بقتم ..... كيام پر دونت يا امام زمان كا مانا اور پيچاناركن ايمان ب اوراس كر بغير نجات نيس موسكتى؟

جواب ..... امام زمان مجدد وقت كا ما تناركن ايمان نيس ب \_ يونكدامام ني نيس موتا\_ (صل مسلى دوم ١٩٠٠) كداس كا الكار كفر مواا ورمجد دوم ١٩٠٥) كداس كا الكار كفر مواا ورمجد دوم ١٩٠٥) كداس كا الكار كفر مواا ورمجد دوم ١٩٠٠) كداس كا الكار كي وجد ك كوكافر كها ب \_ \_

جن حديثول كى مناور بيروال كيا كياب-ان كامطلب مان كرف سے بيلے بينانا

ضرورى معلوم موتاب كدامام ادر محدد كي تحتي بي؟ ليس جانتا جاب كد:

امام ک تعریف ..... امام ک تعریف بیت: "الامام العوتم به انساناً کانا یقتدی بقوله او فعله او کتابا"

﴿ (ازمولوی مجمیعلی صاحب) امام وہ ہے جس کی پیروی کی جائے خواہ انسان ہو۔جس کے قول یافعل کی پیروی ہو، یا کتاب۔ (بیان القرآن ج اس ۱۹۱۶ نوٹ ۱۵۵) امام کی جھ آئمہ ہے۔ ﴾ اس تعریف سے معلوم ہوا کہ امام کی دوصورتیں ہیں۔ امام بصورت انسان اور امام بصورت کتاب۔ امام بصورت انسان کی دوشمیس ہیں۔ امام جش اور امام ماطل امام حق وہ ہیں جو

بھورت کتاب۔امام بھورت انسان کی دوسمیں ہیں۔امام تق اورامام باطل امام تق وہ ہیں جو فکی کی ہدایت کرتے ہیں۔جیسا کر آن مجید س ہے:"وجد علناهم اثعة بهدون باامرنا واوحیہ نا الیهم فعل الخیرات واقام الصلاة وایتاء الزکاة وکانوا لنا عابدین (انبیہ، ۷۳) "اورہم نے آئیں امام بنایا وہ مارے تقم سے ہدایت کرتے تھا ورہم نے ان کی طرف نیک کام کرنے کی اور نماز قائم کرنے اور ذکو ہ دینے کی وہی کی اور وہ ہماری عبادت کرنے والے تھے۔"

امامت کی مجردو تشمیس ہیں۔

..... امامت خاص اور

ا.... المامت عام

اؤل ..... امامت خاص جیے امامت کبرگابھی کہتے ہیں۔ انبیاء کی ہم السلام کوعطاء کی گئی جیسا کہ خدا تعالی نے مصرت ابراہیم علید السلام کوٹر مایا تھا: ''انسی جساع لک السنساس امساماً (بقدہ: ۲۷) ''بینی' 'میں ضرور تھے لوگوں کے لئے امام پتانے والا ہوں۔''

اس اہامت کے لئے دعویٰ کی بھی ضرورت ہاوراس کا مانتا بھی فرض ہے۔ کیونکہ بید امامت دراصل نبوت ہی برض ہے۔ کیونکہ بید امامت دراصل نبوت ہی ہے اور نبوت پر ایمان لا تا فرض اور اس کا اٹکار کرنا کفر ہے۔ گر چونکہ جناب رحول التعلقیہ خاتم التبیین ہیں۔ آپ کے ساتھ برتھم کی نبوت اور رسالت ختم ہو چکی ہے۔ اس لئے اب ندامامت کمریٰ کا وجود باتی ہے اور نداس کے دعویٰ کی مخواکش ہے بلکہ اب اگر کوئی

ھنے اس امامت (نبوت) کا دعو کی کرے توہ جھوٹا ہے۔

دوم ..... المت عام جس كوالمت مغرى بهى كمية بير - يداس امت مرحوم مين جارى ب جو خدا تعالى كنيك بندول كوعطا بوتى ب - جيما كرقر آن شريف مين ب: "والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذريات نا قررة اعين واجعلنا للمتقين الماماً (فرقان: ۷۷) " (اوروه جو كمية بين: استمار سربيمين الى بيريول ساورا بي اولاد س آكھول كى شندك عطافر بااور بمين متيول كا الم بنا ـ ،

اس امامت میں نہ کسی دعویٰ کی ضرورت ہے اور نہ کچھ بننے کی حاجت نہ بید کن ایمان ہے اور نہ کچھ بننے کی حاجت نہ بید کن ایمان ہے اور نہ اس کا اٹکار کفر ہے۔ بیکی وجہ ہے کہ امت میں اگر چہ بہت سے امام ہوگز رہے ہیں مگر نہ ،
کسی نے امامت کا دعویٰ کیا ہے اور نہ اپنے اٹکار کی وجہ سے کسی کو کا فرکہا ہے۔ لوگوں نے خود بخو دان کی اسلامی کارگز اری اور دینی خد مات سے متاثر ہوکر اور ان میں امامت کے آٹار پاکر ان کو امام تسلیم کیا ہے اور ان کی بیروی اور تا بعد ارکی کو اینافرض سمجھا ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ حضرت امام مہدی بھی خود بخود اپنی امامت ومبدویت کا دعویٰ نہیں کریں گے بلکہ لوگ خود انہیں حلاق کر کے ان کی جبراً وکر ہا بیعت کریں گے۔ چنانچہ كابول من قيامت كى علامتول كعنوان سے بيعى كھاب كر ابنيه السلف مسلمان مديد منوره على آئيس مے عيسائيول كى حكومت خيبرتك جو لديندمنوره سے قريب ہے۔ ) بانچ جائے كى اس وقت مسلمان اس تجسس میں مول مے کہ حضرت امام مہدی کو الاش کرنا جاہئے تا کہ ان کے مصاعب کے دفعیر کا موجب ہوں اور وشمن کے پلجدسے نجات دلائیں۔ معرت امام مهدى اس وقت مدید منوره من تشریف فرما مول کے محراس بات کے ڈرسے کہ مباد الوگ جمع معین ضعف کو اس عظیم الشان کام کی انجام دہی کی تکلیف دیں مکہ معظمہ چلے آئیں سے۔اس زمانہ کے اولیاء کرام وابدال عظام آپ کوتلاش کریں گے۔ ابعض آ دمی مبدویت کے جمو نے دعوے کریں مے۔ اور اس ا شاء میں کہمبدی رکن ومقام ایراہیم کے درمیان فائد عب کا طواف کرتے ہوں کے۔ آدمیوں کی ایک جماعت آپ کو پیچان لے گل اور جراو کر ما آپ سے بیعت کر لے گل ''(علامات تامت من) امل مديث كالفاظ يرين: "عن ام سلمة عن النّبي عُنْيَاتُمْ قال اختلاف عند موت خليفة فيخرج رجل من اهل المدينة هارباً الى مكة فياتيه ناس من اهل مكة فيخرجونه وهو كاره فيبايعونه بين الركن والمقام .... الخ" (مككوة بإب اشراط الساعة بمعل دوم)

44

و معرت امسلم نے جتاب رسول النطاق اللہ سے دوایت کی ہے آپ نے فرمایا: ظیفہ (بادشاہ وقت) کے مرنے سے اختلاف واقع ہوگا ہی اہل مدینہ سے ایک آدی (امام مبدی) لکلے کا جو کمدی طرف ہما گئے والا ہوگا ہی اہل مکہ سے لوگ اس کے پاس آئیں کے اوراس کو (امامت وظلافت کیلیے) مقرر کریں کے اوروہ مجور ہوگا ہی لوگ تجراسود اور مقام ایرا ہیم کے درمیان اس کی بیعت کریں گے۔ کھ

پی معلوم ہوا کہ اس امات کے لئے کسی دعویٰ کی ضرورت ہیں ہوا کہ اس امات کے لئے کسی دعویٰ کی ضرورت ہیں ہوا کہ وہویٰ کرتا ہوہ اللہ میں جتلا ہے اور غلطی کرتا ہے۔ اکثر علیائے کرام وضلا نے عظام جومجدوں میں امام اور مقتدائے امام ہیں اور موجب ہدایت عوام ہرض وشام ہیں۔ امامت کے اس شعبہ سے فائز المرام ہیں جود بی خدمات انجام دے رہے ہیں۔ (فالحمدالله علی ذلك)

ربالصورت كتاب امام مونا مويها تورات امام فى جيما كرخداد شركريم في ارشاد فرمايا ب: ' ومن قبله كتب موسى إماماً ورحمةً (هوين ١٨ عقاف: ١٧)''

ترجمہ:اوراس سے پہلےمویٰ کی کتابام ورحت تھی۔

ليكن ابقرآن شريف الم ب: "وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين (مني اسرائيل: ٨٢)"

جس طرح امامت كبرى بي انبياء يليهم السلام شامل بين اى طرح بدكما بين بهى شامل بين اى طرح بدكما بين بهى شامل بين اورجس طرح ان بيان لا تا فرض اوران كا انكار كفر بهاى طرح قرآن بجيد فرض اوران كاند ما ننا كفر به برجس طرح آخض من تنافيل في النبياء بين اس طرح قرآن بجيد خاتم الكتاب السماوى بهد

اب مديث كامطلب سنوصفور في ارشادفرهايا ب: "من لم يعرف امام زمانه فقد مات ميتة البحاهلية "يعنى جم فض في اين زمانه كام كونه بي يا اورم كياده جالميت كي موت مراريدارشادنها يت بجااور درست ب

دوسری صورت بی بے کہ امامت مغری کے لحاظ سے اما مان حق پہلے بھی بہت سے

ہوگزرے ہیں جونہایت کوشش اور سرگری سے دینی خدمات انجام دیتے رہے ہیں اورآئندہ بھی ہوتے رہے اور استندہ بھی ہوتے رہے اور ہوئے رہیں گے اور اما مان باطل بھی ہوتے رہے اور ہوئے رہیں گے اور اما مان باطل بھی ہوتے رہے اور ہوئے رہیں گے جولوگوں کو پھنمانے اور گمراہ کرنے کے لئے کئی طرح کے خوش نما جال بچھاتے رہیں گے ۔ لیس جمش شخص نے امام جن اور امام باطل میں تمیز نہ کی اور بالتمیز باطل کے پنج میں گرفتار ہوا اور مرکمیا تو بے فنک وہ جہالت کی موت مرام ولا تاروم نے اس صدیث کے مطابق ارشاد فرمایا ہے۔

اے بیا اہلیں آدم روئے ہست پن بہر دیتے باید داد دست

یعنی اے مخاطب! بہت ہے ابلیس انسان کی صورت ہیں۔ اس لئے ہر کس کے ہاتھ میں (بلاسو ہے سمجھے) ہاتھ نہیں دینا چاہئے۔ سوالحمد اللہ کہ اہل سنت والجماعت آنخضر بتعلقہ کو امام زمان اور امام الاثبیاء مانتے ہیں۔

امام رسال ہیشوائے سبیال امیان خدا مہبط جبراٹیال

اورامت کے تمام امان حق کی دینی خدمات اور اسلامی کارگز اری کا صدق دل سے اعتراف کرتے ہوئے ان کے حق میں دعائے منظرت اور خدا تعالی کی رحمت کے خواستگار ہیں۔

آں امسامساں کسہ کردند اجتھساد رحمست حق بسرسردان جملہ باد اور امان یاطل کی تمیز کر کے ان کی عیار ہوں اور مکار ہوں سے تودیجی بجے ہیں ادر

دومردل کو بھی متنب کر کے بچانے کی کوشش کرتے ہیں۔

ایس سعادت بزور بازو نیست تا نه بخشد خدائے بخشندہ

مجدد کی بحث

اب مجدو کی بابت سنو: جناب رسول التفاقی نے ارشاد فرمایا ہے: ''ان الله عنو جل ببعث لهذه الامة على راس كل مائة سنة من يجدد لها دينها '' ﴿ يَعْنَ لِهِ فَكَ اللهُ عَلَى وَاسَ كَلَ مِ مِر مِدى كمر برايا فَض بيج كاجواس كے لئے اس كے دين كوتازه كرے ۔ ﴾

کوين كوتازه كرے ۔ ﴾

(مكاؤة باب العلم فسل طانی)

اس مدیث سے بیاتو قابت ہے کہ اس امت میں مجدد پیدا ہوں کے۔ گری قابت نیس مجدد پیدا ہوں کے۔ گری قابت نیس مجدد پیدا ہوں کے اس امت میں مجدد کو بلاد وی فاموثی فاموثی کے ساتھ اپنا کام کرتا چاہئے۔ یہاں تک کہ لوگ خود بخود اس کے مجدد ہوئے کا انکار نہ کریں چنا نچہ: ''قی الکرامہ'' میں ہے:''و معلوم نسمی شودا این مجدد بغلبه ظن معاصرین دلیے ازاا ھل علم و بقرائن واحوال وانتفاع بعلم او ''یکنی معلوم نہ ہوکہ بیجدد ہے۔ گراس کے زبانہ کے علاء اور قرائن اور احوال اور اس کے علم سے نفی محتیج سے (اس کے مجدد ہوئے کا) گان کریں۔ (قی الکرامہ سے اللہ کی کہ درہوئے کا)

نیزمن کالفظ واحد کے لئے بھی آتا ہا ورجع کے لئے بھی اس لئے بیضروری نہیں ہے کرمجد دصرف ایک بی ہو ملکد ایک وقت میں اور ایک بی ملک میں بہت سے مجدد ہو سکتے ہیں اور بیہ مرزائیوں کو بھی تنلیم ہے۔

(طاحظہ ہوس مسل مسلی جادادل س ۱۵۲)

حاصل کلام: الم می طرح مجدد کے لئے بھی نہ کسی دعویٰ کی ضرورت ہے اور نسا طہار کی ضرورت بلکداس کے علوم ظاہری و باطنی میں کامل و کمل ہونے اور جامہ سنت وقامع بدعت ہونے کی ضرورت ہے۔ چنانچ ڈواب صاحب موصوف کیستے ہیں: ' ولا بداست کے عالم باشد بعلوم دینیه ظاهره وبلطنه وناصر سنت وقامع بدعت بود "ولیخ مجدوک کے ضرور کا سے کدوه علوم دینے ظاہره وباطنہ کا حالم اورسنت کا مددگار اور بدعت کودور کرنے والا ہو۔ ﴾

کینے کو قو مرزا قادیانی مجی کہتے ہیں کہ ایش مجدد ہوں۔ '(ان الدادہام ۱۸ منزائن جسم ۱۷ میں ۱۷ کی محرصرف زبانی دھوئی کوئی وقعت نہیں رکھتا تا وقتیکہ کوئی کام کرے ندد کھایا جائے۔ ہم نے جہاں تک مرزا قادیائی کی تعلیمات اور تقنیفات کودیکھاان میں احیاے سنت اور ابات بدعت کا جاہجا نام ونشان نہیں پایا۔ ہاں اپنی اہامت ، مجددیت ، مہدویت ، میسویت ، نبوت ، اور الوہیت کا جاہجا راگ کا یا ہے جومرز ائیوں کے سواالی علم اور طالبان حق کی نظر میں کوئی حقیقت نہیں رکھتا۔ کوئکہ اس سے دین کوکوئی تقویت نہیں رکھتا۔ کوئکہ اس سے دین کوکوئی تقویت نہیں گئی بلکہ دخنہ اندازی اور تفرقہ بازی پیدا ہوئی ہے۔

اگرمرزائی صاحبان ضداور تعصب سے علیحدہ ہوکر منصفانہ طور پرغور کریں تو یقیدنا وہ اسی متیجہ پر لکلیں گے۔ کیکن اگر کسی مرزائی کومرزا قادیائی کی حسن عقیدت کی بناء پر ہماری تحریر غلام معلوم ہوتو دہ مرزا قادیائی کی کوئی البی کتاب پیش کر ہے جوان کے دعاوی کے بغیر محض دینی علوم پر مشتل ہوتو ہم اپنی تحریروا پس لے لیس کے اور اس محض کو انعام دیں گے۔

یا دومری صورت می گزشتہ تیرہ سوسال کے مجددین میں سے چھر مجددوں کی الی تصافیف پیش کرے یاان کا نام مقادے جس میں انہوں نے مرزا قادیانی کی طرح اپنی ہی بوائی کا اظہار کیا ہواور انہیاء کی لو بین کرنے کے علاوہ اپنے محکدین کو کا فر، وجال، حرام زادے، ذریبة البغایا وغیرہ ناجا کرزاور نامناسب الفاظ سے مخاطب کیا ہوتہ بھی ہم انعام وسیخ کوتیار ہیں۔

اورا گرمرزائی بیدونوں کام نہ کرسکس اورانشا واللہ تعالی برگزنہ کرسکس گے۔"ولد کان بعضهم لبعض ظهیرا "تو فدا تعالی کے خوف اورعا قبت کے فکر سے مرزائیت کورک کرک جناب مرورکا کتات ولٹر موجودات مالگہ کا دامن مکڑیں۔ تاکدانجام پیٹر ہو۔

من آنسها شرط بلاغ است باتومیگوئم تو خوان ازار بند گیس خواه ملال سوال بختم ..... حغرت می موجود کو بحدو مائنے آپ کے خیال میں ایمان پر کمازو پرتی ہے؟ جواب ..... حضرت کے موجود کو مجد دیانے ہے ایمان پر کوئی زدیس پردتی بلکہ ایمان تازہ ہوتا ہے۔ پشرطیکہ وہی کے موجود ہوں جن کے زول کی خبر آنخضرت اللہ نے دی ہوئی ہے اور اگر آپ کی مراد مسیح موجود ہے مرزا قادیانی ہوں تو اول تو وہ سے موجود ہی نہیں اور پھر وہ مجد د بھی نہیں ہو سکتے جیسا کہ مملے لکھا جاج کا ہے۔

مجدو کی تعریف طاعلی قاری نے ریکھی ہے: ''بین السنة عن البدعة ویکشر العلم ویعز اهله ویقمع البدعة ویکسر اهلها''لین مجدوده ہے جوست کو برعت سے ظاہر کرے ادرعلم کوزیادہ کرے اور اہل علم کی عرت کرے اور بدعت کا قمع کرے اور اہل بدعت کو توڑے۔ (جج اِکرام میں ۱۳۱۱)

مگر مرزا قادیائی نے نہ تو ست کوزعرہ کیا ہے اور اہل علم کی عزت و تو قیر کی ہے بلکہ الثا اہل علم کی تو بین و تحقیر کرنے کے علاوہ الی الی بدعات بلکہ کفریات جاری کی بیں کہ تو بہ ہی جعلی۔ مثلا

ا ..... کسی مسلمان نے آج تک خدائی کا دعوی ٹیس کیا۔ آگر کسی ولی اللہ کے منہ سے فتا فی اللہ کے دورجہ شن پڑھی کے دورجہ شن پڑھی کے دورجہ شن پڑھی کیا ہے تو اس پر فھر کے دورجہ شن پڑھی کرتھ بہت اور بیہوٹی کے عالم میں بے اختیار کوئی ایسا کلمہ لکل بھی گیا ہے تو اس پر فحر اور اصرار ٹیس کیا۔ بلکہ ہوٹ میں آکر لاعلمی کا اظہار اور قائل کے داجب الفتل ہونے کا اقر ارکیا ہے۔ چنا نچے مثنوی شریف میں بایز ید بسطائی کا داقعہ یول کھا ہے۔

> بسا مسریدان آن فسقیسر محتشم مسایسزید آمد کسه نك یردان مسم مریدول كراته وهشمت والافقر بایزیدآیا كرد یموش ضدا بول-

گفت مستسانسه عیساں آں ذو فنون لا السسه الا انسسا حسا خساعبدون اس صاحب فؤن نے مستی کی حالت میں اعلان کہا میرے سواکوئی خدانہیں ہیں تم سب میری عیادت کرد۔

> چوں گزشت آں حال گفتندش صباح تو چنیں گفتی واین نبود صلاح

جب وه حال گزرچکا تو لوگول نے اس مج کے وقت کہا تونے ایسا کہا اور پر تھیکے نہیں ہے گفت ایس بازگر کنم ایس مشغله كاروها در من زنيد آن دم هله اس نے کہا اگریس چھر بیکام کروں تو تھر بوں سے ای وقت جھے ماردیا۔ حق منسزه از تس ومسن با تنم جوں چنیں گوٹد ببائد کشتنم گوئم خداتعالی جمے یاک ہاوریل جم دارہوں جب ایا کہوں و بھے قل کردیا۔ مرمرزا قادیانی علی اطلان کہتے ہیں: 'دہیں نے کشف میں دیکھا کہ میں خود خدا ہوں اوریقین کیا کروی مول ''اور پھر بجائے اس کوکراس کلم کفرے توبرکتے اس کوائی کمایوں میں شائع كرك فخربيطور برد هندورا يشيخ بين ملاحظه و: (آئينكالات م ٢٥،٥٢٥ فرائن ج ٥ م ٢٥ وكاب البريد ص ١٠٥٥ فرائن ج ١٠٠٠) r..... کسیمسلمان نے آج تک فرشتوں کا انکارٹیس کیا۔ مگر مرزا قادیانی کہتے ہیں کہ: "فرشية تفوى فلكيه وارواح كواكب كانام باورعالم من جو يجهيدر باع كواكب اورسيارات كى ( الخص توضيح المرام سسر، ٢٧، نزائن جسيس ٢٤، ١٤) تا فير ع بور با ب-" سِي.... كسى مسلمان نے آج تك قرآن مجيد كى كسى آيت سے الكار نبيس كيا۔ محر مرزا قادياني نے بہت ی آیات میں تاویل اور تغیر بالرائے سے کام لے کرا تکار کی راہ پیدا کی ہے۔ چتانچہ: الفع ..... الخضر علي كمعراج جسى عمر موكرة عد" سبحن الدي اسدى بسعبده ليلا "كالكاركياب-چنانيد" ازاله من لكية بن كدسيرمعراج الجم كثيف ك ع ساتحدنيين قا بلكة نهايت اعلى ورجه كاكشف تفاء " (ازالداد بام ١٢٠ عاشيه نزائن جهن ١٢ ماهي) ا پی نبوت کا دعویٰ کر کے آیت' خاتم النبیین' کا انکار کیا ہے۔ چنا نچہ کھتے ہیں:' ہمارا ، دعویٰ ہے کہ ہم رسول اور نی ہیں۔" (اخاربدر۵راری۱۹۰۸ه) ح ..... حفرت يمينى عليه السلام كآسان يرزنده الفائح جانے سا تكاركر كآيت"بال (ازالداد بام ص ۱۲،۲۲، فزائن جسم ۲۷،۵۲۱) رفعه الله إليه "كااتكاركياب-حفرت يكى عليه السلام ك فجزات الكاركركة يت انسى قد جداتكم باية

من وبكم ....انخ "كانكادكياب چنانچ لكية بين ـ "عيمائيون في بهت س آب ك يجزات

کھے بیں مرس بات یہ ب كرآب سے كوئى مجر وليس موا۔"

(معیمانجام استعم ص۲ ماشیه بزرائن ج۱۱ می ۱۹۰۰) ه..... جها دکوحرام قرار دے کرآیات جہاد سے انکار کیا ہے۔ چنانچ پر (تخد کوڑ ویہ ش ۲۷ ، فزرائن ج۔ ۱۵ س ۷۷) پر ککھتے ہیں ہے

> اب چھوڑ دو جہاد کا اے دوستو خیال دین کے کئے حرام ہے اب جنگ اور قمال

و .....علامات قیامت کا جوبص صرح نابت بین الکارکیاہے۔ جیسا کہ آگے آتاہے۔
سیس کسی مسلمان نے آج تک تو بین انہاء کا خودار تکاب کرنا تو در کنار کی کوم تکب ہوتے
دیکنا بھی گوارہ نیس کیا۔ گرمرز اقادیائی نے حضرت سے کی اعلانی تو بین کی اور پھر برے فخر سے
اسے اپنی کتابوں میں شائع کیا چنا ٹی کھتے ہیں۔ نقل کفر کفر نباشد!

"آپ کا خاندان یمی نہاہت پاک اور مطہر ہے۔ بین دادیاں اور تا نیاں ان کی زناکار اور کسی عور تین تھیں۔ جن کے خون سے آپ کا وجود ظہور پذیر ہوا۔ گرشاید یہ بھی خدائی کے لئے ایک بھر ط ہوگی۔ آپ کا تخریوں سے میلان اور محبت بھی شایدای دجہ سے ہوکہ جدی مناسبت در میان ہے۔ در ندکوئی پر ہیزگار انسان ایک جوان مجری کویہ موقع نہیں دے سکتا کہ وہ اس کے مر پر بطے اور این کا کا دو اس کے مر پر بطے اور این بالوں کواس کے ہیں دی ہوسکتا ہے۔ " ہی جو لیں کہ ایسا انسان کس چلن کا آدی ہوسکتا ہے۔ "

(معيرانجام المقم م عرفزائن ج اص ٢٩١ ماشيه)

ای کتاب میں دوسری جگہ لکھتے ہیں۔ ''پس ہم ایسے ناپاک خیال اور متکبر اور راستہازوں کے دعمن کوایک بھلامانس آ دمی بھی قرار نہیں دے سکتے چہ جائیکہ اس کو نبی قرار دیں۔''

(ایناص ۹ بڑائن ج ۱۱ م ۲۹۳ ماشی) (نعوذ بالله من هذه الهغوات والمغرافات) اندری حالات و بتایری خیالات ایک ایماندارآ دمی کے لئے ایسے فنص کومید د ماننا تو در کنارمسلمان جاننا بھی دشوار ہے اوراس کے میدوماننے سے ندم رف ایمان پرزوجی پڑتی ہے بلکہ ایمان رہتا ہی ٹیس۔

سوال نم ...... احادیث میحد کی روی آپ کے نزدیک حضرت میسیٰ علید السلام اور مهدی آخر الزمان دجال، یا جوج ماجوج وغیرو کے متعلق مسلمان کو کیا عقائدر کھنے جا ہیں؟ جواب ..... تص صريحه واحاديث ميحدكى روسة حضرت عينى عليه السلام كا دوباره تشريف لانا دجال، ياجوج اور ماجوج كالكنا، مغرب سي سورج كالإحنا، امام مهدى كاظهور اوردير علامات قيامت حق بين " دچاني دفقه اكبر" مين جوعقا كدكى ايك نهايت معتبر اور سلمه كتاب به كلها به وخروج الدجال وياجوج و ماجوج و طلوع الشمس من مغربها و نزول عيسى عليه السلام من السماه و سائر علامات يوم القيامة على ما وردت به الاخبار الصحيحة حق كائن " و دجال اورياجوج ماجوج كالكنا اورسورج كامغرب كاطرف سي الصحيحة حق كائن " و دجال اورياجوج ماجوج كالكنا اورسورج كامغرب كاطرف سي حاد منا ادرياجوج ما المادي المناه و من السماء كان سياتها إلى المناه و من السماء كان المناه و دين من المناه و دين المناه و دين من المناه و دين من المناه و دين المناه و دين من المناه و دين كالكنا و دين كالكناه و

اس کی شرح میں حضرت ملاعلی قاری (جن کومرزائیوں نے وسویں صدی کا مجد دشکیم کیا قال الله تعالىٰ ﴿حتى اذا فتحت ياجوج وماجوج وهم من كل حدب ينسلون) أي يسرعون وطلوع الشمس من مغربها كما قال الله تعالى ﴿يوم ياتي بعض ايت ربك لا ينفع نفساة ايمانها لم تكن امنت من قبل او كسبت في ايمانها خيراً إلى لا ينفع الكافر ايمانه في ذلك الحين اي طلوع الشمس من المغرب ولا الفاسق الذي ماكسيت خيراً في أيمانه توبته يعني لا ينفع شفساً ايمانها ولا كسبها في الايمان ان لم تكن آمنت من قبل او كسبت فيه خيراً ونزول عيسم عليه السلام من السماء كما قال الله تعالى ﴿وانه ﴾ اي عيسى ولعلم للساعة إي علامة القيمة وقال الله تعالى ووان من أهل الكتاب الاليؤمنن به قبل موته اى قبل موت عيسى بعد نزوله عند قيام الساعة فيصير الملل واحدة وهي ملة الاسلام الحنيفية وفي نسخة قدم طلوع الشمس على البقية وعلى كل تقدير فالواولمطلق الجمعية والا يترتيب القضية أن المهدى يظهر أولا في الحرمين الشريفين ثم يأتي بيت المقدس فياتي الدجال ويحفروه في ذلك الحال فينزل عيسي من المنارة الشرقية في دمشق الشام ويجي الى قتال الدجال فيقتله بضربه في الحال فانه يذوب كالملح في الماء عند نزول عيسىٰ عليه السلام من السمآء فيجتمع

عيسى في المهدي وقد اقيمت الصلوة فيشير المهدى بعيسي بالتقدم فيمتنع معللًا بان هذه الصلوة اقيمت لك فانت اولى بان تكون الامام في هذه المقام ويسقتدي به ليظهر متابعته لنبينا عليه كما اشار عليه الى هذا المعنى بقوله لو كان موسى حيالما وسعه الااتباعي .....الخ " ﴿ اوروجال اوريا بحرج اور ما بحرج كالكانا جيها كهالله تعالى في فرمايا بي يهال تك كرسب ياجوج اور ماجوج كحول وي جائي كاوروه ہر بلندی سے تیزی سے لکل پڑیں مے بعنی ووڑیں مے اور سورج کا مغرب سے چ<sup>ڑھ</sup>تا جیسا کہ اللہ تعالى فرمايا ب: جسون تير رب ك بحض نشان أسي مح كى مخص كواس كاايمان نفع نه وے گا جو پہلے ایمان ندلایا تھایا اپنے ایمان میں کوئی نیکی ند کمائی تھی یعنی کا فرکواس کا ایمان اس وقت میں نفع ندوے گا لیمنی سورج کے مغرب سے چڑھنے کے وقت اور نہ فاس کو اس کی توبہ نفع دے گی۔جس نے اپنے ایمان میں نیکی ٹیس کی تعنی کسی مخص کواس کا ایمان نفع ٹیس وے گا اور نہ ایمان میں اس کا کام اگروہ اس سے پہلے ایمان نہیں لایا تھایا اسے ایمان میں نیکی نہیں کمائی تھی۔ اورعيسي عليدالسلام كاتسان سے اترنا جيسا كداللد تعالى فرمايا سے: اور ب شك وه يعنى على ساعت کے لئے علم ہے۔ یعنی قیامت کا نشان ہے اور الله تعالی نے پہلے یعن عیسیٰ کی موت سے بہلے قیامت کے قریب جبکہ وہ نازل ہوں گے۔آپ کے وقت میں تمام قومیں ایک ہوجائیں گا۔ اوروہ ملت اسلام حنیف ہوگی۔ایک نسخه میں سورج کا پڑھنا باقی (علامات) پر مقدم کیا گیا ہے اور مرتقدرين واؤ "صرف جن كے لئے ہے۔ورندر تيب تضيداس طرح برے كداول امام مهدى عليه السلام حرمین شریقین میں ظاہر ہوں مے چھروہ بیت المقدس میں آئیں گے۔ پھروجال آئے گا اور وه اس حال میں ان (امام) کوگیر لےگا۔ پیمیسی علیہ السلام دمشق شام میں منارہ شرقیہ سے نازل ہوں گے اور و جال کے جنگ کی طرف آئیں گے۔ اور اس کو ایک ضرب سے اس وقت قل کریں مے اور وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسان ہے اتر نے کے دفت (اس طرح) میکمل جائے گا جیے یانی میں تمک \_ چرعیلی علیہ السلام الم مهدى كساتھ فماز كے لئے الحقے مول ك\_الم مبدى عليدالسلام حفرت عيى عليدالسلام كوآ محرمون (لينى امام بن كرجماعت كران) كلے اشارہ کریں مے۔وہ اٹکارکرتے ہوئے کہیں مے کہ اس نمازی امامت تیرے جھے ہے اور تو بہتر ہے کہ اس جگدام مواور وہ ان (امام مبدی) کے ساتھ افتد او کریں گے تاکہ ہمارے نی اللہ کی متابعت ظاہر ہو۔جیسا کہ آخضرت اللہ فی دید میں اس بات کی طرح اشارہ کیا ہے۔

اگرموی علیدالسلام زنده بوت تومیری میروی کے سواح اره ند بوتا \_ که

(شرح فقدا كبرملائل قارى بس١٣٦مطبور يجتباكي وبلي ١٣٣٠م) اس كرسواخود آخضرت الله في طلامات قيامت كمتعلق عديث شريف من ييش كُونى فرمائى بجوير ب: "عن حذيفة بن اسيد الغفاري قال اطلع النّبي مُناتِّات علينا ونسحن نتذاكر فقال ما تذاكرون قال نذكر الساعة قال انها لن تقوم حتنئ تروقبلها عشر آيات فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى ابن مريم ويلجوج وماجوج وثلثة خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناص الى محشرهم " ﴿ مَدْ يَفِدَن اسِيرَ فَفَارِي عَدوايت عِكاسَ فَ كهاك يكافي ني م رجها لكااور مم آلى بن ذكرك تعديد آب نورايا كياذكرك ہو؟ محابے نے عرض كيا كر بم قيامت كاذكركرتے ہيں۔ آپ نے فرمايا كرب فك وہ اس وقت تک قائم ندہوگی جب تک کتم اس سے پہلے دس نشانیاں نددیکھو مے۔ پھر ذکر کیا دخان دھواں کا اور د چال کا اور دلبة الارض کا اور سورج کے مغرب سے چڑھنے کا اور عیسیٰ ابن مریم کے نزول کا اور یاجوج ماجوج کااور تین خسوف کاایک حسف مشرق کی زمین میں، ایک حسف مغرب کی زمین میں اورایک حسف جزیرة العرب می اورسب سے آخری نشان ایک آگ ہوگی جو یمن سے فطے گی جو (مكلوة بإب العلامات بصل اول) لوكوں كوز من حشر كى طرف ما كلے كى \_ ﴾

علامدانی المنتلی نے اپلی کتاب شرح فقد اکبریش ای حدیث سے استدلال کیا ہے۔ (طاحقہ ہوکتاب فرکورس ۳۹، مطبوع مجتبائی ولی فومبر ۱۹۱۰) اب و یکھنایہ ہے کہ مرزا قادیانی مجمی اس حدیث کو مانتے ہیں یائیس؟ سودہ لکھتے ہیں کہ:'' دخان''جس کا قرآن شریف میں ذکر ہے چھآخر زمانہ ہے تی خاص ٹبیں ہے۔''
(ازالہ اوہام طبح اول ص ۲۵ مح جمی جم ۲۱۱)

اس جگدد خان سے مراد قط عظیم وشدید ہے جو سات برس تک آنخضرت اللہ کے زبانہ مبارکہ میں پڑا۔ پہاں تک کر لوگوں نے مرد سے اور ہڑیاں کھائی تین کی نوگوں نانہ کے لئے بھی جو ہمادا زبانہ ہے۔ اس وخان بین کا وعدہ تھا اس طرح پر کر قبل از ظبور سے نہا ہت ورجہ کی شدت سے اس کا ظبود ہوگا۔ اب مجمنا جا ہے کہ بیآ خری زبانہ کا قبط جسمانی اور دوحانی دونوں طور سے وقوع میں آیا۔ جسمانی طور سے اس طرح کہ اگر اب سے پہاس برس گزشتہ پرنظر ڈائی جائے تو

معلوم ہوگا جیسے اب فلداور برایک چیز کانرخ عام طور پر جمیشہ کم رہتا ہے۔اس کی نظیر مہلے زمانوں مِن تمين بين يائى جاتى اور كول جناب؟ اب مى لوك مرد اور بديال كمات بن؟ (ناظم) روحانى طور يرصدانت اورامانت اورديانت كالخط موكيا باوركروفريب اورعلوم وفتون مظلمدهان كى طرح د ياش ميل كى بير ـ " (ازارس ١٥،١١٥، فزائن جه ص ١٠٠٧ ٢٥) "د جال" جس كة في كانظار تفاريكا يهاد بول كاكرده ب جوندى كى طرح دنيا (ازالداد بام ص ۱۹۵۰،۲۹۸، خزائن جسم ۲۲۳) من ميل كياب-" (ازالداوبام ص ۲۸۵ فرزائن ج سف ۲۷۸) '' د جال کا گدھار بل گاڑی ہے۔'' (ازالداد بام ١٨٧ بخزائن جهم ١٨٧) "دلبة الارض علما واور واعظمن جين " ۳.... "مغرب كى طرف س و قاب كالإسناد بيمنى ركهتا ب كرمما لك مغربي جوقد يم س ۳....۴ ظلمت كفروملالت ميں بين آفاب مدانت سے منور كئے جائيں كے۔'' (اذالدادبام ص ۱۵، فزائن جسم ۲۷، ۲۷۳) "اس جكدور حقيقت مع اين مريم كانى دوباره دنياس آجانا بركز مرادنيس ب بلكه خدا تعالى في مير يرمكشف كياب كدوه مع موعود من مول-" (ازالداد بام سهم، فرائن جسم ١٢١) ياجوج ماجوج كانست وفيعلم وچكا ب-يجودنياكى بلندا قبال قويس بي جن ش سے ایک انگریز اور دوسرے روس ہیں۔ بیدونوں قویس بلندی سے نیچے کی طرف جملہ کررہی ہیں۔ (ازالداد إم ١٥٠٥ فرائن جس ٢٧٩) " إجرج ماجوج كاحال مجى مجمع ليجئي بيدونول براني قويس إن ان دونول قومول س (ازالداد بام ص ۵۰ فردائن جسم ۳۷۳) مرادا مريز اورروس بيل-" معزز ناظرین! آپ نے دیکھا کہ مرزا قادیانی نے عدیث کے معنول میں تاویل ے کام لیکریسی صفائی سے افکار کی راہ افتیار کی ہے۔ آخر کیوں؟ اس لئے کدان کا ایمان ہے کہ انبیاء ہے بھی اجتہاد کے وقت امکان مووضلا ہے۔ (ازالہ اوہام من ۲۸ برزائن جسم من ۲۷) اورآ ہے۔ لینی رسول الشعالی نے امت کے مجمانے کے لئے بعض پیش کوئیوں کے مجھنے میں خود اپناغلطی (ازالدادبام ص١٧١ فردائن ٢٠٥٥) كماناتمي ظاهر فرمايا-" لى اى بناه برده كتب إلى كذ "اكر آخضرت الله باين مريم ادرد جال كي حقيقت كالمه

بعجہ ناموجود ہونے کی نمونہ کے ہو بہتو مکشف ندہوئی ہواور ند دجال کے ستر ہائ کے گدھے کی اصل کیفیت کھلی ہواور نہ دبال کے ستر ہائ کا درجال کے ستر ہائ کے گدھے کی اصل کیفیت کھلی ہواور نہ یا جوج ماجوج کی عمر تہتک وہی اللہ نے اطلاع دی ہواور نہ دلبة الارض کی کی ماہیت کمانی میں طاہر فرمائی گئی اور صرف امثلہ قرائے کے مکن ہے۔ ہمانی طور پر سمجھایا گیا ہو بیان عیس جہاں تک غیب محض کی تنہیم بذر لیدانسانی قوائے کے مکن ہے۔ اجمالی طور پر سمجھایا گیا ہو تو کھر تجب کی بات نہیں۔'' ورانسان میں جہاں تا ہے۔ اور الدادم میں ہورائی جسم سے میں ہورائی میں میں ہورائی ہور

حفزات جس شف کا برائان ہواس کا امام اور مہدی ہوتا تو در کنار مسلمان ہوتا بھی وشوار ہے۔اب خداوند کریم بحرمت رسول کریم الیے عقائد فاسدہ و خیالات کا سدہ سے ہرمسلمان کو بچائے اور الیے خیالات کے لوگوں سے مثائے۔

و پچائے اورا سے حیالات بے دو اسے ہنائے۔ خدا محفوظ رکھ ہر بلا سے خصوصاً آج کل کے جموٹے انبیاء سے

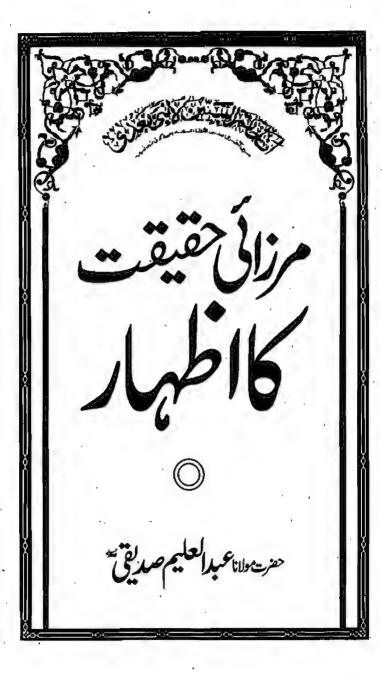
لى مادادوستاند مشوره بيه: حق پدره ثابت قدم باطل پهشدائی نه بو

وأخر دعوانًا أن الحمدلة رب العالمين ربنًا تقبل منًا أنك أنت السميع العليم

## خاتمهازمؤلف

تادرا عاج مرا يردين احمد وار وائم يرشنش مشغول وقائم اللي ساز از لطف وكرامت مصطفل روز تيامت وللف تو توهم اين كتاب یے کم کھاں جو آتا ہے خداوند کنش مقبول د منظور مرائے علق سازش چھمۂ نور اذی نطع رسال مارا بدنیا مجر وانش فقيع روز عقبي فرض نقثے ست کرمن یاد ماند نمودم فحم ایں را اے کرم ماه محرم 19% سنش بد ميز ده صد جاد دبنجا ١٣٥٢ء

شرم فارغ ازیں الحمد الله



## مسواللوالوفن التحضو

مبسملاً وحامداً ومحمداً جل وعلا ومصلياً ومسلماً محمداً سلم الله عليه وصلَّى الحمداله وحده والصلوة والسلام على من لا نبى بعده • امابعد!

## وجه الحراير

ایک اشتهار بعنوان دحقیقت کا اظهار "نظرے گزرا اگرچدالی بے سرویا عامیان تحریر کے جواب کی نہ جھے قرصت نہ حقیقا اس کی کوئی اشد ضرورت ر گر محض بدیں نیت کہ میادا کوئی سادا لوح استحرير كسبب غلطفى كاشكار موجائ امرواقعدك اظهارى ضرورت موئى مشتهرصاحب وى بزرگ بين جنهول في "روز بل سينما" كي مرزال جلي بين بيديوان فرمايا تها كه انهول في مير اعتام كوكى وطالكها بجس من مجه كومناظره كالهيني دياب من بعض فقد حفرات كى اس روايت كى بناء ير التنظر تفاكده و المطامير بياس آئة والمنظورية والمصاحب يران كي خواجش كمطابق بذر بعد مناظره یعی اتمام جمت کردول رحمرات تک ان کاس قط کے انتظار ہی انتظار میں رہا۔اب ال نتجدير كافياكسيم كوكول ووكدد يا ادرايل برائي جان كے لئے ايك افور كت تقى جب ان كحفدى جناب مرزا قاديانى، حضرت ويرميرعلى شاه صاحب ووعوت مناظره ويع اوران كو مبلد رججود كرف ك باوجود لا موزند ينهاور بهاند بازيال كيس مولوى ثناء الذكويين وكس ك یر تال کے لئے قادیان بلایا اور مندندو گھایا تو چیلے کے لئے اتناجموث بولنا کیا د شوار تھا۔ میں نے "ارشس" من آئے بی اعلان کردیا تھا کہ جو تفی جس دیل مسلکہ جمتاع ہے میرے یاس" جامح معدر درالوس الوس المراس من وس (١٠) بع مع مع در ١٠) بع سه برتك كي وقت آ اور محد جائ چنانچد بمدنتوالی اس عرصے میں روزاندآئے والوں اور سائل جھنے والوں کا اس قدر جوم رہا کہ جھے کو خواب وخور کی مجی قرصت بدقت الی تقی ۔ ای سلط میں بہت ہے مرزائی مجی آئے اور الحد اللہ کہ جو آ ئے میرے یاس سے نصرف لاجواب موکر بلکے اطمینان یا کرہی مجے ان میں جن کوانڈ تعالی نے مايت دى ده الحد الله تائب موكر جماحت ملين ش شال موسا

روش بعنونا می ایک فض نے یہ بیام بھیجا کہ دومع اپنے قرسی رشد دار اور چوسات آدمیوں کے جمد سے ل کر بعض مسائل کو بھنا چاہتا ہے اور اگر اس کا اطمینان خاطر ہو جائے قو مرزائیت سے تائب ہونے کے لئے تیاد ہے اپنی بعض مصالح کے سبب جامع مجد کئی آنا فہیں چاہتا بلکہ تر وروروں میں جناب حاتی وزیر علی صاحب کے مکان پر آسکتا ہے میں نے باوجود مشاعل کشرہ بیزور شکتا ہے میں نے باوجود مشاعل کشرہ بیزور بیزور کی اور تقریباً تھیں ، سامی کاسفر کرکے وہاں بھی پہنچار و تن بھنو وہاں بجائے چوسات کے بچاس سامی آدمیوں کے ساتھ موجود تھا۔ میں نے اس سے کہا ہم اللہ تہمیں جودریافت کرتا بلکہ بیرچاہتا ہوں کہ آپ جودریافت کرتا بلکہ بیرچاہتا ہوں کہ آپ مارے حافظ صاحب (انمی مشتمر صاحب) سے مناظرہ کریں اور ہم سنیں اور فیصلہ کریں۔

على في جواب ديا كريرآب كي خوابش بي كروه آب كي حافظ صاحب بعي مناظره كيلية تيار جي يانبيس؟ اس لئے كه ش او عرصه سے ان كے خط كے انتظار ش بول جس كا انہوں نے جلسہ"روز ال سینما" میں اعلان فر مایا تھا۔ میں آپ کی خواہش کے مطابق ان سے مناظرہ کے لئے بھی تیار ہوں بشرطیکہ وہ اپناد تخطی اقراری محط میرے پاس بھیجیں جس میں پیکھیں کہ کن مسائل يركن شرائط كرساتهكس وقت اوركبال مناظره فرمانا جانع إي ان كا خط آنے كے بعد ي ان شرائط پرغور کروں گا اور جب میری اوران کی باہم رضا منذّی سے شرائط مناظرہ تحریری طور سے عے بوجا کیں مے تو ان شرطوں کے مطابق مناظرہ کرلوں گاتا کدایک قیصل کن صورت آپ کے ما من آجا ے۔ اس کے جواب ش می صونے کہا کہ بہت اچھا آپ اپنی اس بات پر بیکر ہیں کہ مِس انبي كي وتحظى اقراري چشى جس مِس سب شرطيس وغير اللهي بول كي آپ كوخود پنجاؤس كا\_عالبًا جنونے اس بات پرتم بھی کھائی اور اس وقت رخصت ہوا۔لیکن کی ماہ گزر مے آج تک وہ تحریر ند آئى تمى ندآئى -اس دوران مى كى مخض عبدالرجيم اديمنون عجيد كلهاكرآب فلال جكد فلال وقت مارے حافظ صاحب سے مناظرہ کے لئے آئے۔ میں نے اس کے اس وعدے کے بعدا لیے لغو خطاكوردى سجيح كر چينك ويا تفا محر ميري بعض احباب في مناسب سجي كراس كواس كاوعده يادولا كيل شاید کے وہ مجول میا ہو۔ چنا مجے انہوں نے دوبارہ بذر ابعد رجشر ڈ قطوط اس کواس کے وعدے کے الفاظ يادولات اوريبي جباديا كه اكرتم اب حافظ صاحب كتحريرة بيبح كويد يمجما جاسا كاكد (مرقی ست گواہ چست) تمہارے حافظ صاحب مناظرہ ہے گریز کرتے ہیں ۔ مگران احباب کی ان تحريدول كالجى ال يركوني الرند موا\_

بالآخر برادردینی اور یقی بیشخ عبدالرجیم صاحب کے مکان پر (جواس سلسلے بیس مع اپنے بڑے قبیلے کے مرزائیت سے تائب ہوئے ہیں۔) میں نے اپنے دوران وعظ میں اس کل مضمون اور رقعہ کا اظہار کرتے ہوئے بیاعلان کیا کہ اب میں عنقریب اس جزیرے سے روانہ ہوئے والا ہوں۔ مزید اتمام مجت کے لئے تمام مرزائیوں کو بیسنا دیتا جا ہتا ہوں کہ آگر ان کے حافظ صاحب اپنے اعلان کے مطابق جھے سے مناظرہ کرنا چاہتے ہیں تو چہیں گھنٹوں کے اندراندروہ موجودہ خط میرے
پاس جھجیں اور مناظرہ کرلیں ورندان کے اس جھوٹ کا سب پراظہار اوران کا مناظرہ سے فرار عالم
آشکار ہوجائے گا۔ میں بید کہ بی رہا تھا کہ مرز الی احاطے کی دیوار کے پیچھے سے کی پردہ تھیں نے بید
بانگ بے ہنگام بلند کی کہ آپ جو کہ رہ ہیں لکھ کر ہمارے پاس بھج دہجے تب ہم شرائط مناظرہ
وغیرہ سب لکھ کر بھجیں گے۔ میں نے اس کے جواب میں فور اللکار کرکہا کہ یہ پردے کے بیچھے کون
بول ہے؟ جس کو بوانا ہوسائے آئے اور تمیز کے ساتھ جو بات کہنی ہو کہے۔ میری اس للکار کے بعدوہ
اواز بند ہوگی۔ بعض تج بہکاراحباب نے بعد جلے ہتایا کہوہ آواز حافظ صاحب موصوف کی ہی تھی بھر
میں نے صاف صاف لفظوں میں کہ دیا کہ میں مجہدیا کہوہ آواز حافظ صاحب موصوف کی ہی تھی بھر
ضرورت جیس کہ کی کومناظرہ کا چین دول ۔ ہاں اگر کوئی جھے سے مناظرہ کرنا چاہے تو میں ہر وچٹم اس
ضرورت جیس کہ کی کومناظرہ کا چین دول ۔ ہاں اگر کوئی جھے سے سے کہ مناظرہ کرنا چاہے تو میں ہر وچٹم اس
کے لئے تیار ہوں۔ اگر مرز ایموں کو تری جیس کے خط ہاں کے بعد میں چوہیں تھنٹنگ مرز الی والی ہی جوہیں کو بیس کے خط ہا ہوں کے حالے میں بی جیس کے خط ہوں کہ جوہ بیس کے خط ہوں کہ جوہ بی کہ موال کی اس کے بعد میں چوہیں کھنٹنگ مرز الی والی ہی تو جیس کے بیا تیں بنانے کا موقع کے گا ہوں جہ بی جوہ بی کہ دیا کہ موقع کی جوہ بی کہ بیس کے بیا کی دول کی خرر کو الی بی تو جیس چوہیں کی گوئی خرر ۔
موانی جوہ کی کوریکا کی تاری جیس کھنٹے کو آئی تک ندہ دخوہ ہے ناس کی کوئی خرر ۔

ا..... مرزائی حقیقت کا ظهار

ا ویاں عبی مات ہیں۔ میں ارسان اور اس کے شوہر کے انتقال کی پیش کوئی کے متعلق جناب مرزا اسسان ارشاد فرماتے ہیں کہ: قادیانی ارشاد فرماتے ہیں کہ:

الف ...... "أس پیش كوئى كى دوسرى جز پورى نه بوئى تو بيل جرايك بدس بدتر تغميرول گائ (ضيمه انجام آنتم من ۵۴ من ۱۳۸۸) پ ..... " پيتمام آمور جوانسانى طاقت سے بالاتر بين آيك صادق يا كاؤب كى شناخت كے لئے كافی جيں " (همادت التر آن من ۵ من ترائن ج ۲ من ۵ من کا فروری کی بیر کی گائی جیں ۔ " ج ..... "اگر بيس جھوٹا ہوں تو بي پیش كوئى پورى نميں ہوگى اور ميرى موت آ جا ہے گا۔ " ر حاشي انجام آئتم من ۱۳ مرتز ائن ج ۱۱ من ۱

د..... "برائ صدق خود یا كذب خود معیاری كردانم"

(انجام العظم ١٢٢٠ بزرائن ١٥ص ١٢٠١) عظم ١٢٢٠ بزرائن ١٥ص ١٢٠٠) بيظاهر ب، دنيا كومعلوم ب كديه پيش كوئى پورى شهوكى اس نكاح كى حسرت اورا پني ربی یے سعد اس اس کے جواب میں جناب مرزا قادیانی نے اپنے اشتہار مجریہ ۱۱ اگست ۱۹۹۱ء میں تحریفر مایا کہ خداصاد ق اور کاذب میں فرق کر کے دکھائے گا۔ یہ بھی نہیں ہوسکتا کہ شریراور مفتری کے سیامت صادق اور مصلح فنا ہوجائے۔ یہ بھی نہیں ہوگا کہ میں الی ذلت اور لعنت کی موت سے مردل کہ عبدالحکیم خان کی چیش کوئی کی میعاد میں ہلاک ہوجاؤں۔ (جموعاشتہارات ہم موہ ۵۹) و نیا کو معلوم ہے کہ مرزا قادیائی اس چیش کوئی کی میعاد لینی ۲۲ رشی ۱۹۰۸ء کو ہیند کی اس وبائی بیاری میں جو بقول مرزا قادیائی ان کے خالفوں کے لئے بصورت عذاب آئی تھی خو وبتلا موٹ الدور میں مرادور وادیان میں وفر الدور میں مرادور وادیان میں وفر الدور میں مرادور وادیان میں وفر کے گے)

اب فیصلہ حافظ صاحب اور ان کے رفقاء می فرما کیں کہ مرزا قادیانی بھؤل خود میعاد
پیش کوئی کے اندر ذائت اور لعنت کی موت سے مرے اور ان کے مرفے سے صادق اور کاذب کا
ورق خاجر ہوایا نہیں؟ پیس نے اپنی طرف سے بھی ان کی شان بیس بھی کوئی بخت کلمہ نہ استعال کیا
اور نہ یہ بیر کی عادت ہے۔ اگر مرزا قادیائی کے ان جملوں بیس ان پر بخت سے بخت حلے ہیں تو ان
کے ذمے دار خود مرزا قادیائی ہیں نہ کہ بیس۔ اگر کوئی مرزائی ان سے کی طرح جواب طلب کرسکتا
ہے تو ضردد کرلے، میر سے حقیقی اعتراض یا بقول حافظ صاحب تحت سے خت مطا اگر متے تو ہیں۔
مگر میں نے حافظ صاحب کی (نمبراول) کی درق دور تی اور (نمبردو) دور فی کو دور تی کواول سے
مگر میں نے حافظ صاحب کی (نمبراول) کی درق دور تی اور (نمبردو) دور فی کو دور تی کواول سے
مگر میں نے حافظ صاحب کی (نمبراول) کی نظر نیس کی اظہار فر مایا ہے اور جو سوالات اس
کے جن کے سبب قط و پر یو کرتے ہوئے اپنے خیال تاقس کا اظہار فر مایا ہے اور جو سوالات اس
میں کے اور جو تو جیم ہیں بیان کیں ان میں صرف اپنے مرزائی سرغناؤں کی نقال کی ہے جس کے
جواب علی کے اسلام کی طرف سے بار ہاد سے جو آچھے ہیں اور ہزاروں نہیں بلکہ لاکھوں کی تعداد میں
مالتے ہو بیجے۔ تا ہم شاید تادیش کے لوگوں کی نظر سے کمتر گزر سے ہوں۔ لہذا ہے دیکھتے ہوئے کہ
حافظ صاحب کی تحریطویل میں ہار ہا را کہ بی بات کا تکرار ہے۔ مختلف عوانوں کے ماتحت مختمرا

وما توفيقي الابالله عليه توكلت واليه انيب

مس نے ابتدائے کام تی میں بیر کہدیا تھا کہ جماعت حقد اسلام میں کوئی تفرقہ فیل ما انسا علیہ واصحابی ایک بی مراہ ہے۔ حق بی بی افتی ، ماکی بین کی فرقے نہیں ، سب اس ایک راہ پر چلنے والے ہیں اور یکی وہ موادا عظم ہے جس کے لئے ارشاد کہ اتب عوا السواد الاعظم فالله من شد شد فی الغار (دواہ ابدواؤد) تم موادا عظم کی پیروی کروی کوئی ہواں سے ملیحدہ ہوا، جہنم میں گیا۔ ای سوادا عظم کو حضو ملائے نے جماعت فر مایا اور ان الله لا یہ جمع امتی (او قال ) امتی علی ضلالة وید الله علی الجماعة ومن شد شد فی الغار فرمایا یقیدیا الشمیری امت کو رایوں فرمایا ) کمامت محملی کو گرائی پرجمع نہ کرے گا وراللہ کا ہاتھ جماعت پر الشمیری امت کو رایوں فرمایا ) کمامت محملی کو گرائی پرجمع نہ کرے گا وراللہ کا ہاتھ جماعت پر سامی میں کیا۔

اب اگر مرزائی اجماع امت کے خلاف نے شے عقیدے تراش کر اس سواد اعظم وجماعت سلمین سے الگ ہوں تو وہ اپنامقام دکی لیں۔ صدیث میں بتا دیا گیا ہے۔ معمولی عشل والا انسان بھی اتنی می بات کو بھی سکتا ہے۔ کہ جماعت کا لفظ تمیں کروڑ انسانوں کے کروہ پر صادق آسکتا ہے یا گئے ہے چند مرزائی افراد پر؟

حدیث العلماء ورقة الانبیاء من بھی اس مواداعظم کے علماء کی شان کا اظہار۔
ہاں وہ بے علم دعیان علم ہے۔ جواس مواداعظم سے الگ ہوئے اور قاتی اغراض کے لئے شرار تی پہیلاتے ہوئے اپنی اپنی نگڑیاں بناتے ہیں۔ شرمن تحت ادیم السماء کہلائے۔ اس حدیث کے مصدات سے حافظ صاحب کو تلاش کرنے کی ضرورت نہیں، مرزائی فرقہ میں باسانی وہ ان سے ملاقات فر ماسکتے ہیں۔ میں نہ کوئی نئی راہ بتا تا ہوں نہ نیاد ین سکما تا ہوں نہا کوئی نیافرقد بنا تا ہوں، صرف اس ما انا علیه واصحابی والی راہ کی طرف بلاتا ہوں اور یکی سکما تا ہوں مرف اس ما انا علیه واصحابی والی راہ کی طرف بلاتا ہوں اور یکی سکما تا ہوں نہ دیا کہ قران کریم وصدیث شریف کے معانی میں مرعیان الہام کے فود تر اشیدہ الہام کوؤنل نہ دیا جاتے بلکدان کے وی معنی شریف کے معانی میں مرعیان الہام کے فود تر اشیدہ الہام کوؤنل نہ دیا جاتے بلکدان کے وی معنی شریف کے معانی میں جوضور خاتم النبیان المام کے قود تر اشیدہ الہام کوئی سے جاتے بلکدان کے وی معنی شریف کے جائیں جوضور خاتم النبیان مالی کا کہ کوئی کے اور انہوں نے جسلسل ہم تک پہنوائے۔

حافظ صاحب کیسے ہیں کہ 'انبیاء کے وارث علاء کوئی خاص لوگ ہیں۔ 'اور پھراس کی تقریح فرماتے ہیں کہ ہم آوی خدا سے علم پاکر بواتا ہے اور اس کی مزید تو شیح کہ العلماء سے مراد مجدوی ملہمین ہیں نہ کہ عام مولوی۔ بیحافظ صاحب کی خودرائی ہے، نہیں قرآن کر یم میں اس کا ذکر نہ حدیث شریف میں اس کا بیان۔الف لام کے متعلق بیوقتح رفر مایا کہ اس بات کو ظاہر کرتا ہے ذکر نہ حدیث شریف میں اس کا بیان۔الف لام کے متعلق بیوقتح رفر مایا کہ اس بات کو ظاہر کرتا ہے

مريدند كلماكريون؟ اگر صرف وقوي وهي به وقى اقسام الف لام كاعلم بوتا تو كليست كدالف لام كيما به اگر عربي تك نيس برهني تو اب تو اردوزبان پس بحي عربي صرف خوكي كتابين چيپ عي بيس -انبي مين د كيدلياً بوتا - پعر كبين كتاب وسنت كابير والديمي ديا بوتا كه بعد خاتم التيمين التيك كسي مدى البام كالبام جمت شرى بعى بيغة -

مجدد بن اورالهام

مجدد کی مدیث حافظ صاحب نے گری تو فرمائی۔ اس کے الفاظ کی ترتیب میں ایسا بہودہ تصرف بھی کیا اور لکھا کہ راس ملیہ کل سریہ جس کی غلطی ایک ادنی متعلم عربی بھی بتادے۔ گر معنی میں پھوتھرف کر کے بھی بیندد کھایا کہ وہ مجدد لہم ہوں کے اوران کاعلم شرع جست بھی ہوگا۔ پھر تجب کہ اس دور تی کی چندسطروں ہی میں اتا اتا تقض

اول ...... کلفتے ہیں کہ العلماء سے وہ لوگ مراد ہیں جو معرفت الی کا کامل علم رکھتے ہیں۔ دوم ...... کامل معرفت صرف البام سے ہوتی ہے۔ ان کا نتیجہ یہ لکلا کہ العلماء سے وہ لوگ مراد ہیں جن کوالبام ہوتا ہے لین جنہیں البام نہیں ہوتا وہ العلماء میں وافل نہیں اور انبیاء کے محتج وارث نہیں۔ سوم ..... پھر آئے چل کرفر ماتے ہیں کہ جومولوی ان البام اپنے والے مجدد میں کے ساتھ شامل ہوں کے وہ بھی ان مجدد میں کے فیل مجھ علم کے وارث ہوں گے۔ یعنی بغیر البام کے صرف مجددوں کے فیل میں بھی مجھ علم کے وارث ہوجائیں گے۔

ذراا پنے جملوں پرنظر ڈالیے کہ ایک دوسرے کا الناہے یا نہیں؟ پھر تبجب اور بخت تبجب ہے کہ مجددین کے ساتھ مثال ہوئے اور مجددین کے طفیل سے تو

آپ الف الم عهد وقتی کا مراد لے سکتے ہیں تو ظاہر ہے اس کا معہود علاء دین مصطفی اللہ ہیں اور دی وارث ہو بھی سکتے ہیں۔ کو تکہ وارث ہو بھی سکتے ہیں۔ کو تکہ وارث ہو بھی سکتے ہیں۔ کو تکہ وارث اس کو کہتے ہیں جوائے مورث کا ترکہ پائے اور حضو مطاب کا ترکیم دین ہے جیسا کہ صدید ہے جی شاں وارد ہے تو یقینا وارث کے مصدات علاء دین ہوئے اس کا افکار صدیث ذیر بحث کی تحریق میں وارد ہے تو یقینا وارث کے مصدات علاء دین ہوئے اس کا افکار صدیث ذیر بحث کی تراد ہوئے میں سکتے۔ کو تکہ وہ مسوق والد کر ٹیس جومعہود خارجی قرارد سے جا سکس نہ مامع و مسلم و مسلم و مسلم و مسلم و مسلم اور مسلم کا ترکی اور دیا تا کہ کی مورا کے ایک کی صدائے کے بنگام اور مسلم کا اور کی مورا کے ایک کی صدائے کے بنگام اور مسلم کا اور کی مورا کی کر کے انہا مات نبوت کا ترکی کو بیا کی خود صدید شریف تا راد دیوا۔

میج علم کے دارٹ ہوجائیں ادرسید الرسلین خاتم النبیین کافٹے کی صراط متنقیم پر چلنے ہیں ان کے ساتھ شال ہونے ادر ان صاحب وی و کتاب کے طفیل ان سے صحیح علم برنسلسل رواہت لینے کے بعد بھی صحیح علم کے دارث نہ بنیں ادر العلماء ہیں داخل نہ ہو کیس ادر خطرے ہیں رہیں۔

بريس عقل ودانش ببايد گريست

آعتقل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيره انا ومن اتبعني كو بين كرت موا اس كامن كورت ترجم كرنا اورمن التبعيني كومرف محابة كم مودوكرت ہوئے بارہ سویرس کے لئے تبلغ کے دروازہ کو بند بھنا۔اس لئے کہ اس عرصہ دراز میں کسی محد دنے بدوموی ندکیا کدمیراالهام جمت شری ہےاس کو مانواور جواس کوند مانے گا وہ کا فر ہوگا۔ بقول حافظ صاحب اس لئے کوئی عالم بھی مجھ علم کا وارث ندینا اور جن پر ندر ہا تو ان کے تبلیغ وین کرنے سے جو مسلمان ہوئے بقول حافظ صاحب وہ محی حق پرشہوئے۔ غرض اس طرح صرف مرز اکی جماعت كى يرابت كرنے كے لئے حافظ صاحب كاباره ويرس كي تمام ملمانوں كو (معاد الله) حق ير نہ ہونے کا تھم لگادینا اور صرف مرزائی مبلغین کواس کا مصداق بنانا ولی ہی خودرائی ہے جس کے لے سرکاردو عالم الله کاار شاد مور باہے کہ جس فرآن کی تغییر اپنی رائے سے کی اس کو ماہے كدا في المكانة جنم من بنائ مرزائي صاحبان آريول اورعيسا يُول كوتو كيامسلمان بناكي محر مرزا قادیانی کے زمانہ اور اس کے بعد کے مسلمانوں پرخود مرزا قادیانی اور ان کے بلند اقبال صاجزاده نے کفرکا تھم لگایا تھا۔ صاجزادے کے شاکر دحافظ صاحب استاد سے بھی آ مے ہوجے اورانہوں نے پہلوں پر بھی ہاتھ صاف کیا۔ حافظ صاحب نے اشتہار بازی کی جرات تو کی مر جالت كابيعالم بكد فركرومون فى تميزيس، طائعة كے لئے لايزال كور بي سي مرحديد . شريف من خيانت ادر بددياني اس درجه دجل وفريب كابيرعالم كمصرف ايك جمله اسي عزعومه مطلب کوخواہ کو او ٹابت کرنے کے لئے لقل کردیا۔ بعض کو مانے اور بعض کے ساتھ کفر کرنے کا ي طريقه ب كداول وآخر كلهما ي بيس اس لئے كدان جملوں كوكھتے تو مرزائيت كاسارا بول كمل جاتااور معيت نبوت كاكذاب مونا عديث نبوى والمصف سي طاهر موجاتا كيوتكه حضرت والفي فرات ين-"سيكون في امتى كذابون ثلاثون كلهم يزعم انه نبي وانا خاتم النّبيين لا نبي بعدي ولا تزال طائفة من امتى على الحق ظأهرين لا يضرهم من خالفهم حتى ياتى امر الله (ملم، تنى، ايداؤد) "ميرى امت من تمين جموت بيدا ہونے والے ہیں ان میں سے ہرایک بدوموی كرے كاكدو ني ہے۔ مالا كديس خاتم التيبين مول مير بعد كوئى ني نيس ميرى امت من بيشدا يكروون برر مكا اور فالب رج كااس كن الف المستقل المستقل المستقل المستقل المستقل المستقل المستقل المستقل المناون المستقل المس

اس مدیث نے صاف بتا دیا اور پہلے جملے کے معنی نے بالکل کھول دیا کہ یکی گروہ علاء ومجد دین، وتی والہام خاتم التبیین پر قائم رہیں گے۔اپنے الہام کوشری جست نہ بنائیں گے۔مرزا قادیانی کی طرح نبوت کا دعویٰ کرنا اور اپنے مفروضہ الہام کو وہی درجہ دیتا جوقر آن کریم کا ہے، جھوٹوں کا شیعوں ہے۔

اب مرزا قادياني كوآپ اى كمونى پر بركاليج كه:

الف ..... انہوں نے نبوت ورسالت کا کھلا ہوا دعویٰ کیا کہ:'' ہمارا دعویٰ ہے کہ ہم رسول اور نبی بیں۔'' (مخوطات ج ۵ص سے ۲۰۰۰)

ب ..... '' سيا خداوي ب جس في تاديان من ني بيجار''

(دِافع البلاء ص المنزائن ج١٨ ص ٢٣١)

ا ...... است و جس نے اپنی وی کے ذریعے چندا مراور نبی بیان کئے اور اپنی امت کے لئے ایک قانون کے اور اپنی امت کے لئے ایک قانون مقرر کیا وہی صاحب شریعت ہوگیا۔ پھراپنی وی شرا مراور نبی کی مثال دے کرآ کے لکھا کہ: ۲..... "اے تک میری وی شرا مرجمی ہوتے ہیں اور نبی بھی۔ "

(اربعین صم، ۱، فزائن جداص ۲۳۵)

کہے اب بھی تشریعی نبوت کے دعویٰ میں کیا کچھ کسررہ گئ؟ پھر ابھی اور آگے بڑھئے۔ اپنی دی کوقر آن کریم کے جیسا بتایا۔

> اندهه من بشنوم زودی خدا بخدا باك دانمش زخطا همچو قرآن منزه اش دانم از خطاها همین است ایمانم

(نزول أسيح ص ٩٩ بخزائن ج١٨ص ١٧٧)

چراہے آپ کوسے تشریعی وغیرتشریعی نبیوں کے برابر مفہرایا۔

انبیاء گسرچسه بسوده اند بسے من بمعرفان نه کمترم زکسے کم نیم زان همسه بروٹے یقین هرکه گوید دروغ است وارعین

(نزول المسيح ص ١٠٠١ فرائن ج١٨ص ١٨٧١)

بلکہ اپنے آپ کوصاحب شریعت اولو العزم رسول حضرت عینی بن مریم سے تو صاف طور پر بہتر بتایا۔ان کامشہور شعرہے۔

> ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو اس سے بہتر غلام احمد ہے

(وافع البلاوس مع فرزائن ج١٨س ١١٠٠)

کیااس تیرہ مو برس کے کسی مجدد نے ، کس سچے عالم نے ایبا دھوئی کیا؟ اپنے الہام کو الیکی جست بتایا؟ نیس اور ہرگزئیں لیس مرزا قادیائی کے قودھوے بی ان کی تکذیب کی بیری دلیل ہیں۔ آپ کہیں ان کی مجددت کا راگ الاپتے ہیں۔ کہیں امامت کا ذکر کرتے ہیں۔ آگے جل کر نبوت درسالت فیر تشریعی کا تھم لگاتے ہیں، پھران کو ٹی المجلد تشریعی بھی مانتے ہیں اس لئے کدان کے مدان کے کندہ انتے والوں کو کا فراد رباطل پر تم ہمراتے ہیں۔

ایک عالم فیصلہ کرچکاا در مارٹس کے مرزائی بھی عفریب کرلیں مے۔مرزا قادیائی تو اپنے قول سے خود کفرے دام میں پھٹس کے جیں اب وہ کہاں لکل کر جاتے ہیں۔ مجددیت اللہ قول سے خود کفرے کر جے سے آو تکالیں، والمامت ونبوت کا ذکر تو بعد میں کیا جائے پہلے ان کے بوا خواہ ان کو کفرے کر جے سے آو تکالیں، اگر نکال سکتے ہیں۔ باتی آسمدی القادری)

نوك ..... قاديانى ملغ مافقا ماحب في البي فرق كون برادات كرف ك لئ يد

آیت کسی ہے: "قبل هذه سبیلی ادعوا الی الله علی بصیرة انا و من اتبعنی "
اوراس آیت کا پر ترجر کیا ہے۔ اے محملات اقواطان کردے کر مرااور میرے محاب کا طریقہ یہ
ہے کہ ہم سبطی بصیرت پلنے کا کام کرتے ہیں۔ قادیائی نے اپنے معاکوفا بت کرنے کے لئے
آیت کے معتی میں تحریف کی اور من آجھی کا ترجمہ (میرے محاب ) کیا باوجود بیک اس کے صاف
معنی پیستے کہ جس نے میراا جاع کیا اس میں محابہ کرام بھی داخل ہے۔ تا بعین بھی تنی تا بعین بھی میں قیامت بھی آئے دیا مسلمان فرمانے داران رسول معلی کے گرقادیائی ملئ نے دیکھا کر میں کھی

ترجمہ کیا جائے تو آ ہے۔ سے صاف طور پر ثابت ہوگا کہ تن پر صرف اہلسدے وجاعت ہیں۔ جن کا دیں ابتا تاج کے اس کے اس خوار انہیں در ابتا تاج کے اس کری سے بھی انہیں کوئی فائدہ نہیں ہوا۔ بلکہ یہ نتیجہ لکا کہ مرزا قادیانی بھی گروہ جن سے خارج ہیں۔ کوئکہ وہ صحابی نہیں اور قادیانی مصاحب کے زود کی آ ہے۔ قادیانی بھی گروہ جن سے خارج ہیں۔ کوئکہ وہ صحابی نہیں اور قادیانی صاحب کے زود کی آ ہے۔ بھی من انبعنی سے صرف صحاب مراد ہیں توجب مرزا اللی جن سے خارج تو اس کے تبعین کس طرح اللی جن سے خارج تو اس کے تبعین کس طرح مرزائی میل نے آبل جن صرف محاب مراد ہیں تو جب مرزائی گروہ باطل ہی ہیں ہے۔ علاہ وہ یہ مرزائی میل نے آبل جن صرف ملہ میں کو مانا ہے۔ قطع نظر اس کے کہ یہ خیال تر اشیدہ طبع اورزائیدہ مرزائی میل نے آبال جن صرف ملہ میں اس کا کہیں جوت نہیں۔ بلکہ کیر آ بیات واحاد ہے کے مرزائی ہوت نہیں۔ بلکہ کیر آ بیات واحاد ہے کے خالف ہے۔ یہ کو مرزائیوں کے جن پر ہونے کی دلیل مرزائی کا دوئی الہام قراردیا جائے اور بید کی الہام کی اس میں ہوت ہیں مانے تو وہ ہم من خلاف ہے۔ یہ کہاں کی منطق ہے کہ خالف کے سامنے ہیں مانے تو وہ ہم من اللہ کیے تابی مرزائی وی کرتی ہوت ہیں۔ اللہ کیے اللہ کی کوئی الہام کی کوئی پر قابت کرسک ہوتو بالی، بہائی وغیرہ صد ہا گراہ فرقے الہام کی دی ہیں۔ بعد بھی مرزائی ان سب کوئی پر قابت کرسک ہوتو بالی، بہائی وغیرہ صد ہا گراہ فرقے الہام کے دی ہیں۔ مرزائی ان سب کوئی پر مائیں۔

مبسملاً وحامداً ومحمداً جل وعلا ومصلياً ومسلماً محمداً سلم الله عليه وصلَّى

٢ ..... مرزائي حقيقت كااظهار

مرزاغلام احرقاد یانی اینے کفر کافتو کی خودد یے

علائے اسلام مرزا قادیائی ہے ان کے اسلام کا ثبوت کوں نہ طلب کریں جبکہ مرزا قادیائی اسلام مرزا قادیائی ہونے کا فتو کی خودائے قلم سے دے رہے ہیں۔ اس سے قبل ناظرین نے مرزا قادیائی کے نبوت تشریعی بلکہ دوسرے انبیاء سے برابری بلکہ ان سے بہتری کے دعوے تو ملاحظہ کئے۔ اب ایسے دعوگ کرنے والے کے متعلق علائے اسلام کے سامنے لا جواب ہوکر مرزا قادیائی نے جوفت دیئے۔ وہ بھی دیکھئے اور فیصلہ سیجئے کہ ان دعود ک کے بعدا ہے ان فتو دی کے مطابق وہ کیا ہے:؟

ا ..... جواب حضرت مولانا غلام دهمير صاحب تصوري جناب مرزا قادياني عليه ما عليه اي

اشتهارمورخه ۲۰ رشعبان ۱۳۱۲ه می شاکع کرتے ہیں: "ان پر دامنح رہے کہ ہم بھی مدی نبوت پر لعنت بھیج ہیں۔"

۲ ..... اشتہار مجربیا را کو برا ۱۸ میں علائے دھلی کو خاطب کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔
 د' (یس) سیدنا ومولانا جعزت محرمصطفیٰ فتم الرسلین کے بعد کی دوسرے مدی نبوت ورسالت کو کا ذب اور کا فرجات ہوں۔''

ایک طرف مرزا قادیائی خودایے ہی ان فتو کس کی روسے کا فر کا ذب اور ملعون بنے
اس لئے کہ نبوت کا دعویٰ اظہر من افقس۔ دومری طرف انہوں نے تمام ان مسلمانوں پر جومرزا
قادیائی کو نی وی وہ وہ دوغیرہ نہا ئیں ، کفر کا فتو کا دیا اور انہیں کا فر کہا۔ چو تکہ قرآن وصدیث
مسلمان تو کا فر نہ ہوا ، ہاں بیکم صدیث وہ کفر بھی کروڑوں نہیں۔ بلکہ ان گئت مسلمانوں کی طرف مسلمان تو کا فر نہ ہوا ، ہاں بیکم صدیث وہ کفر بھی کروڑوں نہیں۔ بلکہ ان گئت مسلمانوں کی طرف سے خودم زا قادیائی عی پرلوٹا۔ تواب مرزا قادیائی جس جماعت کے بھی اُمام بین اس کا شار کفار میں میں ہوسکتا ہے۔ مسلمانوں کی جماعت سواد اعظم سے تو وہ پہلے ہی اسے تا ہوا گئے کر چو۔ چنا نچہ اس کفر کا ظہار مختلف صورتوں میں مرزا قادیائی کے چیلوں کی طرف سے ہوتار ہتا ہے۔

اس کفر کا اظہار مختلف صورتوں میں مرزا قادیائی کے چیلوں کی طرف سے ہوتار ہتا ہے۔
خاتم النہ یہ من میں میں میں مرزا قادیائی کے چیلوں کی طرف سے ہوتار ہتا ہے۔

پرستاران مرزا قاد یائی نے صدیت لا نہیں بعدی (میر بودکوئی نی نیس) کے معنی میں تح بیف کرنے کے لئے طرح طرح کے حیلے لکا لے گریہ جراً ت آئ تک کی کوئیں ہوئی متنی میں تح بیف کو لیف کرنے کے لئے طرح طرح کے حیلے لکا لے گر بیجراً ت آئ تک کی کوئیں ہوئی متنی کہ لا الله الا الله کے معنی کوئی میں بدلے اور مندروں اور گرجاؤں کے بتوں کو بحمی میں اس لئے لے در کر پور ب اشتہار میں اپنی طرف سے اگر کوئی بات لکا لی تو وہ بھی الی نرائی جو مرزا قادیائی کے جمایتی تو کیا خود مرزا قادیائی کی نیوت تابت کرنے میں مرزا قادیائی کی نیوت تابت کرنے میں اس درجہ صدے گر رے کہ لا اللہ اللہ میں بھی لاکومرف کمال کی ٹی کرنے والا قراردے کریہ مان

لے مرزائی ملئے نے اپنے فرقہ کے حق پر ہونے کی دلیل بیان کی کہ وہ ایک حض کوامام اور ملہم مانتے ہیں۔ یہ کس قدر قائل معتکد بات ہے کسی قوم کی وہیات یا اعتقادات اس کے حق پر ہونے کی دلیل ہو سکتے ہیں تو دنیا میں کوئی فرقہ باطل پر نہ ہو۔ رافعنی، خارجی، بہائی، بابی بلکہ ہنود، مجوس کون اپنا چیٹو المہم نہیں مانتا تو مرزائیول کے نزد یک بیسب حق پر ہوئے۔ پس مرزائی ہمی انہیں کے ذمرے میں ہوں گے۔

بیٹھے کہ اللہ کے سوابت خانوں اور گرجاؤں میں دوسرے (معبود بھی) موجود ہیں۔ اگرچہ وہ ایسے کامل نہ تھی جبیہا کہ اللہ بھر بقول حافظ صاحب معبود تو ضرور ہیں۔ (معاذ الله من ذالك)

مشركين مكريمي تواسية بتول كوالله كي برابر ياالله كي جيها كالل معبود ندمانة تقد بلكه الله سيم درسيه كابن معبود كردانة تقاوراي جرم كيسب الله تعالى في قرآن كريم ش ان كومشرك كهار موجوده زماندكي بت يرست بحى توليكي كيتم بين كدمغبود عقى تووى خداب اس سيم درجه كي معبود بدير بي بين بين -

پس اب سوچ كرجناب مرزائى حافظ صاحب اور دوس بت پرست مشركين بن كيا فرق ربا؟ حد سے گزرنے كى يكى سزا ہے كداول كافر بنے چرمشركين كے گردہ بن شال موت برب كى كافر بن بن كال موتا ہے۔ اسلام نے جو كلم سكوايا اس ميں سب سے پہلے برمسلم كو يكى بتايا كرفيقى ، مجازى ، كائل ، ناقص كى صورت كى قتم كاكوئى وجود "الله (معبود)" كيم جائے كائستى سوائے اللہ كے بن بنيں ۔ لا الله الا الله بن لابنس الله غيرالله كي كرتا ہے اوراس كلم كا ترجمہ يوں ہوتا ہے۔ "الله كي سوائے معبود ہے تن بيس ۔ "

سچمسلمانوں کا تو بھی عقیدہ ہے کہ جس طرح خدا کے سوادہ تمام بٹ یا دوسری چیزیں جن کی پوچا کی جاتی ہے۔ جن کی پوچا کی جاتی ہے جبوٹے اور کی طرح معبود کے جانے کے ستحق نہیں، ای طرح محوات صدیث لائی بعدی حضور نی ارم اللہ کے بعد جو محض بھی نبوت ورسالت پانے اور نی بننے کا دوئی کرے وہ ایسانی جبوتا نی اور جبوتارسول ہے جیسے دوئی کرے وہ ایسانی جبوتا نی اور جبوتارسول ہے جیسے دوئی کرے وہ ایسانی جبوتا نی اور جبوتارسول ہے جیسے دوئی کرے وہ ایسانی جبوتا نی اور جبوتارسول ہے جیسے دوئی کرے وہ ایسانی جبوتا نی اور جبوتارسول ہے جیسے دوئی کرے وہ ایسانی جبوتا نی اور جبوتارسول ہے جیسے دوئی کرے وہ ایسانی جبوتا نی اور جبوتارسول ہے جیسے دوئی کرے وہ ایسانی کرتے ہوئی کرے وہ ایسانی کرتے ہوئی کرتے ہوئی کرتے ہوتا ہوئی کے دوئی کرتے ہوئی کی کرتے ہوئی کرتے

آنے والے عیسیٰ سے بن مریم علیماالسلام جن کی خبر قر آن عظیم واحادیث میں دی گئ

صیح مسلم کی وہ حدیث جس کا حوالہ حافظ کی نے دیاوہ انٹی عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے معلیہ السلام کے آنے سے لا معلی معلیہ السلام کے آنے سے لا نبی بعدی کی حدیث میں تاویل کی ضرورت، نہ کی دورری حدیث سے تطبیق کی حاجت اس لئے کہ حصرت عیسیٰ علیہ السلام کا ظہور بہ شان خلافت خاتم نبوت ہوگا، نہ برائے اعلائے اظہار نبوت ورسالت کے ممان حق مرزائیوں کی عادت، الل سنت کواس حرکت سے خت نفرت، قرآن کریم کی کسی ورسالت کے ممان جرگز ہرگزی خبروی عادت، الل سنت کواس حرکت سے خت نفرت، قرآن کریم کی کسی آجت میں رب نے ہرگز ہرگزی خبروی عن فہیں کہ کسی نبیات کی علاقی سے فعت نبوت ودلیت کی جاتی ہے۔ حافظ کی کا قرآن عظیم پر کھلا افتراء ہے۔ جس کی سزاان شدآہ رہی روز جزاء الل جائے گا۔

حضور خاتم التبيين الله كاخبار بالغيب كمطابق اس امت مس جمو في معيان نبوت بمیشہ آتے رہے ہیں اور آتے رہیں گے۔ چونکہ حدیث لائی بعدی ان سب مرعبوں کے دمووں كاردكرنے كے لئے سرسكندرى كاكام ديتى باس لئے اس صديث كمعنى عن تريف ير برمدى نبوت نے توجى الي فض نے اپنانام ى لاركھ لياجس كى نے اس مديث سے اس كا ردكياتو كينالك كديدهديث كي بي محرحهين يرمن فين آتى -اس كواس طرح يرمو- لا غب بعدى جس كاتر جمديب كه لانام كاليك فخف ميرب بعدني موكا ال طرح ايك مورت كوكمي جنون موا۔اس نے بھی نبوت کا دعویٰ کیا جب اس صدیث کواس کے سامنے پیش کیا گیا۔ تو کمنے لگی کہ ہاں! سیچے ہے مراس میں تو مرد نی کافی کی گئے ہے۔ عورت کے نی ہونے کافی کہاں ہے؟ لا نبية بعدى موتاتو تهادادعوى صح قارا كرفوركيا جائة ان كى يتريف مرزا كى تريف معلوم ہوتی ہے۔ مگراس زبانے میں مجھدار لوگ بکثرت موجود تنے ان کے جموٹے دعوے نہ چل سکے۔ آج برشمتی سے ہمارے زمانے کا جمونا مدی نبوت بھی ہوا تو ایسا کہ جس کو تریف کرنی بھی نہ آئی۔اس کے ہواخواہ بھی ہوئے آوا لیے جن کوا تاسلقہ بھی نہیں کہ نبوت منوانے بطے اور شرک تعلیم كربيشے اوران طرح ان كے جال ميں پيش جانے والے بھى ايسے سيد ھے سادے كردين اسلام كا حكام كوتوكيا كانجانية اتن تميز بحي نبيل ركعته كه خود غرض ، مكار ، فريبي ، جبول د حبال اورب غرض راست باز، سیج خدار ست کے درمیان بی فرق کرسکیں۔

ضرورت بھی جین رہی۔ مراس محص کی عقل میں میدی کی کر آئیں۔ جس کی آٹھوں کو پہلے ہی سے مرزا قادیا فی کی محبت میں نامیرا اور کا نو ل کو بہر وہنا دیا گیا ہو۔ حبك الشبی، ید عدمی ویصم -لحمت کا حصر نبوت كے لئے كرنا اور پھراس كوجارى ماننا حافظ تى كی خودرائی ہے۔ نہ قرآن كريم ميں كوئى اس كى دليل، نہ حديث ميں كہيں اشار ہ-

ويتم نعمته عليك وعلىٰ ال يعقوب (الاية) اتممت عليكم نعمتي (الاية) والاتسم نسعسمتسى (الاية) وغيره آيات كمعاني من جس فدر تريف بعى كى كى ده مرزائیوں کی ایجاد ہے۔ ندان کے بیرمعانی حضوصات کے نے منہ کی صحالی نے جانے ، ندتیرہ سو یں کے کی مسلمان کی مجھ میں آئے کلے صری خاتم النبیین کے ہوتے ہوئے جوالی خودرائی کو كام من لائ المكاندجيم من بنائ -رب العالمين في قرآن كريم من كل كل لفظول مُن قرادياك:"ماكان محمد ابا احمد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم السنبييسن "سركاردوعالم الله في إربار بكرار مختلف طريقول برمختلف كلمات مي يكي فرماياك میرے بعد کوئی نی تبین، من آخری نی مول - فاتم النیسین کے معنی خود حضوط اللہ نے صاف صاف بتا دیے کے میرے بعد کوئی ٹی ٹیس کہیں فرمایا کہ انا خاتم النبیین لا ٹی بعدی مجھی ارشاد ووا: انا العاقب والعاقب الذي ليس بعده نبى مشعا قب (سب سي يحية في والا) مول اورعا قب اے کہتے ہیں جس کے بعد کوئی ٹی نہیں۔ بلکہ اس سے بھی زائد وضاحت سے فرمایا تا کتشریتی ، غیرتشریتی ، بروزی ظلی وغیره وغیره سبات کے وجوؤل کی تکذیب موسیے کہ انِ الرسسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدى ولا نبى - يُرَاكُونُ فَصْمِ يُمَاكُنُ فتم كى بعى نبوت كول ندر اش لے، اس تي برآل سے وہ ياش ياش ہو بى جائ كى۔ ايك حديث میں تو مویااس امر براس قدرتا کیدی وجہ بھی خودی زبان مبارک سے بیان فر ادی کہ جھوٹے ني آئے والے میں فرمایا: "سیکون فی امتی كذابون ثلثون كلهم يزعم أنه نبي وانا خاتم النّبيين لا نبى بعدى (ملم) "ميرى امت ين مي جمول بيدا بول حجن مس سے ہرایک یکی دعوی کرے گا کدوہ ٹی ہے۔ حالاتک میں خاتم النبیین موں۔ میرے بعد کوئی نی تیں کذابون کے میند مبالد نے میمی تادیا کہ چھوٹے چھوٹے جھوٹوں کا ذکر تیں، بڑے بدے جو نے تمن ہوں گے۔

س ..... ودورتی ش حافظ جی نے علامہ قاضی حیاض کا قول نقل کر کے اپنی ایک تازہ جہالت کا شوت بہم پہنچا دیا اس لئے کہ تعمیں کی تعداد و کی متعلق ان کی عبارت بتا رہی ہے کہ اگر چدا ہے

جموٹے مری نبوت تو بہت گزرے مران تمیں میں خاص طور سے وہی وافل جن کا دموی نبوت خوب مشہور ہوا پس جس کے دعوے نے زیادہ شہرت یا کی دہی تیس فبری ملتھیوں میں وافل ہوا۔ اگر مرزا قادیانی کی شرردنیا می بنسبت ان سے پہلے جمو فیدعیان نبوت کے زیادہ بو فی اور بور بی ہے۔ (جيرا كرمرزائيول كادعوى ب-) لويقيناندمرف يدكروه انتي يس وافل مول ك- بلكدان سے اس مقابعے میں نمبر لیتے جائیں مے۔ یہاں تک کھکن ہے کہ جہٹم کی طرف کی اس دوڑ میں چودھویں صدی میں ہونے کے باوجود پہلی صدی کے مسیلمہ سے بھی آھے بڑھ جا کی اورسب جموٹے معیان نبوت میں نمبراول مرزا قادیا تی ہی کارہے۔ ببرصورت حضوط کے ابعد جوکوئی مجی نبوت کا دعویٰ کرے وہ جمونا ہے۔قرآن مجید میں حضومات کے بعد نہ کسی احمد کے آنے کا اشارہ نہ کی حدیث میں کی ف نی کا اسٹناء محاب نے بیں جما، تیرہ سوبرس کے مسلمانوں نے یکی مانا\_آج اگرحافظ جي اوران كے مقترى خدااوررسول وصحاب وامت مسلمدسب سے جدا موكر آيات قرآنی کے معنی بگاڑتے اورائی مطلب برآری کیلیے خدااور سول سے مقابلے کی تھائے ہیں آواس کے عذاب کے لئے تیار ہیں۔ دنیا میں تو اکثر کا فروں کی ری ڈھیلی چیوڑی جاتی ہے۔ فسمھل الكافرين امهلهم رويدا ليكن رب قهاركي كربهت خت ب-ان بطش ربك لشديد -حق کا جویا آنکھوں والا دیکھیے کہ کہاں قرآن کریم کا کھلا ارشاد ۔جس کا لفظی ترجمہ مسلمانوں کے ہر مترجم قرآن میں کھھا ہوا اور کہاں مرز اکی لیچے دار فقرہ اور ﷺ دار دعوے عقل والا تو فورا فیصلہ کرلیت ے کہان آیات واحادیث کے ہوتے ہوئے حضوقا کے العد نبوت کا ثبوت قرآن کریم سے نکالناایا بی ہے جیے کی عقل کے اندھے بدین نے آمنت باللہ کے جملے میں کسی برھیا کے بلے کا ذکر کیا اور دین کی تو بین کر کے اپنا پیٹ اٹکازوں سے مجران وسيعلم الذين ظلمواي منقلب ينقلبون مرزا قادیانی کا دعویٰ ابنیت خدا، بلکداس سے بھی سوا

مرزا قادیائی نے دعوی کیا کہ (معاد الله) انہیں ضداکی طرف سے الہام ہوا۔ .... انت من بمنزلة او لادی (توجھ سے بطور میری اولاد کے)

(دافع البلام ١٨ ٢، ٤، فرائن ج١٨ س٢٢٧)

۲ ..... انت منی وانا منك (ترجمے عاور من تحم ع)

(حقيقت الوي ص ٨٨ فردائن ج٢٢ س ٤٤)

انت منی بمنزلة ولدی (توجهد العوريمر عيد كر) (توجهد الموريمر عيد كر) (حيدت الوي سمر ۱۸ مرد اكن مهم ۱۸ مرد اكن مرد اكن مهم ۱۸ مرد اكن مرد اكن مهم ۱۸ مرد اكن مرد اكن مهم ۱۸ مرد اكن مهم اكن مهم ۱۸ مرد اكن مورد اكن مهم ۱۸ مرد اكن مهم ۱۸ مرد اكن مهم ۱۸ مرد اكن مورد اكن مو

اسمع ولدى (المير عين ) (البشرى قاص ١٩٩٩) البشرى قاص ١٩٩) المير عين المين المي

ا اور حقیقت علی مرزائیوں کا بید عذر میبود و تصارئ ہے بہت کرور ہے کیونکہ مرزائے لفظ اس معنی کا حق بیس کرور ہے کیونکہ مرزائے لفظ اس معنی کا حق بیس رکھتے ، کیونکہ اگر این اور ولد کے معنی مطبع ، خلص ، معنی مردت و شفقت فرض کئے جا کیں آو پھر بمول دکا کیا کام انست و لدی کیوں ناکائی یا مطلب ہے کہ آو مطبع اور خلاص آؤ بیس مفود کرم ہے بمول مطبع کے آر اور یا جاتا ہے جیے کسی سے کہنے کہ آو بمو کہ شرور اور اور اور اور این اور مرزا اعلی میں مطبع کے آو بین اور کی اگر یہ معنی بوں اور مرزا اطبع بین و خلاصین علی حقیقا واقع اور میں موال موجد واور صاحب البام کیے ہو سکل ہے۔ آو الا محالہ بہت ہیں پھیر کرنے کے بعد بھی بیہ بہتا کو بار کیا اس کی کے مرزا تا و بار کی بیارا یا اس کی مطبع ہے ، آو اگر چہمرزا تا ہی خدا کے میں بیٹا کو بار کیا ہوا ہو گئی ہو اس مرزائی ہے تا کہن وہ صلبی بیٹا کونل ہوا ہمرزائی ہے تا کہن وہ صلبی بیٹا کونل ہوا ہوا ہو گئی ہے تا کہ اللہ ایک اللہ ایک بیور ایوں کے مقولے آئے این اللہ ، یک بیور ایوں کے قول عرزائی اللہ میں جلے آو جاتے جمود ایوں کی طرح جل می فیس سکتے۔

اكر (معاذ الله معاذ الله) الآيت عافظ في خداكاباب مونا ابت كررب ہیں تو کچھ تجب ہیں کہ یعرفونه کما یعرفون ابنائهم (دولوگ حضور بی اکرم الے کوای طرح بچانے بی جیے این بیوں کو) کی آیت سے (توبہ توبہ میاذ باللہ) سرکار دو عالم کو .....کاابناء کمیشیس کے حدیث کاپڑ منااور جھتاالی علم کا کام کیاں حافظ جی اورکہاں اس اہم کام کاسرانجام! أنبيس جب حيال اور اولاد كالفاظ كالغوى فرق بھى نبيس معلوم منتوى مولاتا روم کے شعرے استدلال تو کیا کرتے اسے موز ول لکھ بھی نہ سکے۔اس جہالت کے باوجود خدا ہی جائے كرجواب كى جرأت كس صورت سے موكى - ي جاذا فاتك الحياء فافعل ما شقت! بے حیا باش وھرچہ خواھی کن ۔اس دھوے میں جائل نہیں شایدکوئی اجہل آجائة آجائي معمولي عقل والأبعى جان في كاكدا كرمرزا ودياني كى مراووى معمولى رشته تفا جو خالق و حکوق میں ہوتا ہے۔ تو ان کی ذات کی تحف <sub>س</sub>ں کیامعنی رکھتی ہے۔ پھر مرزا قاویانی نے تو یردہ بی اٹھادیا۔(اس کتاب میں موجود بیڈیک' رزا قادیانی کا دعوی ابنیت خدا، بلکاس ے بھی سوا'' کے همن میں لکھی گئی مرزا کی عبارت کے )۵.....میں تو من ماڈندا (جارے پانی لیٹی نطفہ ے) تک کہ والا بلکاس سے بھی اورآ کے بو صاور انا منك (ش تھ سے مول) كم كر (معاذ الله) اسمطلب كومعى برهادياجس كمضمون سيجى أيك ايما عدار اره من آجائ فهمقرآن

اردویا فرخ کے بے جاتر جمول کو پڑھ لینے کے بیمٹی نہیں ہوسکتے کہ اس نے معانی قرآن کریم کو پالیا۔ شان نزول آیات و تغییر نبوی کے مطالعہ کے بغیر بین تیجہ نکال لینا کہ مج طور سے مطالب قرآن پرعبور ہو کیا۔ ایک جا ہلانہ وہم نہیں تو کیا ہے؟

مطالب را ن پر بود ہو میں بیت بو ہو دو اس و یہ بیت مقدم ہے اور کونسا موخر حافظ کی کو است مقدم ہے اور کونسا موخر حافظ کی کو است مقدم ہے اور کونسا موخر حافظ کی کونسا تھی تھے ۔ اگر جھنا ابھی شخ اور اختلاف کے لفوی فرق کی بھی خرنیں تو وہ میرے جملوں کا مطلب کیا سی تھے ۔ اگر جھنا چاہیے ہیں تو میں تیار ہوں ۔ شاگر دوں کی صورت میں آئیں میرے تلاغہ ہے ذمرہ میں شریک ہوجائیں ۔ طالب علموں کی طرح پہلے صرف ونحو پڑھیں ۔ ادب سیکھیں، جب تغییر پڑھانے کا وقت آئے گاتو میں ان کو بتاووں گا کہ ناخ سے کہتے ہیں ادر منسوخ کے؟ کتنے احکام ناخ ہیں اور کتے منسوخ کے؟ کتنے احکام ناخ ہیں اور کتے منسوخ کے نیز بی سی سیحھادوں گا کہ لئے تھے دوسری چیز ہواورا ختلاف منسوخ کے نیز بی سیح محمد دوسری چیز ہوتی اللی قرآن کر تھے میں انسان کو بتاوی سی تعلق ہو گیا گائے میں انسان کی مالی میں انسان کی مالی میں انسان میں محمد دبانی پردلیل ، شخ کواختلاف کہنا کی جائل نہیں اجہل ہی کا کام ہوسکتا ہے۔ سخ احکام حکمت ربانی پردلیل ، شخ کواختلاف کہنا کی جائل نہیں اجہل ہی کا کام ہوسکتا ہے۔

خدا کے کلام میں نہ تو اختلاف ہے نہ ہوسکتا ہے۔ ہاں! جھوٹے الہام کی یکی پیچان ہے کہ اس میں اختلاف ہوگا۔ چٹانچہ اگر حافظ صاحب کو جلت ہے تو ذیل کی مثال سے دیکھ لیس۔

## اختلاف واقعات گزشته

مرزا قاویانی اپنی کتاب (براین احمیص ۱۹۹۸، مرزای اپنی کتاب (ازالداوهام ۱۹۵۰، خوائن اخرائن جام ۱۹۵۰ میران احمیص ۱۹۵۰ میران جام البهام البی کعمی گئی ہے) فرماتے ہیں: اپنے خاص البهام سے ظاہر کیا کہ تی بن مریم اخریت حضرت می علیہ السلام دوبارہ اس دنیا فوت ہو چکا ہے اوراس کے رنگ میں ہوکر دعدہ میں آخر یف ان کی جات سے دین کے مطابق تو آیا ہے۔ " اسلام جمیع آفاق واقطار میں جمیل جائے گا۔" لوٹ سے انکار محتیز اوران کی حیات سے انکار محتیز اوران کی حیات سے انکار

فاعتبروا يا اولى الابصار

## اختلاف واقعات آئنده

مرزا قادیانی کادعویٰ ہے کہ انہیں الہام ہوا کہ مرزا قادیانی کونی الجملیت کیے پیشین کوئی

7 5	m
نوري بيس موني، ملاحظه مو	محری بیلم انجام کار تہارے نکاح میں آئے
پیشین کوئیاں کو ایک دونیں بلکهاس مم کی سو	کی آخر کارانیای ہوگا۔خواہ پہلے ہی با کرہ
ے زائد پیشین کوئیاں ہیں پھران سب کا	مونے کی حالت میں یا ہوہ کر کے یہ
ذكرنه كرنا ادربار باراحمد بيك كدواما وادرآ يحتم كا	بات میرے رب کی طرف سے تع ہے۔ تو
ذ کر کرنا کس قدر تکلوق کود عوکا دیاہے۔	کیوں فکک کرتا ہے۔ (ادالہ اوہام ص ١٩٥٠ء
( تحدّ كورويس ٢٩ رزائن جهام ١٥١)	فزائن جسم ٣٠٥) تروج سےمراد خاص تروج
	ہے جوبطورنشان ہوگا اگر میں جھوٹا ہوں تو
	يه پيشين کوئی پوری ند ہوگی۔ ( کتب څلند مرزا)
لوثادهرفی الجملة شلیم ہے کد بال خرمحدی	لوثادهرامرار برامرار بلکوتم کے
بیم سے فاح اور آعم کی موت کی پیشین	ساتھ اقرار بلکہ اس بورا ہوتا ان کے صدق کا
موئيال بوري بيس موئيل بيران يرجيح كسيانه	معيار
کیوں بناتے ہوجو پوری ہوگئیں اقیس کول	
میں ذکر کرے؟ (اس کا جواب یہے کہ آپ	
ى نے لكما تھا كەبدىمرے سے يا جموتے	·
ہونے کی کموٹی ہیں)	**
واقعاره بنال الفترام زاقاد الم	

وافعات حال بالعببار مرزا فاديان	
مرزا قادیانی اخبار بدر ۱۹۰۰مین فرماتے ہیں:	مرزا قادیانی آسانی فیصله مین فرماتے میں:
"مارادموی ہے کہم نی اوررسول ہیں۔"	" میں نبوت کا مری نبیس بلکہ ایسے مرعی کو دائرہ
(المقولمات ج ١٥٠ س١١١)	اسلام سے فارج مجمعتا ہوں۔"
	(فيملداً ساني مسم، فزائن جهم ١٣١٣)
يهال نبوت كااقرار	يهال نبوت سے الكار
"میں اس ک فتم کھا کر کہتا ہوںاس نے	"ايلوكواومن قرآن مت بنواور خاتم التبيين
مجهيمي اپنامكالمه وفاطبه كاشرف بخشا ادريس	کے بعدوی نبوت کا نیاسلسلہ جاری نہ کرو۔"
اس برايياي ايمان لاتا بول جيما كه خداكي	
تابرـ"	
(هيقت الوي م ١١١ فرائن ج٢٢م ٢٠٠)	
يهال ايخ البهام كوقر آن كے جبيها البهام جانا۔	يهال بعدخاتم النبيين دروازه وي نبوت كوبندمانا_

مس امید ہے کہ ان مثالوں کود کھے کرشا یہ حافظ کی کی مجھ میں بیاتی آجائے کہ اختلاف

اے کہتے ہیں۔

منے کی پیش کوئی

مافظ فی جمیں الزام دیتے ہیں کہ جمنے مرزا قادیائی کے مزعوم الہام میں تحریف سے کام لیا اور عبارت کے پہلے تقریبے کوچھوڑ دیا ۔ لین انا لنبشوک بغلام مظهر الحق والعلا کان الله مذل من السماء کہ جم تھے ایک اڑکے کی بشارت دیتے ہیں جس کے در لیے خداکی وات اور اس کی عظمت کا ایسے دیگ میں اظہار ہوگا کہ کویا خدا آسان سے اثر آیا۔

(انعام آنتم م ١٢ فرائن ج اام ١٢)

ہم اس عبارت پر تھید ٹیس کرتے اس لئے کہ اگر کوئی اہل ملم مخاطب ہوتا تو علمی خلطیاں بتاتے۔ ہم یہ بھی ہیں کہتے کہ حافظ کی کواتی بھی فبرٹیس کہ مظہراہم ہے یافعل۔ ہم یہ بھی نہیں جائے کہ عربی کہ جائے گئیں جائے کہ عربی کہ بھی خلیں بتاتے کہ عربی عبارت کے تربیع بھی حافظ کی نے کس قدر تر لیف کو ۔ ''جس کے ذریعے'' اور ''ا یے رکھ بین' ان د دنو ل کلوں کے لئے عربی عبارت بی کوئی لفظ ہیں ۔ ہم اصطالا حات نمی کی روے عربی عبارت کی ترکیب کرتے ہیں یہ بھی نہیں خاہر کرتے کہ مشہ کون مشہد یہ کون اور وجہ شہر کیا؟ ہم یہ بھی نہیں گئے کہ صفت کیا ہے اور موصوف کون؟ ہم اس مضمون کو بھی اس بدت میں میں اس مغیر کرتے کہ حضرت کے علیہ السلام کے آسان پر خدا کے پاس جانے کا عقیدہ اس بحث کے سبب تو مرز آئی لوگ مسلمانوں پر شرک کا الزام لگائے اور یہ کہتے ہیں کہ خدا کو آسان پر مان لیا گر سبب تو مرز آئی لوگ مسلمانوں پر شرک کا الزام لگائے اور یہ کہتے ہیں کہ خدا کو آسان پر مان لیا گر سبب تو مرف اس قدر میں اس خلام وال ہمی بھے جانے گا کہ بینا ہوگا کہ اور اس بیٹے کی صفت بیان فرمائی کہ گویا خدا آسان سے اثر آیا۔ ادنی عشل والا ہمی بھے جانے گا کہ '' منظھر الدق و العلا'' اور کسان الله نیزل من السماء (مجموعات ہمارات جلدوم میں اس خلام کواللہ سے تبید دی میں اس خلام کواللہ سے تبید دی جانی خاہرا دراعتراض خاب ۔

دوسرے بدامر کداس پیش کوئی کے مصداق مرز ابشر محود صاحب بیں یا کون؟ اس کا

فیصلہ خود مرزائی قادیانی کی تحریوں سے باسانی ہوسکتا ہے۔ اس پیش کوئی کی خیر ۴۰ مرفروری ۱۸۸۸ء کودی کئی، محرفقد رت خدا! اس جموث کا ظہار اللہ تعالی کو منظور تھا کہ اس وقت سے حمل سے لئی پیدا ہوئی نہ کہ لڑکا۔ جب اہل حق نے مرزائی کوشر ما یا اور پیش کوئی کا غلط ہوتا بتایا تو جھٹ سے اشتہار دے ڈالا کہ اس حمل کی شرط نہتی ۔ وہ موجود بیٹا اس سے قریب دوسر سے مل سے ہوگا۔ آخر سائست ۱۸۸۷ء (مجموعہ اس مامان کر دیا کہ استہار دیا کہ جس میں اعلان کر دیا کہ الرزیقعد ۴۵ مطابق کر اگست ۱۸۸۷ء میں ۱۲ ربیع رات کے بعد وہ موجود لڑکا پیدا ہوگا۔ تب قدرت خدانے بیٹما شاد کھایا کہ چند بی وزیعد وہ لڑکا مرکبا۔
تب قدرت خدانے بیٹما شاد کھایا کہ چند بی ورزیعدوہ لڑکا مرکبا۔

اب ناظرین فیصله کریں که مرزا قادیانی نے تو وہ ساری خوبیاں عراگست ۱۸۸۷ء کو پیذا ہونے والےلڑ کے میں بتا کی تھیں۔حافظ جی کہتے ہیں کہنیں ان کے مصداق جناب بشیرمحمود صاحب ہیں۔مرزا قادیانی کے الہام کا اختلاف تو ظاہری تھا یہاں گرواور چیلے میں بھی اختلاف ہوگیا۔وہ مرنے والے کوسب کچھ شہرائیں۔ یہ جینے والے کوچنین وچنال بتائیں۔ پھراور آ مے برھے۔ حافظ کی کے مروح جناب بشر محمود صاحب کے اوصاف خود مرزا قادیائی کے ان زبردست متنازحواری کی تحریر ش و کیصیح جن کومرزا قادیانی نے (معاذ الله ) ان فرشتوں میں سے ایک فرشته کی جگددی، جن کے کا شھول پر ہاتھ رکھے ہوئے حضرت میسے علیہ السلام اتر نے والے ہیں ۔ یعنی جناب مولوی محمداحسن صاحب امروہوی، وہ تحریر فرماتے ہیں۔''صاجز ادہ میاں بشیر الدین محود احد صاحب بوجدا سے عقائد فاسدہ پرمعر ہونے کے میرے نزدیک اس بات کے اہل نہیں کدوہ مرزا قادیانی کی جماعت کے ظیفہ باامیر موں۔اس لئے میں اس خلافت سے جوشرعی ہے سیائیس، ان کا عزل کر كرعندالله وعندالناس اس ذهددارى سے برى موتا مول ..... بن بيد بھی اطلاع دیتا ہول کدان عقائد کے باطل ہونے پر حضرت سیح موعود (مرزا قادیانی) کےمقرر کردہ معتمدین کی بھی کثرت رائے ہے۔اب جو ۱۲مبر حضرت کے مقرر کردہ زیرہ ہیں۔ان میں سے محمرعلی الاعلان ان عقام کرسے بداری کا ظہار کر بھے اور باقی ۵ میں بھی اغلب ہے کہ ایک صاحب بھی إن عقائد میں صاحبز اده تصاحب کے شامل نہیں۔"

مرزا قادیانی خود حافظ کی کے مجبوب جناب صاحبزادہ بشیر محمود صاحب کو موعود نہ بتا کیں، ان کے معتقد دست راست ان کے بعد ان کو عاصی و بدعقیدہ تظہرا کیں اور امامت سے معزول بنا کیں۔ محرول بنا کیں۔ محرول بنا کیں۔ محرول بنا کی جی جی کہ اپنے ہیٹ کی خاطر ان کی تعریف کے ترانے کا کیں اور ماریض کے سادہ لوحوں کو بہکا کیں۔ ان ھذا الشدی عجاب!

خدائي سرخي كي تصيفي

حافظ تی میں جب اتنا بھی علم میں کہ معمولی لفظوں کے معنی ہی سمجھ لیں تو الہیات کے اس مسئلہ کو کی سمجھ لیں تو الہیات کے اس مسئلہ کو کیا سمجھ کیے میں کہ میں سمجھ لیک سرخی کی احتیاج تبویز کرنے سے جس کی تعمیقیں کپڑوں پر نمودار ہوں ، کیسا شرک لازم آتا ہے۔اس کے جواب میں ہم سردست یہی کہیں گے کہ:

سخن شناس نئے دلبر اخطا ایں جاست

ل الحسوس! حافظ صاحب كومرزا قادياني كاس قائل مستحك بغويت برشرم نداكى اورباطل كى محبت عمل انہوں نے بہتسلیم کرلیا کہ خدانے دستھا کے لئے قلم ہاتھ میں لیااور سرخی کا ڈوہالیا سرخی زیادہ آگئی او اس کو چھڑ کا اس ے چھیکس مرزا قادیانی کے کیروں پر آگئیں (حقیقت الوی م ۲۵۵ فردائن ۲۲م مداد) حافظ صاحب کی عقل كيا بوتى اورمرزا كى محبت نے اس درجه ان كيد ماغ كوخراب كيا كه أنہيں شان الذي ش السي باطل بات بحي كواره ہوگئی جس کوزبان برلانے کی کوئی کا فرجمی جرأت ندکرے گا۔ بیفدا کی شان تو کیا ہو کتی ہے۔ تمیز دارانسان بھی ایسا نہیں کرتا کہ للم کواس بے تمیزی سے چیز کے کدو دسرے کے کپڑوں پر چینٹ آئیں۔ بیضدا کے ساتھ متسخر ہے۔ جس ضداكى ييثان بهاذا اراد شيداً أن يقول له كن فيكون -جومار عجان كوكن كام مرجود فرماوے وہ ایک دستھو کے لئے قلم سیابی کاغذ کافتاح ہو۔ احتیاج تو الوہیت اورشان واجب کے منانی ہے واللہ عنی عن العلمين اس كے لئے ايساامر ابت كرنا جس سے احتياج لازم آئے اس كى خدائى كا الكار اور كفر ہے۔ پھر قلم كے باتھ میں لینے کے لئے ایک باتھ اورجسا ہے جمی انتارے کی کرمادیات کے ساتھ افتران وتلیس تجرد بحث کے منانی ہے بید دمرا كفر موا يمرا كفر علم قدرت كا الكارب كماس كوفرنيس ايك و تخط كے لئے كتى سياى دركار سادريد ا فقیار نہیں کے بقنی ورکار ہے۔ تھم میں آئی عی آئے بافقیاری و بیلمی سے قلم دوات میں ڈالا اورا عدها دهندسیا علی بحرل بعد كومعلوم بواكه يدتوزياد وبهاتوية درت بتقى بيقلم على رئى اورحسب ضرورت كاغذ ربكتى الخياس مجوری دے انتیاری کی مجمدے ایادہ سیائی الم سے تكالنابر ی محمر تكالنے كے لئے اتن اليزند تمى كدوات ميں والمي کردی جاتی، ندر بیلیقرتها کردوات ش جمع کادیاجا تا یا کمی اور طرف به جمع کا بھی دیا توابیا کر جمیشی مرزا قادیانی کے كيروں بركريں۔ پيشان الى كے ساتھ تشتر ہے اور كفريات ہے لبريز۔ افسوس! مرزائيوں كى لوح قلب اس قدر مدر ہوئی کدوہ ایے بے مودہ تفریات کو الميم كرتے ميں اور حافظ صاحب كابيتول كده ادى سياى بركيا احتراض ب خدائے اتنا بدا جہان مادی بیدا کردیا اور زیادہ افسوں ناک جہالت ہے۔ کیا خدائے جو کچھ پیدا کیا اس سب کا استعال بھی اس کے لئے فابت کرنا جائز ،جو بیاعقاد ہے توغذ اکھانا ، بینا ، بیاه کرنا ، شادی فی فی بیج والا موناسب اس ك لخ ابت كردوك "تعالى الله عما يتصور الظالمون علواً كبيرا" اديات كايدا كالمال ادر كبال ان كااستعال كرف لكناس معمل بر بزارتف!

مقابله ومناظره ومبلها ورآخري فيصله

مرزا قادیانی مناظرے میں کی عالم ربانی کے مقابلے کی بھی تاب ہی نہ لائے۔ مبابلے کے لئے ہماری تقریم میں مرزا قادیانی کے دعاوی کے ذیل میں جب ان کے ذکر سے مؤنث بننے کا دعوی سامنے آیا تو حافظ تی کو بہت ناگوار ہوا۔ ان کی جھنجطلام شاشتہار کی اس عبارت سے ظاہر کاش اس وقت جب ہم نے بلایا تھا۔ سامنے آتے تو ہم مرزا قادیانی کا سارا کھا چھاانی کی کتابوں میں دکھاتے۔

شرم کے مارے اس وقت تو پردہ ہی میں رہے۔ اب کی طرح ہمیں بدد عاکیں دیے میں تودیا کریں ،ہم الحمداللہ اعلامے کلمہ حق کر چکے اور کرتے رہیں گے۔

ومساعلينسا الاالبلاغ

نوٹ ..... اس عبالہ میں اس قدر کافی۔ (مرز الی حقیقت کا اظہار) نمبر ۱۳ ، دوور قی کا جواب ان شاء اللہ جہاز میں بیٹھ کرکھیں گے۔ اب وقت بالکل نیس۔ امید ہے کہ اس عجلت کے سبب اگر پکھ سہومونا ظرین اسے معاف فرمائیں۔

محرعبدالعليم العديقي القادري

مبسملاً وحامداً ومحمداً جل وعلا ومصلياً ومسلماً محمداً سلم الله عليه وصلَّى

> ۳ ..... مرزانی حقیقت کا ظهار جناب مرزا قادیانی کا بیان بالله اوراس کی حقیقت

ايمان بالله اليم وعدمالم خدائ تعالى ك لئے بطور ابك الدام واقع بيد فيوم العالمين (يعنى

خدا) ایک ایباد جوداعظم ہے جس کے بہ اور التحدادر بہ اللہ عضواس کارت سے خدا) ایک ایباد جوداعظم کی طرح اس وجوداعظم کی ہے کہ بعداد سے خارج اور التہا عرض وطول رکھتا ہے اور تیندوے کی طرح اس وجوداعظم کی تاریخ بیں۔"(معاذ الله من ذلك) (تو می المرام سے بیری بیں۔"(معاذ الله من ذلك)

یہ ہے ایمان باللہ بیضداکی مغات بی اس پرمرزاکوموس باللہ بتایا جاتا ہے جس سے

الحس (سب سے زیادہ منوں) کفر بھی شرماجائے۔شرم-

ایمان بالرسل: الله کے رسولوں پرایمان کیے طاہر ہوجکہانہا می شان میں مل کھل کر گستا خیاں کر سے اور خودا ہے آپ کو اولوالعزم صاحب شریعت پیمبروں ہے بھی افضل بتاتے ہیں۔ان کا مشہور شعرے۔

عیسی کجاست تابه نهد هابمنبرم اینك منم که حسب بشارت آمدم

(ازالداد إم ١٨٥١ فردائن عس ١٨٠)

بتاتے ہیں حالانکدان کے پاس کوئی سند میں۔ ایمان بالملائکہ: ملائکہ پر ایمان کا حال ان اقوال سے طاہر۔''ملائکہ ستاروں کی ارداح ہیں وہ ستاروں کے لئے جان کا تھم رکھتے ہیں۔ لہذاوہ بھی ستاروں سے جدانہیں ہو سکتے۔ جبرائیل جس کا سورج سے تعلق ہے۔۔۔۔۔۔الح!'' (توضیح المرام مں مدیم بھرائی جسم ہے 20،4)

ايمان بالكتب: كتاب البي قرآن كريم ك معلق ال كاليه خيال-

" قرآن دنیا سے اٹھ کمیا تھا میں اس کور دبارہ آسان سے لایا ہوں۔"

(ازالهاد بام س ۲۰۱۰ ۲۰۱۳ م نزائن جسل ۳۹۲، ۲۹۳ ماشیخص)

پھر جو تر آن لائے اورجس طرح اس کو پیش کیا اس کی کیفیت پکھوڈ کر ہوئی پکھآ تندہ آئے گی کہ الفاظ کا بدلتا تو محال تھا معنی پر ہاتھ صاف کرنے میں کوئی وقیقہ نہ چھوڑا۔ جو معنی ان کے لکس نے بتائے وہ کئے۔ نہ ان معنی سے غرض رکھی جو صاحب ومی دکتا ہے گئے نے بتائے نہ اس تغییر سے مطلب جو محابث نے فرمائی۔

ایمان بالیوم الآخر: یوم الآخر کا دراورخوف، قیامت برایمان کی دلیل بننا محران کی برائیویث زندگی ان کی دلیری بردالت کرنے والی جس کی طرف سردست اشارہ بی کافی جب آمنت باللہ .....اخ اے ایک ایک شعبہ میں ان کامیرحال ہے تواب نماز مدوز و مذکو 3 و جج کودیکی افضول خیال۔ اگربالفرض دانقد برجتاب مرزاقادیانی خودی نج فرمالیت تو مجی ان کلمات کفرید کے موت ہوئے وہ مسلمان ہی کیے کہنا ہے ، آج یا مہدی ہونا تو دوسری چڑ سے بن مریم علیه السلام جو بیں وہ ہیں۔ ان کے نج کی شان کا صدیث شریف ش اس طرح بیان، نماس ش خواب کا تذکرہ، نہیں مرورت نے ابی حرورہ قال قال رسسول الله سُنا الل

مرزا قادیانی نے تو اپ مزعومه الهام سے پیشین گوئی بھی فرمائی که ''ہم مکہ میں مر میں کے یامہ ینہ میں ۔'' (میکزین ۱۲ رجوری ۲۰۹۰ء، تذکرہ ص ۵۹۱) مگر مرنا تو کجاجانا بھی نصیب نہ ہوا۔ احمد نبی اللّٰد علیہ کے

حضرت سركار محدرسول التعلقة عى كانام نامى واسم كرامى احد به اسلخ كرقر آن كريم في صاف فقول من فرمايا كرز واذ قبال عيسى بن مريم يا بنى اسرائيل انى رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدى من التورة ومبشراً برسول ياتى من بعدى اسمه الحد فلما جائهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين (صف: ٢) "جب مينى بن مريم عليه السلام ف فرمايا كراب بنى امرائيل! من تهارى طرف فدا كارسول بول، تورات جوير سرة كرا الملام ف فرمايا كراب بنى امرائيل! من تهارى طرف فدا كارسول بول، تورات جوير سرة كرا بول كي نشارت دين والا بول جوير سرا منامى الشان ) رسول كى بشارت دين والا بول جوير سرول) جوير سابقد النمن عن المرائيل المنام ا

ا ..... قرآن كريم ف ملعا جاتهم (ليس جب وهان كي إس تشريف لات) كهدريد جنا ديا كقرآن كريم الترف كالم كهدريد جنا ديا كقرآن كريم الترف كالترف كالت

اسس مبشراً برسول (ایک بزے ظیم الثان رسول کی بشارت ویے والا بوں۔) کی تغیر خود نی اگرم اللہ شائل الرم اللہ عند الله مکتوب خاتم النّبیین وان سداریة عن رسول الله شائل انه قال انی عند الله مکتوب خاتم النّبیین وان آدم لمنجد ل فی طینته وساخبر کم باول امری دعوة ابر اهیم و بشارة عیسی (الحدیث مکلوت) عرباض بن سارید عدوایت می کده کیج بین که نی اکرم الله فی فر بایا که می اس وقت سے الله کرو یک نیول کافتم کرتا ہے والا لکما ہوا ہول، جبکہ یقیقاً آدم طیال المام اپنی اس وقت سے الله کرو یک نیول کافتم کرتا ہے والا لکما ہوا ہول، جبکہ یقیقاً آدم طیال المام کی والت میں میں وقت میں اپنا پہلا امر بتاؤں کہ میں ابرا بیم طیال المام کی وعادت میں میں ویا بیم الله الم بتاؤں کہ میں ابرا بیم طیال المام کی وعادت۔

بثارت عینی بن مریم نے دی تھی جن کے آنے کی دی عمر ارسل بعد ان کے احد مجتبی آئے

س.... من بعدی (میرے بعدی) کی تغییر بھی حضور انوطیقی کی زبانی معلوم کیجے وہی عدے شریف جوآپ سے پہلے بھی پڑھ چکاب پھر ملاحظ فرما لیجئے۔''انسی اولی النساس بعیسیٰ بن مریم .... الخا'' بیل سینی علیہ السلام ابن مریم کے لئے سب سے اوئی ہوں۔ اس لئے کہر سے اوران کے درمیان کوئی نی تبیں اور یقینا وہی قیامت سے پہلے تبراری طرف اتر نے والے ہیں۔ پس دعائے ابراہیم علیہ السلام بشارت عینی علیہ السلام اجر مجتبی وہی مصطفی المقالة جو اللہ علی المارے ہیں ان کے سوائے قرآن کریم نے کی اوراج کے آئے کی خبر انسا المحد کہ کرا بنانام نای بتارہ ہے ہیں ان کے سوائے قرآن کریم نے کی اوراج کے آئے کی خبر دی، نہ یہ بتایا کہ آئیس لوگ اسلام کی طرف بلائیں گے۔ بی قرآن کریم پر افتر اء اور کھلا جھوٹ ہے۔'' فنجعل لعنة الله علی الکاذبین''

حضرت علیلی بن مریم اور حضرت مهدی آخر الزمان علیدالسلام دونوں حضرات کی تشریف آوری کی کھلی کھلی کھلی علامتیں احادیث طیب میں بیان فرما دی تشکیل ندوه سیچے اسلام سے دور موں کے دیکا۔ ندان پرکوئی سیاعالم کفر کا فتو کی دےگا۔

ان هذا الا بهتان عظيم.

ہارے ناظرین جن کومرزائی حقیقت کی بھی پوری طرح خرنییں شاید جران ہوں کے
کہ بیکیا قصدہے پہلے پہیے بیل و حافظ صاحب جناب مرزا قادیائی کی مجددیت وامامت کی بیلی فرمارے نتے بھرمیسیت کی طرف متوجہ ہوئے۔ اب نمبر میں اول آئیس احمد نی کہا جارہ اجاور بھرمہدی بھی بتایا جارہ ہے آگے جل کر آئیس کرش بھی تسلیم کیا گیا آخریہ محمد کیا ہے۔ مرزا قادیائی بیل میا ایک مجون مرکب؟ حافظ تی کوئی خواب دیکھ رہے ہیں یاان کے قوائے دما فی کمی علم سب خیالات پریشان پیش کررہے ہیں؟

جم انیس بتائے دیتے ہیں کہ اس میں بے جارہ حافظ بی کا تصور نیس. در ہسس آئینے طوطی صفتش داشتہ اند انہے استاد بگفت است هماں می گوید (طوطی کوجیاسیش پڑھادیا جا تاہے وہ ای کور جرایا کرتاہے)

حافظ کی تو ہمارے سامنے آتے ، حب بی آئیں دکھاتے مراب ناظرین دیکھیں ہم انھیں بتائے دیتے ہیں کہ مردا قادیانی کا حال بی بیہ ہوہ اپنے مزعومہ الباموں میں مجمی خدا بنتے میں۔ (کمآب البریس ۸۸، نوائن ج ۱۱ مس ۱۰، آئیند کالات اسلام ۵۲۳) کمی خدا کے بیٹے۔ (دافع البلام ۲۰۰۷) کمی خدا کے بیٹے۔ (دافع البلام ۲۰۰۷) کمی شلیث کے ایک رکن۔ (توضع المرام ۱۲ ہزائن ج ۱۵ مل ۱۲ ہزائن ج ۱۳ مل ۱۲) کمی رسول صاحب کمی نی غیر شریعت (حقیقت البتی م ۱۳۵۰) مساحب کمی نی غیر شریعت (حقیقت البتی م ۱۳۵۰، فرائن ج ۲۲ مل ۱۵۲۱) کمی مهدی مجموعی مجدد کمی محدد کر شد تا میں کمی کمی مردم می عورت - اگر چه ۱۵ ری تهذیب جمیس بیطرفه تراش پیش کرٹے کی اجازت فیس دیتی محر حافظ کی جمیس جھوٹ کا الزام دے رہے میں لہذا ہم حوالہ نقل کرنے کے لئے مجبور - مرزا قادیا نی فرماتے میں کہ نیس البام موالہ الم

ا ...... " "بابوالى بخش چا بتا بكرتراحض و يكه مروه حض بچه بن كيا اورايدا بچه جو بمزلة اطفال الله بدين المرايدات (تحريقيقت الوي ١٣٣٥، خزائن ٢٢٥٥)

(ناظرين موج ليس كديش كس كوآيا كرتاب)

ا ..... د فدانے ہراہین احمد یہ کے تیسرے حصے بیل میرانام مریم رکھا گھر جہیا کہ براہین احمد یہ نے پرورش پائی اور پردے بیل پرورش پائی اور پردے بیل پرورش پاٹا رہا، گھر یہ ب اس پردو برس گڑر کے تو جیسا کھ براہین احمد یہ کے حصہ چہارم بیل درج ہے۔ مریم کی طرح عیسیٰ کی روح جھی بیل فقح کی گئی اور استفارہ کے رنگ بیل جھے حالمہ تھم رایا گیا اور آخر کی مینے کے بعد جودس مینے سے زیادہ نہیں، بذر بعد الہام جھے مریم سے عیسیٰ بنایا گیا۔ (پھراس صفح مینے کے اخر بیل فراتے ہیں) پھر مریم کو جو مراد اس عاج سے بے دروزہ تن تھجور کی طرف لے آخر بیل فراتے ہیں) پھر مریم کو جو مراد اس عاج سے بے دروزہ تن تھجور کی طرف لے آئی .....انخان کے اس کی اس کی اس کے آخر بیل فراتے ہیں) کی مریم کو جو مراد اس عاج سے بے دروزہ تن تھجور کی طرف لے آئی .....انخان کی اس کے آخر بیل کی کی اس کی اس کی کی کی اور اس کا کی دروزہ تن تھجور کی طرف لے کہ کی ۔......

عبارات بالابش ناظرین کوایک الجھن رہ گئی ہوگی کہ (مرزا قادیانی کو) حاملہ تظہرایا عمیا حمل تھبرانے کی تفصیلی صورت ذکر نہیں فرمائی گئی اس لئے بقول کے۔

اگر قدر نتواند پسر تمام کند

اس کی تفصیل مرزا قادیانی کے ایک فرز عدر دحانی نے فر مادی ، ملاحظہ کیجے۔

ٹریکٹ اسلای قربانی ۳۳ مؤلفہ یار مجر دائی مطبوعہ یاض ہند پریس

" کشف کی حالت آپ (مرزا قادیانی) پراس طرح طاری ہوئی کہ گویا آپ عورت
میں اور اللہ تعالی نے رجولیت (مردا گی) کی طاقت کا اظہار فرمایا تھا بجھنے والے کے لئے اشارہ
کافی ہے۔ " (اسلای قربانی نبر ۱۳۳۷ میں (معاذ اللہ اب مجی اشارہ عی رہا۔ لاحول و لاقوۃ الا

اللہ ) بیم ارتیں اگر کی الیے فض کے مقابلے میں پیش کی جا تیں جس میں غیرت اور شرم کا

فنيف سانط بى باقى موتا توغالباده اس كى بعد يلك كوعر بحرمد ندد كها تا

جناب حافظ جی صاحب شایدی خور فرمائیں کرنمبر ادوورتی کے ص م کالم اسار ١٩ کی

احنت كس يريرى ، اورابدالا بادكك كس يريرتى رب كى؟

ناظرین نے مرزا قادیائی کے مریم وصلی بننے کا حال قو معائد فرمایا ای پران کے آدم ونوح وغیرہ بننے کو قاس کے قدم و بننے کوقیاس کیا جاسکتا ہے، ہمیں جمرت ہوتی ہے کہ حافظ تی سے کہتے ہوئے اس امر کاذراہمی خیال نہ آیا کہ ان کی تحریک الل علم کے سامنے بھی جائے گی۔

آئیزی مثال دے کر بروز وظہور کے مسئلہ گا تفری کرتے ہوئے برے خوال ہوں کے کہ ہم نے سادہ اور آفراد کی وجوکر وہ کی حالات کی سامان ہم کا بھا ایکن آٹھوں والے دیکھے ہیں کہ وہ جوسب فرمان جم مادی وہ کہ اس کے اس کہ وہ جوسب فرمان جم مادی کے مدیث میں کہ اس کر اس جو مان جو مادی کے مدیث میں اراد ان یہ خطر الی آدم علیہ السلام و صلابتہ والی جیسی علیہ علیہ السلام و حسف والی جیسی علیہ علیہ السلام و حسف والی جیسی علیہ السلام و در حدہ و الی محمد مناز و خلقہ فلینظر الی علی بن ابی طالب (سر الا تطاب من ) "جو کوئی بیچا ہے کہ صرت آدم علیہ السلام اور ان کی صفوت معرت ہوئی کی بن ابی طالب (سر اور ان کا صن معرت مولی علیہ السلام اور ان کی صلاحت معرت میں علیہ السلام اور آپ کا زم اور ان کا حسن معرت مولی علیہ السلام اور ان کی صلاحت میں اس جا ہے کہ علی بن ابی طالب کی طرف دیکھے اور ان کا محمد میں اس جا ہے کہ علی بن ابی طالب کی طرف دیکھے باوجود اس شان مظہر کے سنتے کہ کس صفائی کے ساتھ وہی شیر خدا علی مرف وہ کی جاتی ہوں نہ میری طرف وی کی جاتی ہے۔

تنجب اس پر ہے جس کا مظہر ہونا تو کیا مسلمان ہونے پڑجی کوئی دلیل شرعی نہ قائم ہوتی ہواور بید دعویٰ کرے کہ 'میں نبی ہوں، میں رسول ہوں، میں سب نبیوں سے افضل ہوں۔'' (العیاذ باللہ) گھراجٹاع ضدین سونے پرسہا کہ کہا کیے طرف نبی ورسول ہونے کا دعویٰ دوسری طرف کرش تی کا ادتار لینے کا ادعا۔

به بین تفاوت راه از کجاست تا بکجا

سری کرش جی اوران کے روپ

ائل نظر پڑئی ٹیس کہ سری گرش تی صاحب ہندوجاتی کے ایک بہت بڑے رہبر مانے جاتے ہیں کا یک بہت بڑے رہبر مانے جاتے ہیں کا تھی تاریخی آدم کے حالات معلوم کرنے کے لئے مجمدار معتشن علوم ہیشہ پرانے اصلی تعویل کی حالات معلوم کرنے کے لئے بھی اسلی تعویل کی حالات معلوم کرنے کے لئے بھی

بجائے زمان حال کے مصطفین کی کمایوں کے ہم ای کماب کے مقالات کی طرف توجہ کرتے ہیں جوخود کرش می کی ذاتی کماب کی جاتی ہے یعنی جگوت گیتا۔ اس میں کرش کی نے اپنے آپ کو جس روپ میں پیش کیا ہے۔ اس کا خلاصدان چند حوالوں کا ملاحظہ سامنے آجائے گا۔

سرى كرش جى كالىك روپ ياتصوىركالىك رخ بىگوت گيتايى كرش جى فرماتے بىن:

ا سد ال دنیا کا مان باپ سہار ااور بابا میں ہوں سسب کا پالنے والا ، مالک، گواہ ، جائے قرار ، جائے پناہ ، دوست ، باعث باعث خاتمہ ، باعث قیام ، خزانداور پیدائش کا لا زوال ختی میں ہوں۔ اے ارجن! میں گری دیتا ہوں ، میں پانی کوروکتا ہوں ، میں برساتا ہوں ، میں امرت ہوں۔
امرت ہوں۔
( گیتاہ ، داتا 19)

س.... میں سب جائداروں کا مالک ہوں اور پیدائش سے بالاتر ہوں اگرچہ میرے آتھم سروپ میں بھی تغیر نہیں ہوتا گر میں اپنی پر کرتی (خاصیت) میں قائم رو کراپنے مایا ہے جنم لیا کرتا ہوں۔

ناظرین نے اس پہلے روپ یا نصویر کے ایک رخ شں دیکے لیا کہ سری کرٹن کی خدائی کا ڈ دعویٰ کررہے ہیں۔روپ لینے کی حقیقت پر بھی آپ نے غور کرلیا کہ خدا کے اس جسم محدود ہیں آجائے کا نام روپ لیٹایا او تار بٹنا بتارہے ہیں۔

ہم تہدول سے جناب مرزا قادیائی کی اس بات کی تقدیق کے لئے تیار ہیں کہ یقیقاً
ان کے اور کرش جی کے دعوے کیساں ہیں اور ان دعووں کے اعتبار سے وہ یقیقاً کرش جی کہ
جاستے ہیں۔ بطور تمثیل مرزا قادیائی کا دعوئی طاحته ہواور پھر دونوں کے دعووں کا مقابلہ کرلیا
جائے۔ مرزا قادیائی (کاب البریص ۹۹، فزائن جااص ۱۰۳) پر فرماتے ہیں۔ ''کشف میں دیکھا
کہ میں خود ضدا ہوں اور یقین کیا کہ وہی ہوں ای حالت میں یہ کہد ہاتھا کہ ہم ایک نیا نظام اور نیا
آسان اور ڈی زمین جا ہے ہیں سومی نے آسان وزمین کو اجمالی صورت میں پیدا کیا ..... پھر میں
نے آسان وزیا کو پیدا کیا اور کہا انساز زین السماء الدنیا بعصابیح پھر میں نے کہا کہ اب ہم
انسان کو می کے ظام ہے بیدا کریں۔' وغیرہ ذالک من الخرافات ملخص!

سرى كرش في كادوسراروپ ياتصوير كادوسرارخ

بعا كوت بران مين بهي كرش في كي دوسري تصويراس طرح نظر آتي بيك

دریا بی کرش جی اشنان فرمارہ ہیں اور گو پھیاں (خوبصورت عورتیں) بھی نہاری ہیں۔ کرش جی گوپھیوں کے گیڑے چھیا دیتے ہیں سب کی سب دریا سے بر ہند تکلتی ہیں اپنے کرش جی گوپھیوں سے لذت اندوز ہونے کے لئے اپنے بہت سے جم پیدا کر لیتے ہیں۔ وغیرہ وغیرہ (ملضا)

سوک رقی سے راجہ پرکشت ہو چھتا ہے کہ خدا تو اوتار کے روپ بیل اس لئے فلا ہر ہوا کرتا ہے کہ سچا دھرم پھیلائے۔ بید کیسا خدا ہے کہ دھرم کے تمام اصولوں کے خلاف دوسروں کی عورتوں سے .....؟

رشی بی کرش بی کے عمل کی تاویل اس طرح فرماتے ہیں کہ''خود دیوتا بھی بعض اوقات نیکی کی راہ سے ہٹ جاتے ہیں مگران کے گٹاہ ان کی ذات پرای طرح اثر نہیں کرتے جس طرح آگ تمام چیز دں کوجلانے کے باد جود مور دالزام نہیں ہو سکتی۔''

ان دونوں تقویر دل کود کھتے ہوئے زیادہ پر سی نیست کے من خیال کی بناء پرہم سے کہد دیں کہ یہ دونوں غلط ہیں اور دہ محض ایک انسان سے اور الی شرمناک با تی ہرگز نہ کرتے ہوں گے۔ گر یہاں تو غور طلب ہیا مرب کہ تاریخی نظ نظ نظر ہے بھی دونقویریں ہارے سامنے ہیں ہوتھ کی دیا ہو ہو تھی دیا ہو تا کا دہ اس معلومات کی بناء پر اور اس کے بلکہ صرف اس کے ہوئے ہوئے کون صاحب عشل ان کو نی بتا سکتا ہے؟ اور اس خدائی خطاب کوان پر چہاں کر سکتا ہے؟ در آنحالیکہ خدائی کتاب میں اس کا اعلان ان کی شخصیت پر نہ کیا گیا ہو۔ تصویر کے دوسر سارٹ یا کرش کے دوسر سارٹ یا کہ سات کی دوسر سارٹ یا کہ دیا کہ دوسر سارٹ یا کہ دوسر سا

····· ﴿ اعمل ماشلت قد غفرت لك ﴾ ''جوجا ب تو كن جابم نے مجمح يخش ديا۔''

۱ ..... ادر حافظ کی جیسے چیلے آسانی نکاح والوں کے متعلق واقعات میں الی عی جیب وغریب تاویل فرمائے اور پھر حوالہ لکھتے ہیں کہ ''لؤی ۹۰۸ برس کی حتی اس پر نقسانی افتراہ.....عمالت ہے۔''

شایدانهوں نے سیجود کھا ہے کہ دنیا میں کوئی مجھدار ہاتی ہی جین رہاجو پہ جا تھا ہو کہ اگر بالفرض ۹۰۸ برس بی کی عمر مان کی جائے تو ہندوستان اور بالخصوص پنجاب میں اتن عمر کی اجھے کھاتے ہیئے گھر الوں کی بچیاں کیسی ہوتی ہیں۔

بہروع ہم بیروع ہم ایر اسلیم کرتے ہیں کدادتار کہتے، بروز کہتے یا ظہور سے تعبیر کیجئے یا آئیندکی انسور کو میں بتا ہے مرزاتی اپنے دعاوی کے اعتبار سے جو کچو ہی ہیں کرش کی کے ہیں۔ اس لئے کہ:

ا اسس کرش کی نے اوتار یا طول کا مسئلہ سمایا۔ سرزا قادیائی نے ہمی 'انست منسی و انسا منك '' ( تو جھے ہے ہیں تجھے ہوں۔ ) (حقیقت الوی ص الدین تائی جہمی سے کا مفروضہ الہام سنایا۔ پھر خدا کو (معاذ اللہ ) تینوو سے تشبید دی اور ہاتھ میروالا بھی بتایا۔

(وفح الرام ص ٢٥ فروائن ج مس ٩٠)

ا ...... کرش تی نے تناخ آواگون کا مسئلہ سکھا یا مرزا قادیانی نے بھی سب کا ہروز مثیل ظہور موسلے اور علی اللہ میں بیش فرمایا جس کا ترجمہ آسانی کے ساتھ آواگون تی ہے کیا جاسکتا ہے۔ لہذا ان کا کرش ہونا تو درست محرکرش ہوتے ہوئے مہد و ومہدی دمید کی بین مریم بلکہ بقول حافظ تی احمد نی بنیاد شوار اور ان موحدین کی لورانی قبا کا اس صورت پر جوکرش نما ( یعنی بقول حافظ تی احمد نی بنیاد شوار اور ان موحدین کی لورانی قبا کا اس صورت پر جوکرش نما ( یعنی بقول حافظ تی کالی ہو پھبنا خوداس قباء کے عاد۔

ہمیں افسوں ہے کہ کرش تی کی کوئی تیسری تصویر ہمیں کہیں سے دستیاب نہیں ہوتی، نہ کہیں قرآن کریم میں ان کا ذکر، نہ کی اور آسانی کتاب میں ان کا بیان، نہ کی صدیث میں خبر، نہ کسی متند تاریخ میں کوئی اثر، بیانا کہ ہندوستان میں بھی ہادی اور رہبر بلکہ انبیاءورسل آئے ہوں مگراس کی کیا دلیل کے فلال فض نی تما؟

حافظ بی کو جب قرآن، حدیث، تغییر، تاریخ کہیں بھی پیدنہ ملاتو عجب بے کی اڑائی کہ فلاں فلاں نے لکھا کہ" بینوستان میں ایک کا لے رنگ والا نبی تھا جس کا نام کا بمن تھا، چونکہ اس کارنگ کا لابتایا گیا اور کرش کے معنی بھی کا لا ، اپندا کرش نبی تھا۔"

اس بیان پر عالباً ایک معولی محد کے والا یج بھی اس بڑے گااور حافظ می کی فیلی فیل

مردا قادیانی کی قابلیت کی دادد ہے۔ ہمیں افسوں ہے کہ من بدیں خیال کہ کیل مارشس کے سادہ اور اس افسوں میں نہ آجا ئیں۔ المی تحریم پر تقید کی ضرورت لائل ہورہ ہے۔ در در حقیقت لویہ ہمائی افغیر کی شرورت لائل ہورہ ہے۔ در در حقیقت لویہ ہمائی افغیر کی شان علمی کے خلاف۔ اس لئے کہ سب سے پہلے تو بہی بات فال کی افغیر کی تاریخ سال کا یہ بھی ال جا کہ الارا کر بالغرض کی تاریخ سال کا یہ بھی ال جا کہ اس کا کہ الم مند ہمائی ہورہ کی ہورہ کی اور کا بہی بتایا کیا نہ کرش، پھر اگر اس کو ملم نہ مان جا کہ اس کو کہ کہ میں سادی ہندہ جاتی تو مافظ کی کرش کی کو کا لا بتا ئیں سادی ہندہ جاتی تو آئی تک ان کو ایس کو کہ کہ میں ان پر فدا تھیں بلکہ آئی بھی تحر ایس کو گائے ایس سب کی مقتی روپ میں ان کے درش ہوجا ئیں سب کو سبحت کی خدا کی بندیاں کا مدید پر کہ کی مقتی روپ میں ان کے درش ہوجا ئیں سب کہ کو بھی دوپ میں ان کے درش ہوجا ئیں سب کہ کو بھی ہیں۔

مکن ہے کہ بیکا بن وہی ہور آسف ہوجو ہندوستان کے صوبہ سولا بت میں راجہ جسمر کے کھر پیدا ہواشا ہزادہ نی کا جسمر کیا دہیں ہوراد ہیں فون کیا گیا۔ آج تک اس کی قبر شخرادہ نی کی قبر کہا تی ہور کہا تی ہور کہا تی اس کے متعلق المی بیان بھی کی جاتی ہیں ۔ قبر کہلاتی اور اس تام سے بچائی جاتی ہیں۔ رہنسیل مال کے لئے کاب بورآ سف اور ہو ہر مرمولوں سد جواس کی کہا تت پر دلالت کرسکتی ہیں۔ رہنسیل مال کے لئے کاب بورآ سف اور ہو متر جمہ مولوں سد مبدائنی مطور ملی ہائی دفی سے ماروا قادیانی نے اس قبر کو صفرت سے علید السلام کی قبر تصنیف کر ڈالا۔

پر اورآگے بید مے مرزا قادیانی تو ندکرش کی نیوت بتاتے ہیں، نداس کی نیوت کا ظہور، وہ تو صاف فرماتے ہیں نداس کی نیوت کا ظہور، وہ تو صاف فرماتے ہیں کہ: "میں راجہ کرشن کے رنگ میں بھی ہوں جو ہندو فرماتے ہیں کہ اداروں میں بدااد دار تھا ۔ پھرآ کے چل کر گیتا کوئی الجملہ الہامی کتاب مانے ہوئے فرماتے ہیں کہ ان (مرزا قادیانی) پرالہام ہواہے۔"

یاللنجب ہم دید میں تو حید کا جلوہ دکھا ئیں تو ہم پراعتراض، یہ گیٹا کوالہای مائیں تو مجی پچوٹیں۔

> ہم آہ بھی کرتے ہیں قو ہو جاتے ہیں بدنام وہ فل بھی کرتے ہیں قو چہ چا ٹیس کرتے ''کرشن رود هر کو پال تیری مہما گیتا میں کھی گئے۔''

(سالکوٹس ۱۳۲۹ فردائن ج ۱۳۷۰) مرزا قادیانی نے گیتا کا حوالہ و سے کر خود واضح کردیا کہ ان کی مراد کیا ہے؟ گیتا ش

ادتار یاروپ کے معنی آپ نے ابھی امھی کرشن تی کے بتائے موئے دیکھے کرخدا کے انسانی جسم میں حلول کرنے کواد تار لیٹایاروپ لیٹا کہا حمیا۔ پس مجروان کلمات کے استعمال ہی نے انہیں وائرہ توحیدے جدا شرک کے مرض میں جال کردیا اب ان کا اسلام سے کیاعلاقدرہا۔ توبين انبياء جناب حافظ فی صاحب کواس تحریر کے وقت شاید بی خیال شدر ما موگا کہ جس کے جواب مين دوائي ددورتى بيش كررب بين دواكرچه مارشس عجار بائي ودورتى بيش كررب بين دوالله! براروں کوس کی مسافت ہے مھی ان کی پردہ دری کرنے کے لئے تیار ہےگا ای لئے بے خوف وخطرفر مائے تھے ہیں کہ: "مرزا قادیانی نے نبول کو گالیاں دی ہیں یہ محصرت مجموث ہے۔" ناظرین! ذراسطور ذیل کو بغور پڑھیں اورخود ہی فیصلہ کرلیں کہ مرزا قادیانی نے اگر اينان كلمات من كاليان بين دي توكياكيا؟ " أسيح كاب باب بيدا موتاميرى فكاه من كوئى عجوبه بات نبيس اب برسات قريب آ أن ب بابرجا کرد کھنے کتنے کیڑے کوڑے بغیر مال باپ کے پیدا موجاتے ہیں۔" (معاذاللہ) (جك مقدس مى فزائن ج ١٩٠٠) اخبار بدر مورعه اور می عداء مین مسلمانون کو خاطب کرے فرماتے ہیں (ند که عيسائيوں كو) "الك وفعه حضرت ميح زمين برآئة الواس كا نتيجه بيه واتھا كه كئي كرود مشرك ونياش موسكة دوبارة كرده كيابنا كيس مح كدلوك (مسلمان)ان كآف كخوابش مندين "معادالله "حق بات يه ب كرآب (حضرت مي عليد اللام) عكولي معجزه أيس موار" (معاذ الله يهال حق بات كمدكرة آن من ذكرك موئم جوات كامحى الكارب) (حاشيفميمانجام أتقم ص ٢ بزائن ج ١١ص ٢٩٠) " آپ (حفرت سے علیہ السلام) کے ہاتھ میں مروفریب کے سوا اور کچھٹیں تھا۔" (ضيمه انجام آنخم ص ٤ بزائن ج ١١ص ٢٩١) (معادالله) " آپ (حضرت سيح) كاخا تدان محى نهايت ياك اورمطهر ب، تمن داديال اورنانيال آپ کی زنا کاراور کسی عور تیل تھیں ۔" (معاذاللہ) (عاشیضیرانجام اعظم ص ٤، فزائن جااس ٢٩١)

علاء اسلام نے جب مرزا قادیانی کے ان کلمات پر گرفت کی تو خودمرزا قادیانی ہی کی زبان سے سننے کہ ان علاء کو (حافظ جی نے تو ہمیں جھوٹا کہامرزا قادیانی) مفسد د مفتری بتا کر کس انداز سے اپنی بریت کا اظہار فرماتے ہوئے حضرت سے کے بھائی بہن بتا کر کرر گستاخی کررہے ہیں۔ "مفدومفتری وہ فض ہے جو مجھے کہتا ہے کہ بیش میں ابن مریم کی عزت نہیں کرتا ...... مسیح تو مسیح میں تو اس کے جاروں بھائیوں کی بھی عزت کرتا ہوں کیونکہ پانچوں ایک ہی مال کے بیٹے ہیں، یسوع کے جار بھائی اور دو بہنیں تھیں بیسب یسوع کے قیقی بھائی اور حقیقی بہنیں تھیں بینی سب پوسف اور مریم کی اولا دیتھے۔"

(کشتی نوح میں ۱۱، ترزائن ن ۱۹س ۱۸)

ہم نہیں جانے کہ مرزا قادیائی کا اعتقاد وہ ہے جو حافظ کی کھتے ہیں کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام بغیر باپ پیدا ہوئے یا یہ شہبران کی دادیاں، تانیاں ادر عقیقی بھائی بہن بتائے گئے۔اگر پہلا ہے تو اس کا مرقعہ حوالہ نمبرا سے ظاہر کہ حضرت سے کو برساتی کیڑوں سے تشبید دی گئی اوراگر دوسرا ہے تو اس کی شان ناظرین نے دیکھوئی کی کہ دادیاں اور تانیاں بھی بنیں اور آئیں شنیع گالیاں بھی دیکئیں۔

حافظ جی کہتے ہیں کہ ان کا عقیدہ بدانا رہتا تھا پہلے حیات سے کے قائل سے پھروفات مسح کا عقیدہ تعنیف کیا۔ ممکن ہے کہ اس عقیدہ میں بھی ایسا ہی بچے ہو۔ بہر صورت دونوں طرح کالیاں دیں گتا خیاں کیں پھران ہے تو بھی ندکی البذاجرم ثابت۔

یداوی عقلاء کے سامنے نہ چل سکا ہے نہ چل سکے گا کہ سیجوں کو افزم ہنانے کے لئے جواب میں فقص ماف فل ہر کرویا کہ مسلمانوں ہے مقابر کرویا کہ مسلمانوں کے مقابلہ میں بھی کہی کہا گیا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار!

تكاح آسانى

محری بیگم سے مرزا قادیائی کے مفروض نکاح کے باب میں حافظ جی نے ہمارااعتراض اس طرح نقل کیا ہے کہ'' نکاح والی پیش کوئی پوری نہ ہوئی۔'' اس کا جواب سیدھا ساتو یہ تھا کہ ''پوری ہوگئ'' مگر چونکہ یہ جواب امر واقعہ کے خلاف تھا لہٰذا حافظ جی صاحب نے سوک رشی جی کے بروز کی حیثیت سے جیب وغریب تاویل فرمائی جس کا خلاصہ یہ ہے۔

.... نکاح کی پیش کوئی مرف اس غرض سے تھی کہ جمدی بیکم کے خاندان کے لوگ جو بے

دین تصان کونکاح کانشان دکھا کردیندار بنائیں۔

۱...... احمد بیگ (پدرمحمدی پیگم) نے توبہ نہ کی وہ ہلاک ہوگیا۔ ۱۳..... پیش کوئی میں توبہ کی شرط تھی توبہ توبہ .....انخ! توبہ سے بیسب با تین ٹل کئیں تقریباً سارا خاندان مرزائی بن گیا۔ للبذا توبہ سے نکاح ٹل گیا۔ تحریراکر چرطویل ہوجائے مگرہم مجبور ہیں چاکلہ مرزائی ہورا حوالدد کھے لینے کے بعد بھی با تنس بنانے کی عادت رکھتے ہیں اور کی وجہ سے اگر مختمراً حوالہ کا ذکر کر دوقو فوراً مجبوث کا افرام دیتے ہیں۔ فہذا اس باب میں بھی ہم تعمیل کے ساتھ حوالہ چی کرکے فیصلہ افل نظر پر چھوڈتے ہیں۔ جواب اور اس کا شہوت

محدی بیگم کے خاعمان کے لوگ بے دین نہ تھاس کا دلی مینی باپ ایساد بیرار کہ اس کے ساتھ مرز اقادیانی عبت کا اظہار کرتے اور اس کے اسلام کوشلیم کرتے ہیں، بیروبی ہیں جن کو حافظ تی کہتے ہیں کہ'' توبید کی ہلاک ہوگیا۔''

نامهٔ مرزا قادیانی به نام مرزااحدیک صاحب پددگدی پیگم مورود کارجولائی ۱۸۹۲ء مفتق کری اخویم مرزااحد بیک صاحب سل الله تعالی

السلام عليكم ورحمة اللدو بركانة!

آپ کول ش اس عابر کی نبست کچوغبار ہولیکن خداو خطیم جانا ہے کہ اس عابر کا ول آپ کی طرف ہے بالکل صاف ہے۔ قادر مطلق ہے آپ کے لئے دعائے خروبر کت چاہتا ہول۔ کس طریق اور کن فقول میں بیان کروں کہتا میرے ول کی عبت اور خلوص اور ہدردی جو آپ پر خابر ہوجائے۔ ہمیں خدائے قادر مطلق کی تم ہے کہ میں اس بات میں بالکل سچا ہوں کہ خدائے تعالی کی طرف سے الہام ہوا کہ آپ کوخدا کی تحصیل وارو ہوں گی اور میں بالکل سچا ہوں کہ خدائے تعالی کی طرف سے الہام ہوا کہ آپ کوخدا کی تحصیل وارو ہوں گی اور آخراس جگہ ہوگا۔ بڑاروں پاوری شرارت جی محافق سے خدا ہیں کہ بیر پیشین کوئی جموئی نظر کین خدائے تعالی ان کورسوا کرے گا۔ جو امرآسان پر خلیم چکا ہے زمین پر برگر بدل جی سکا۔ خدائے تعالی آپ کے دل میں وہ بات ڈالے جس کا اس نے آسان پر سے جھے الہام کیا ہے۔ خدائے تعالی آپ کے دل میں وہ بات ڈالے جس کا اس نے آسان پر سے جھے الہام کیا ہے۔ خدائے تعالی آپ کے دل میں وہ بات ڈالے جس کا اس نے آسان پر سے جھے الہام کیا ہے۔

نامدمرزاینام مرزایل شیربیک (محری بیگم کے پھو بھامرزا کے اُٹ کے فنٹل احد کے ضر) مودی بھڑی ۱۸۹۱ء مفنق مرزایل شیر بیک صاحب سلسان شانی

السلام عليكم ورخمته البدويركانة

من آپ کوفریب طبع نیک خیال آدی اور اسلام برقائم بحقا ہوں، آپ کو آیک خرسنا تا ہوں آپ کو آیک خرسنا تا ہوں آپ کو اس کے بہت رخ گزرے گا۔ میں نے سنا ہے کہ میری دوسری تاریخ اس لوکوں نے بخت ارادہ کرلیا ہے۔ کہ اس کوخوار کیا جائے 3 کیل کیا

جائے۔روسیاہ کیا جائے، اب جھوکو بھالیما اللہ تعالی کا کام ہے۔ (اللہ نے نہ بھیایا البقد آپ کیا ہے؟) اگر ش اس کا ہوں گا تو ضرور بھالے گا۔ (اس نے نہ بھیایا قابت ہوا کہ اس کے نہ تھے) (آگے جل کرایک طویل مہارت لکھے ہیں جس کا خلاصہ ہے کہ) آپ اپنی ہیوی ہے کہے کہ وہ اپنے المانی کو مجود کریں، ان کو چھوڈ دینے کی تعمید کریں تا کہ وہ بھی کے دباؤے ہجود ہوکر تھی کا بھاکا کو کار مرزا قادیانی ہے کردیں اوا گرآپ کی ہوی ایسانہ کرے گی توش اپنے بیٹے فعل احمد ہے کہوں گا کہ اپنی ہوی (ایش) آپ کی اٹری کو طلاق دے اگر اس نے میرا کہنا نہ ما فاقوش اسے عاتی کردوں گا اور ورا است می کردوں گا۔

المی جمود استمارات میں کردوں گا۔

(افنی مجمود استمارات میں کردوں گا۔

(ناظرین انساف کریں کیا مجددو کا وئی کی کہی شان ہوتی ہے؟) ان ہردو مطوط کے افتاب نے اگر چہ بہت کی ہاتوں کو واضح کردیا گرہم مردست ان اموری کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔

اسس حزز الحجہ بیک مسلمان تے اعتصادی تھے ، مرزا قادیا ٹی کا دل ان کی طرف سے صاف تھا بلکہ ان سے بعد محبت تھی۔ لینداان کی موت کی جرم کے سبب سے ٹیس ہوئی۔ وہ مسلمان تے اسلام پرمرے ہاں جرم صرف اس قدر تھا کہ جوان بٹی پوڑھے بعدین مرزا قادیا ٹی کو کو ل شدی۔

اسلام پرمرے ہاں جرم صرف اس قدر تھا کہ جوان بٹی پوڑھے بعدین مرزا قادیا ٹی کو کو ل شدی۔

اسلام پرمرے ہاں جرم صرف الہام کے سبب کی گئی ہے۔ لکاح ضرور ہوگا۔ اس لئے کہ بادر ہوں اور ہندو دک کے لئے نشان ہے اگر دوسری جگہ ہوگا تو شمیس ہوں گی اور آخر مرزا قادیا ٹی

ا الرفاح فيه وكاتوم ذا قادياني خوار ذليل روسياه موجا كي عير

بقول مرزا قادياني نكاح نشان ميح آخرالزمان باوروه ظاهر ندموا

اورآ کے چلئے اور دیکھئے کہ مرزا قادیانی اس نکاح کوئی موجود کا نشان متاتے ہیں۔ جمدی بیکم کے خاندان والوں کی اصلاح سے اس کا کوکئی تعلق نہیں۔

حنور ہی اکرم اللہ کے اس فرمان کا ذکر کرتے ہوئے کہ تی بن مریم وٹیا علی اثریں کے شادی کریں گے۔۔۔۔۔الخ!۔جناب مرزا قادیانی فرمائے ہیں۔

" ترون ہے مرادخاص تروج ہے جوبطورنشان ہوگا، جس کی نسبت اس ماہر کی پیش کوئی موجود ہے کو یااس جگدرسول الشائل ان سیاہ دل محروں کو ان کے شہارت کا جواب دے رہاور فرمار ہے ہیں کریہ یا تیں ضرور پوری ہول گی۔"

( هميرانجام المقم ص ٥٠ فزائن ١٢٥ (٢٠١٧)

پھرصفیہ۵ پر فرماتے ہیں کہ'' براہین احمد مید بھی بھی اس پیش کوئی کی طرف اشارہ فرمایا عمیا ہے۔ تیسر می زوجہ جس کا انتظار ہے، یہ ایک چھپی ہوئی پیش کوئی ہے جس کا سراس وقت کھولا عمیا۔''

اب بھی کیاس کے بوت میں کوئی کررہ گئی کہ اس نکاح کو مرزا قادیائی میے موجود کا نشان بتارہ ہیں۔ اس بھی کیاس کے بوت میں کوئی کررہ گئی کہ اس نکاح کو مرزا قادیائی میح موجود نہیں۔
بقول مرزا قادیائی نکاح تقدیر اللی ہے جوئل نہیں گئی وہ ٹل گئی للبذا تقدیر نہیں۔ جناب مرزا قادیائی نے متعدد مقامات پراس مضمون کو ظاہر فرایا کہ بین نکاح ہونا خدا کا ایساد عدہ ہے جوئل نہیں سکا۔ ان خطوط میں بھی اس کا ذکر ۔ یہاں مزید ایک اور حوالہ دیکھ لیجنے ۔ اشتہار لھرت دین مورود ہارئی اس خطوط میں بھی اس کا ذکر ۔ یہاں مزید ایک اور حوالہ دیکھ لیجنے ۔ اشتہار لھرت دین مورود ہارئی اس خطوط میں بھی اس کا ذکر ۔ یہاں مزید ایک کو طرف ہے بہی مقدر اور قرار پاچکا ہے کہ وہ لڑی اس کو بیوہ عاجز کے لکاح میں آئے گئی خواہ پہلے باکرہ ہونے کی حالت میں آجائے یا خدائے تعالی اس کو بیوہ کا حرکے میری طرف لائے۔ "
در مجموعاتہاں اس کا دید کی خواہ پہلے باکرہ ہونے کی حالت میں آجائے یا خدائے تعالی اس کو بیوہ کرے میری طرف لائے۔ "

توني توبى كي شرط اوراس كابورانه مونا

اب جناب حافظ کی صاحب کی ان دونوں رکیک تاویلوں پرنظر ڈالنے کہ تو بہ ہے۔ تکاح ٹل گیااحمہ بیک نے تو بہ ند کی وہ ہلاک ہوگیا۔

صافظ کی کویا تو خبری نہیں یا دیدہ دلیری ہے یا طوطی کی صدا۔ جہال کہیں بھی اس نکار کوئٹم کے ساتھ و کد کرتے ، دے وعد دربانی بتایا گیا اس کا آسان پر منعقد ہوتا ظاہر کیا گیا وہاں کہیں تو بدا تو ساتھ و کد کرتے ، دے وعد دربالا کے لئے نہ کہیں تو بدا و بالا کے لئے نہ کہ نکاح کے لئے دیا ہے جہات ہو بی کے میٹوں پر نظر ڈالئے کہ یہ مؤنث کے صیغ ہیں۔ چنا نچہ خود مرزا تا دیا ان کا ترجمہ اور مطلب بیان فرماتے ہیں۔ (حقیق الوق می کھا بخرائن جہم میں مات و یا کہ دیا تھے۔ بیان فرماتے ہیں۔ (حقیق الوق می کھا بخرائن جہم میں اس کونکہ تیری لاکی اور تیری لاکی کی تانی پر ایک بلاآنے

والی ہے۔''

ا ...... مرزا قادیانی نے خود داضح کردیا کہ اس کی مخاطبہ محمدی بیٹم کی والدہ ہیں ان کے توبہ کرنے سے ان کی والدہ اور محمدی بیٹم کی بلائیں گلیں گی۔ محمدی بیٹم کی تانی پر کیا بلاآنے والی تھی جو ٹلی؟ خبر نہیں محمدی بیٹم پر جو بلاآنے والی تھی وہ بقول حافظ بیٹل گئے۔ اس سے ثابت ہوا کہ محمدی بیٹم کی والدہ نے تو بہ کی۔ اب سوال فقذ ای قدر باقی ره گیا که جب مرزائی قوبہ سے مراد مرزائی بنتا لے رہے جیں تو کیا محمدی بیگم کی والدہ نے مرزائیت کو تعول کیا؟ ہر گزنیس ہر گزنیس۔ جب نہیں تو وہ بلا بھی کیوں ٹلی؟ پھر پیرکہنا کہ'' قریباً سارا خاندان مرزائی بن گیا۔'' کھلاجھوٹ۔

مرز ااحمد بیک کا اسلام پر مرنا طاہر۔ حافظ بی کوتسلیم کے مرز الی نہیں ہواان کا داماد محمدی بیشم کا شوہر میں بیٹم کا شوہر مرز الی نہیں ہوا۔ محمدی بیٹم کا شوہر مرز الی نہیں ہوا۔ محمدی بیٹم کا شوہر مرز الی اسلام پر قائم اور مرز ائیت سے بیز اربلکدان علمائے متحانی سے بیز اربلکدان علمائے تحانی کے اعوان وافعار جو مرز ائیوں سے برسر پریکار۔ پھر بلاگی تو کیوں ٹی ؟

ا الله الماح عداب عدال الماء

مرزا قادیانی کہتے ہیں۔ 'نی نکاح تمہارے لئے موجب برکت اور رحت کا نشان موقا۔ ان تمام برکتوں اور رحمتوں سے حصہ یاؤ کے جو اشتہار ۲۰ رفروری ۱۸۸۸ء میں مندرج بیں۔'' (آئیند کالا ۱۸۸۰مزائن جمال ۲۸۸مزائن جمال ۲۸۸مزائن جمال

توبی توبی توبی کے کلمات کو اگر شرط مان بھی لیا جائے تو اس سے بلاُلئی چاہیے ، نہ کہ رحمت وہر کت ۔ پس یا تو بوں کہا جائے کہ نکاح نہ تھا بلا تھا۔ (محمدًی بیٹم کے لئے نہ سبی مرزاجی کے لئے سبی ) یا ہے کہتے کہ تو بہ کا علاقہ نکاح سے نہ تھا۔ دونوں شکلوں میں ہمارا دعویٰ ثابت۔ ہمارا بیان صرف نفس نکاح کے متعلق تھا کہ

ا..... اس كومقدر بتايا كيا-

۲...... فدا كانه ثلنے والا دعدہ كها كيا، وه ثل كيا۔ للذا خدا كا دهده نه تھا۔مقدر نه تھا اور مرز ا قاديانی كاپيد عويٰ جھوٹا، الهام جھوٹا۔

٣ ..... مرزا قادياني في كها كدا كريدتكاح شعواتو

الف ..... مرزا قادیانی مربدے بدر تھم یں کے مفتری موں کے کذاب مول کے ..

ب ..... ان كتمام دعو يجعوف يهول ك\_

ج ..... مِرزا قادياني ذكيل مول كي، روسياه مول كي، تاك كب جائ كي.

سی نے تو بدکی یا ندکی ،عذاب ثلا یا ندٹلا۔ ہمیں خردست اس سے پچھ غرض نہیں۔ مرزا تی کے دعوے اور بیام رواقعہ سامنے ہے کہ تکاح ندہوا۔ فیصلہ ہم نہیں کرتے خدانے کیا اور جو ہوتا تھا ہوگیا۔ مرزا قادیانی کو جو بنیا تھا بن گئے۔ اگر سادہ لوح افراد کی آنکھیں اب بھی ند تھلیں تو وہ جانیں۔

طاعون اورقاديان

جناب مافظ صاحب کی دیده دلیری الماحظہ کیجئے کر کس جرأت کے ساتھ ہم پر فالما بیا ٹی کا اثرام لگاتے اور دنیا کی آتھوں میں کس طرح نفاک ڈالٹا جا جے ہیں۔

مافظ کی لکھتے ہیں کہ "مرزا قادیانی نے اکھا ہے کہ قادیان میں طاحون شرائے گی بد مولوی صاحب کی بالکل علامیانی ہے۔"

ناظرین فیملکری که بم نے جو کھو کہا تھااس کی تعمیل یہ ہے پائیں؟

ا است مرزاقادیاتی نے مواہب الرحمٰن علی فرایا المنا من الطاعون امان (مواہب الرحمٰن علی فرایا المنان میں مرزاقادیات میں مرزائن جو میں ہم الرحمٰن کے طاعون سامان ہے۔ 'لنا'' کے معدال چونکہ دنیا جرکے مرزائی تھے جب مخلف مقامات سے مرزائی سے مرزائی سے جرزائی اور معرضین نے اعتراض کیا ہوگا تو فرایا۔ ' فعدا نے سبقت کرکے قادیان کا نام لے دیا ہے کہ قادیان کواس طاعون) کی فوٹ کہ جاتی سے محفوظ رکھی کا کیونکہ اس کے دسول کا تخت کا دہے اور بیرتمام امتوں کے لئے نشان ہے۔' والے ماری مرائن جمام میں میں استوں کے لئے نشان ہے۔'

قادیان چوناسانصبالی کی مختری آبادی کم جباس می بی بیدالت ہوئی کہ پیدہ اخبارلا ہورمورورہ ۱۹۰ مار بل ۱۹۰ مرقسطراز ہے۔ "قادیان آن کل پنجاب میں اول نمبر پر طاعون میں جنا ہے۔ یہ رہا کا مرز اسلا ہے۔ قصبہ میں المجل کی ہوئی ہے۔ " (ناظرین مرز ا قادیانی کی مرحوسالیا می الفاظ فوقا کے جابی کا اصلا ہے۔ قصبہ میں المجل کی ہوئی ہے۔ " (ناظرین مرز اللہ کی مرحوسالیا می الفاظ فوقا کے جابی کا اس الے کہ اس کے کہ اس کی تعمیل المجل کے لفظ می موجود ہے ) میر جب قادیان میں اس قدر طاعون پر اس کے کہ اس کی تعمیل المجل کے لفظ میں موجود ہے ) میر جب قادیان میں اس قدر طاعون پر اس کے اخبار دن میں شاکع ہوئی تو مرز اتی کو خود شلم کر تا پڑا۔ چنا نچ کھیج ہیں: الحکم قادیان اس اس کے دواس کی ہوئی ہے۔ (اس آگ کے ۱۹۰۰۔ " آن کی طاعون بہت پر حتا جاتا ہے چادوں طرف آگ کی ہوئی ہے۔ (اس آگ کے بہت دعا کی مادیات کے خدا ہے۔ کہت دعا کہ میں اپنی جماحت کے لئے خدا ہے۔ بہت دعا کر تام ہوگا۔ ) میں اپنی جماحت کے لئے خدا ہے۔ بہت دعا کر تام ہوگا۔ ) میں اپنی جماحت کے لئے خدا ہے۔ بہت دعا کر تام ہوگا۔ ) میں اپنی جماحت کے لئے خدا ہے۔ بہت دعا کر تام ہوگا۔ ) میں اپنی جماحت کے لئے خدا ہے۔ بہت دعا کر تام ہوگا۔ ) میں اپنی جماحت کے لئے خدا ہے۔ بہت دعا کر تام ہوگا۔ ) میں اپنی جماحت کے لئے خدا ہے۔ بہت دعا کر تام ہوگا۔ ) میں اپنی جماحت کے لئے خدا ہے۔ بہت دعا کر تام ہوگا۔ ) میں اپنی جماحت کے لئے خدا ہے۔ بہت دعا کر تام ہوگا۔ ) میں اپنی جماحت کے لئے خدا ہے۔ بہت دعا کر تام ہوگا۔ ) میں اپنی جماحت کے لئے خدا ہے۔ بہت دعا کر تام ہوگا۔ ) میں اپنی جماحت کے لئے خدا ہے۔ بہت دعا کر تام ہوگا۔ ) میں اپنی جماحت کے لئے خدا ہے۔ بہت دعا کر تام ہوگا۔ ) میں اپنی کے دعا کہ بہت دعا کر تام ہوگا۔ ) میں اپنی دیا ہوں کر تام ہوگا۔ کہ بہت دعا کر تام ہوگا۔ کہ بہت کی تام ہوگا۔ کہ بہت دعا کر تام ہوگا۔ کا تام ہوگا۔ کہ بہت کی کر تام ہوگا۔ کہ بہت دعا کر تام ہوگا۔ کہ بہت دعا کر تام ہوگا۔ کہ بہت دعا کی تام ہوگا کی تام ہوگا کے تام ہوگا کے تام ہوگا کے تام ہوگا کی تام ہوگا کے تام ہوگا کی تام ہوگا کے تام ہوگا کی تام ہوگا کے تام ہوگا کے تام ہوگا کی تام ہوگا کے تام ہوگا کی تام ہوگا کے تام ہوگا کی تام ہوگا کی تام ہوگا کے تام ہوگا کے تام ہوگا کی تام ہوگا کی تام ہوگا کے تام ہوگا کی تام ہوگا کے تام ہوگا کی تام ہوگا کی تام ہوگا کی تام

مالگا کریں کے اب سے دعا اجریار کی آخر تو وقتی ہے اثر کو دعا کے ساتھ

محرقر آن شریف سے فابت ہے کہ جب قبرالی نازل ہوتا ہے قوبدوں کے ساتھ نیک

مجى ليني جات بن

سامعین کو یاد ہوگا کہ اس کے بعد ہم نے تذکرہ ش بیجی بتایا تھا کہ مرزا قادیائی نے اپنے کم کو وسیع کرنے اور بداینا نے کے لئے چندہ ما تکشے کا حیلہ بناتے ہوئے ہمی لکھا تھا کہ ہمارا کم طاعون سے محفوظ رہے گا لپڑا اس ش مہت سے آدمیوں کے دہنے کی جگہ کرنے کے لئے بدا بنانے کی ضرورت اوراس کئے روپیے کی حاجت ۔ کہ لاک چندہ!!!

کر قداس بہانے ہیں گیا چھر مجی فاطرخواول گیااب حافظ جی تو کھے ہیں کہ آئ سک اس گھر کا جو ہا بھی طاعون سے شعرار گحرم زا قادیانی (هیقت الوی کے ملاح، فزائن جا اللہ ملاح) پراحر اف ڈر ماتے ہیں کہ ''جب دوسر سدان کی مجم موئی تو میرصا حب کے بیٹے اسحاق کو میروا ورخت گھرا میٹ شروع ہوگئی اور دونوں طرف راان علی کھٹیال لگل آئیں۔''

مافظ می شایداس کی می تاویل فرمادین کی گھرے مراد ہوہ خاص کمرہ جس میں مرزا قادیانی سوتے تھے بلکہ کمرہ سے مراد بھی وہ جاریائی جس پروہ آ رام فرمائے تھے بلکہ جاریائی سے مجمع اس کا کہ سے میں مجی ان کا جسم یعنی مرزا قادیانی کے جسم میں طول کر گیاوہ طاعون سے شعرا۔

یہ سوک رشی کی تاویلات کا نمونہ ہے وہ فرمائے جا کیں۔ پیرال دنہ وعبدالکریم کی روسی اب دنیا میں آگر نہ ہوا کہ میں کہ وہ خود مرزا قادیائی کے گھری میں طاعون سے مرے تھے۔
تھر افضل و پر ہان الدین دمجھ شریف ونوراحمد وغیرہ خاص خاص مرزائی اب بول بی نہیں سکتے کہ دہ کس ورجہ کے فدائی تھے اور قادیان ہی میں مرزا قادیائی کی دیکھتی آتھوں طاعون ہی سے ہلاک میں ورجہ کے فدائی تھے اور قادیان ہی میں مرزا قادیائی کی دیکھتی آتھوں طاعون ہی سے ہلاک موسے۔

مولوی ثناء الله صاحب امرتسری سے مرزا قادیانی کا آخری فیصلہ

ہم جران ہیں کہ حافظ کی کے جوٹ کہاں تک جنائے جا کیں ہم نے ہرگز اپنی تقریر میں مبلا کاذکر بی نہیں کیا بلکداس آخری فیصلہ اور دعا کو یا و دلایا جس کی تقدیق میں مرز ا قادیا نی نے اس عالم کو چھوڑا۔

مرزا قادیانی نے مولوی ثنا داللہ صاحب کے باب یس اشتباردیا جس کا عنوان عی بینتا کُر دے گا کہ بیفیملہ تعاند کے مبابلہ معنوان میہے: "مولوی ثنا داللہ کے ساتھ آخری فیمل،"

سارااشتہار پڑھ جائے گیکن آیک جگہ بھی اگرمہابلہ کالفظال جائے یا کہیں یہ بھی لکھا ہوا نظرا نے کہاس دھا کے مقابلے میں مولوی صاحب موصوف بھی بھی دعافر ما کیں جیسا کہ ڈوئی اور دوسرے لوگوں کے مقابلہ میں مرزا قادیانی نے لکھا تو ہم ذمہ دار۔ پھر مزید جوت کے لئے جناب مرزا قادیانی کے تھم سے ان کے رشتہ دار نے جوتم نامہ جناب مولوی صاحب موصوف کے نام جاری کیااس کی عبارت ملاحظ فرمایتے جواس مضمون کو بالکل بی واضح کرویتی ہے۔

مولوى شاءالله صاحب في مقيقت الوي "كاس دعوت عام كود ملي كرجوتما معلات اسلام کومرزا قادیانی کی طرف سے دی گئی مرزا قادیانی کولکھا کد" کتاب حقیقت الوی سیج تا كد ملى مبلله كى تيارى كرول ـ "اس كے جواب ميں اليس بحكم مرزا قادياني لكھا جاتا ہے ك " آ ب كا خط حضرت مع موجود كى فدمت من بينجاجس كے جواب من آب كومطلع كيا جا تا ہےك آپ کی طرف حقیقت الوحی سجیج کا ارادہ اس وقت ظاہر کیا گیا تھا جس وقت مبلیار کے واسطے لكها كمياتها كدمبللدس يبلع بره ليق مكر جونكه آب نے اپنے واسط تعین عذاب كی خواہش ظاہر کی اور بغیراس کے مبلد سے افکار کرے اپنے لئے فرار کی راہ نکالی اس واسطے مثیت ایروی نے آپ کوادرراہ سے پکڑااور حضرت ججہ الله مرزا قادیانی کے قلب میں آپ کے واسطے ایک وعاکی تحریک اورد دسراطریق افتیار کیا۔"اس عبارت سے ناظرین نے بخوبی انداز ولگالیا ہوگا کہ ب دوسراطریق مبلله نہیں بلکھین عذاب بصورت دعائے اورمشیت ایزدی کےمطابق مین آخری فيمله ب- اس دعا كااثر فيمله كرد عاكا كهاس باب ش كون سي به ادركون جموتا

مرزا قادیانی کی وعا

"ات مرك قاات مرك معيد والياسة من ترك القنس اور رحت كا دامن بكزكر تيري جناب بن لتي مول كه جھے بي اور ثنا والله بيس يا فيصله فرماا دروہ جو تيري لگاہ بيس حقیقت میں منسداور كذاب ہاس كوسادق كى زندگى ميں دنيا سے اتھالے."

(مجموعه اشتهارات جسهم ۵۷۹)

ہم نے اس دعا کے اثر کا ذکر کیا جو دنیا نے وکھ لیا تکر اس سے زیادہ شرمناک جھوٹ ادر کیا ہوگا کہ حافظ تی اب تک اس کومبللہ کے جاتے ہیں حالاتکہ مرزا قادیانی کے انقال کے بعد جب تمام مندوستان میں اس دعا کی صدافت کا تذکره موااور تمام اہل بصیرت نے حقیقت کو جان لیا تو تمام مرز انی ٹولی نے پوراز ور لگایا۔ آخر تین سوروپید کا انعام مقرر کیا اور یکی چیلنے ویا کر ' پیر فیصلہ ند تقام بلد تقار "مرزائي خليفه نم راك وكل مشى قاسم على صاحب ميدان مقابله مين آئے \_مروار يكن سنكم إلى العليدوفريقين كاطرف مصملم علم مقررك سي منعى قاسم على صاحب اور مولوي ثناء الله صاحب شن مباحثه ومناظره بواءآخرانجام ملغ تنن سورو يبيمولوي ثناء الله صاحب نے بحکم علم مرزائوں سے وصول کیا اور غیر جانب دار حکم نے یہ فیصلہ دیا۔ (تحریر میں کوقدرے طوالت بوجائے مرہم اس كے بعض كلمات بجند لكودية بير) ''میں صاف اس نتیج پر پہنچا ہوں کہ مرزا قادیانی کے اس جہان فانی سے بحیات مولوی ثناء اللہ صاحب رحلت فرمانے سے مرزا قادیانی کی دعا مندرجہ اشتہار خدائے تعالیٰ نے تبول فرمائی ادراس تبولیت کا ظہار خود مرزا قادیانی نے اپنی زبان مبارک سے کیا۔

۵۱رار مل ۵۰ والا اشتهار بحكم خداوندى مرزا قاديانى نے ديا تھا۔خدانے البامى طور پرجواب دیا تھا كہ میں نے تمہارى بيدعا قبول كرلى۔''

(بلفظه وستخط مردار بكن على في ال بليدرا مرابر مل ١٩١١م)

سردار پی تکھے فیصلہ کے مطابق ہی نہیں ایسے خدائی فیصلہ کی روسے جس کوسارے عالم نے دیکے دلیا ہم بھی اس کی ہوئے دورے تائید کرتے ہیں مرزا جی کی اوروعا کیں قبول ہوئیں یا نہ ہوئیں گا نہ ہوئیں گا دورے تائید کی اورونیا کو کھا دیا کہ اس مقابلے میں حق پرکون تفااور باطل پرکون دونیا نے دیکے لیا کہ مرزا قادیاتی ہیے میں مثل ہوئے ، لا ہور میں مرکع ، قادیان میں دفن ہوئے اور مولوی تنا واللہ قلد مرزا تیاد پر گولہ باری کے گئے اب تک موجود ۔ واکٹر عبد الکی میں اور مرزا قادیاتی ہیں ہوئے ہیں ہوئے کہ استک موجود۔ واکٹر عبد الکی میں اور مرزا قادیاتی ہیں ہوئے کہ استک موجود۔

صافظ کی ہماری شکایت کرتے ہیں کہ:'' ڈاکٹر عبدالحکیم کی پیش کوئی کی طرف اشارہ کیا اور حقیقت کو بے نقاب بیس کیا۔'' ہمیں افسوں ہے کہ وہ ہمارے بلانے کے باوجود بھی دیوار کے پیچے ہی رہے اگر سامنے آجاتے تو ہم'' بے نقاب'' بھی کردیتے۔

ناظرین نے حافظ جی کی نمبر او ورتی میں ویکھا کہ جینے دعوے بھی انہوں نے کئے میں ایک انہوں نے کئے میں انہوں نے کئے میں ایک کا بھی نیس ویا۔

ا..... کیا مرزا قادیاتی کے وہ الفاظ وصیت نامہ لکھے جن میں انہوں نے بیتح ریر فرمایا کہ دہ

فلان تاریخ سے تین برس کے اعدم جا تیں گے۔

۲...... یہ جوالہ دیا کہ ڈاکٹر صاحب نے کب اور کن الفاظ میں اپنی سابقہ پیٹن گوئی میں ترمیم کی؟ اب حافظ بمی کی بیتمنا ہے کہ ہم ہی ان کا نقاب اٹھا ئیں تو یہ لیجئے ناظرین ملاحظہ کریں کہ نقاب کےاندر کیا ہے؟

پہلے یہ معلوم کیجئے کہ مرزا قادیانی اپنی عمر کے متعلق خود ہی کیا ارشاد فرماتے ہیں: ''میری عمر کے چالیس برس پورے ہونے پرصدی کا سر بھی آپیچا۔ (تریاق القلوب ۱۸ مزائن جهم ۲۸۳)''(لیعن ۱۳۰۰ء میں مرزا قادیانی کی عمر چالیس برس کی ہوئی)

(ترياق القلوب م ١٦٠، فزائن ج١٥٥ مافي) رفرمات إلى كدفداف ان رالبام

کیا''میں (خدا) کچھے (مرزاکو) ای برس یا چھرسال زیادہ اس سے پکھی کم مرددں گا۔'' (اب بید حرص سالباً م بھی ایک لطیفہ ہے مرزا قادیانی کا البام کرنے دالا ایسی ہی تنینی انگل کی ہا تیں کہا کرتا ہے۔)اس جگہ تخییز تھا تصریح کے ساتھ ادر ملاحظہ بجیجئے۔

"آخری زمانداس کے موجود (مرزا قادیانی) کاوانیال نی نے ۱۳۳۵ مدی لکھا ہے جو خداے تعالیٰ کے اس الہام ہے مطاب جو عمری عمر کی نسبت بیان فرمایا ہے۔"

(حقيقت الوقي ص ١٠٠٠ برزائ ج ٢٠٠٧ (١٠٨)

اس کے جواب علی مرزا قادیائی اسے اشتہار مجریہ ۱۱ماگست ۱۹۰۱ء علی فرماتے بیں: ' هلی سلائتی کاشنم ادہ بول کؤئی جمع پر قالب بیس آسکنا، بلک خودعبر الحکیم خال میرے ساسنے آسانی عذاب سے بلاک ہوگا۔' (مجوعہ اشتہارات جسم ۵۵۰) (بقیہ عبارت مرزائی حقیقت کا اظہار غبرا علی طاحظہ سجنے )

ہاتھ سے مقدر تھا۔ ''اورآ کے بیٹ سے ادر ۲۲ مرکئی ۱۹۰۸ء کا بدرد کیلئے کہ اٹھال سے دودن پہلے بھی جناب مرزا گادیائی ای مزمومہ الہام کواپئی صدافت کا معیاد بتارہ جیں۔اب موال میہ کہ اس الہام بیں ددخاص وعدہ جیں اوران کا خداکی طرف سے ہونا بتا کیدیمیان کیا جارہا ہے۔

ا ..... (مرزا قادیانی) کی عربین مادول گا۔

٢ ..... (مرزا قادياني كالقرن واكر عبراتكيم) اصحاب فيل كي طرح نابود موكاء ان كا اخز اوا فنا (مرزا قادياني كي الهي شرمقد رفعاء

پس کیا مرزا قادیانی کی عریدی جنیس بلک ویس بہلے مرے۔

کیا و اکثر عبدالکیم خان مرز اقادیانی کے سامنے مرے؟ اس لئے کہ ان کامر تا اور قابوتا مرز اقادیانی کے ہاتھ سے مقدر تھا۔ ٹیٹ بلکہ وہ اب تک زندہ میں ادر مرز ائیت کے انہدام میں معروف لہذا ایالہام جمونا موااور سے جموٹے کافرق خاہر۔

تھوڑی دیر کے لئے اگر فرض بھی کرلیاجائے کہ ڈاکٹر صاحب نے اپنی پیش گوئی میں کو کی حزید ترمیم کی ہونیز اگر برائے چندے بیان بھی لیاجائے کہ مرزا قادیائی نے اپنے تمام سابقہ مزع مدالہاموں کے خلاف اپنے مرنے کی میعاد بھی تین سال بیان کردی ہوتب بھی بیالہام جھوٹے ،ان کی عمر نہ بڑھی۔ ڈاکٹر عبدا تھیم ان کے سامنے نہ مرے بلکہ مرزا قادیائی ان کواچھا بھلا چھوڈ کرچل دیئے۔

> پی وه مفتری ، کاذب اورشری تابت موست ، حافظ کی کا اورد لیری و یکھتے۔ چے دلاور ست دزدراک بکف چراغ دارد

ہم سے پوچھے ہیں (آخری صفحہ کے حاشید کی سطر کو ذراغور سے پڑھے) ''اس میں یہ کہاں تکھا ہے کہ مرزا قادیانی کی زعر کی میں ڈاکٹر مرے گا؟''ہم جواب دیں یا ناظرین خودجواب دیں گیا تاظرین خودجواب دیں گئی میں مرورت ٹیٹ کہ ہاں ہاں اس میں تکھا ہے کہ'' عبدا تکھیم میر سے سامنے آسائی عذاب سے ہلاک ہوگا۔''ای میں تکھا ہے کہ' دوخود تیری آٹکھوں کے سامنے اصحاب فیل کی طرح تا بی اور دہوا و دیکھود تا اس کے کہ اس کھیں ہوگا۔'' ہمیں یقین ہے کہ اب ہمارے ناظرین ہی ان سے کہ دیں مے کہ آٹکھیں ہول تو دیکھود تدان تھی جو کہ آٹکھیں

وافظ بی کے متعلق تو جمیں امیرٹیس ہاں مارے وہ مجولے بھا لے افراد جوان کے بہادے شراد جوان کے بہادے شرائیت کا مرا بہکادے ش آ کرمرز ائیت کا شکار ہوگئے ہیں۔ان شاءاللہ تعالی اس بدایت نامری کے دریعے بحول الله وقوته برایت یاجا کمی قامچا ہو۔و ما علینا الا البلاغ۔ التحقيق الصحيح في حيات المسيع الم بخاري راعراض كاتهت

حافظ بی کوان کے مزعومہ مجدد کی وراثت میں اور پچھ ملایا نہ ملا مگراس کا ہم نے ضرور اندازہ لگالیا کہ جھوٹ کا ورشدان کوکائی مقدار میں تھیب ہواای لئے وہ ایسے بیان کے متعلق بھی جھوٹ بولتے ہوئے ذرانہیں شریاتے جس کے سننے والے ان کے پڑوس ہی میں بہت سے موجود ہیں۔

ہم نے "دمتوفیک" کے معنوں (عافظ تی نے ای طرح لکھا ہے) کے متعلق ہواری پر اعتراض ہر گرنہیں کیا۔ بلکہ حضرت امام بخاری کی ذمدواری کے متعلق بدیان کیا کہ وہ اپنی سے بیس اعتراض ہر گرنہیں کیا۔ بلکہ حضرت امام بخاری کی ذمدواری کے متعلق بدیان کیا کہ وہ اپنی سے جہاں سندھی کے ساتھ اعدیث کو ذکر فرماتے ہیں وہاں تعلیقات کو بھی ذرکر کے ہیں۔ (عافظ تی تو شاید تعلیقات کی اصطلاح کو بھی نہ جانے ہوں ہے۔) حضرت ابن عباس کا وہ قول جو امام بخاری نے نقل کیا اور مرزائی اس کو ہوئی شدومدے دلیل بیس لاتے ہیں اس کو امام صاحب نے متند اعادیث بیس واغل نہیں فرمایا بلکہ تعلیقات می کے شمن میں ذکر کیا اور امام بخاری کی تعلیقات والیت بیس کر محمد بیاں فرمانی ہیں گریو فرماتے ہیں کہ محمد بخاری کی وایات بیس صحت کی ذمہ واری لے کر امام بخاری جس چیز کونش فرماتے ہیں وہ صرف وہی اعادیث ہیں جس جس جس کے کونش فرماتے ہیں وہ صرف وہی اعادیث ہیں جس محت کی ذمہ واری لے کر امام بخاری جس جیز کونش فرماتے ہیں وہ صرف وہی اعادیث ہیں جس جس جس جس جس کے کونش فرماتے ہیں کہ محتول کا وی امام بخاری ان کی اعدادیث ہیں جس کے کہ ساتھ کی اعادیث ہیں کہ تعلیقات اور وہ آثار جو کہ محابہ پر موقوف ہیں۔ "بقول سخاوی" امام بخاری ان کی ذمہ داری ہے تبیس لیتے۔ دمداری ہی تبیس لیتے۔ ذمہ داری ہی تبیس لیتے۔ ذمہ داری ہی تبیس لیتے۔ ذمہ داری ہی تبیس لیتے۔

ہمارے اس کہنے کو''امام بخاری پراعتراض'' سے تبییر کرنا ایک کھلا افتر اء ہے۔ امام بخاری روایت میں بے حدی الم جائے تھے کہ اس اثر ابن عباس کے راوی ایسے متنوٹیس ہیں جیسے اور ان احادیث کے جوانہوں نے ذکر فر مائی اس لئے انہوں نے ان کو بسمد ذکر ہی ٹبیس فر مایا کہ ان برذمہ داری رہے۔

اب وہ جرح ملاحظہ کیجے جواس اثر کے رادی پر علاء رجال نے فرمائی ہم نے اپنی طرف سے بیشوت نہ کچھ کہا، نہ کہیں احادیث وآثار کی جائج پڑتال کتب اسائے رجال سے موتی ہے اوراس کا پیطر اتق۔

قطلائی نے اس اڑ کا سادگواس طرح ذکر قرمایا: ' وقال ابن عباس فعا رواہ ابن ابی حاتم من طریق علی بن طلحة عنه فی قوله تعالیٰ یا عیسیٰ انی

متوفیك معذاه مميتك "يعنى اس اثر كوحفرت ابن عباس على ابن طلح اروايت كرتے ہيں البذا تواعد فن رجال كرمطابق على بن طلح كود يكھاجائے كاكران كى كيفيت كيا ہے؟

ا ..... خلاصہ من کہا گیا۔ قسوی فرماتے ہیں کی علی بن طلح ضعیف ہے۔

تقريب مي بعلى بن طلح سالم مولى بن عباس سكن حمص ارسل عن ابن عباس ولم يره من السادسة پس جوچھوٹی عمر میں ابن عباس سے جدا ہوئے ان سے تفییر کو سنا بی نہیں۔محرات کے راوی اور پرضعف، ایسے راوی کی روایت سے استفاد اور صاف صاف صریح آیات قرآن كريم اورامام بخارى بى كى روايت كرده اصح احاديث كم معنى كوبدلنامرز اكى فريب اوردهوكنبيس تو كياب\_ بهرا كرابن عباس بى كے قول سے استناد بول ان كے بتائے ہوئے بور محتى كو ماننا صرف ایک لفظ کو لینا لا تقریو الصلوة (نماز کے قریب بی نہ جاد) کو مانا اور وائم سکاری (درآ نحاليه تم نشخ بيل مو) كوچهوژنات و منون ببعض و تكفرون ببعض تيل آو كيا ب؟ ابن عباس بی کی بات مائے بیں توول ماشاد \_ اسميس محولين اورديكميس كمانبول في متوفيك كمعتى مميتك كسمطلب يكاوروهاس وعدهميك كيورابوف كاوفت كب بتاري ين ـ (درمنور منبر ٣٦٠ عن ابن عباس قال قوله عزوجل يعيسى انى متوفيك ورافعك التي قسال اني رافعك ثم متوفيك في آخر الزمان. ابن عبائ ـــمويكم انبول نے اللہ تعالی کے فرمان انسی متوفیك ورافعك كم متحلق فرمايا " ميں تهميس اتحات والا موں اور پھر آخرز مان میں تمہاری تو فی کرنے والا موں۔ ' ایعنی چونکدواؤ تر تیب کے لئے نہیں موتا لبذاابن عباس اس امر ك قائل بين كريميل رفع موكيا اورازني آخرز ماند مين موكى اورزياده تقسيل ويكفي طبقات كرئ مطبوع يورب ج اص ٢٦ رموجود ب-"اخبرنا هشام ابن السائب عن ابيه عن ابى الصالح عن ابن عهاس "(اس مدك بعدا يك طويل الركوذ كرفر مايا جس مين معرت ييلى كالفائ جان كالمصل عال إسكا آخرى جمله يها "ان الله رفعه (أي عيسي بن مريم عليهما السلام) بجسده وأنه حي الأن وسيرجع الى الدنيا فيكون فيها ملكا ثم يموت كما يموت الناس "حضرت ابن عاس فرمات ہیں کہ یقینا اللہ تعالی نے عینی بن مریم کوان کے جسم کے ساتھ اٹھالیا یقینا وہ اب زندہ ہیں اور عقریب دنیا کی طرف اوٹیس مے اس میں باوشاہ بیس مے پھرجس طرح اور آ دی مرتے ہیں ای

طرح مریں ہے۔''ناظرین نے دیکولیا کہ این عہاں تھی صراحت کے ساتھ بیان فرمارہے ہیں۔ جواس برجی نہ سمجے وہ تو اس بت کو خدا سمجے

حافظ تى كاياني سوروبيدانعام

تین مہینے خواب ففلت میں پڑے رہنے کے بعد لوگوں کے جمز جمزائے سے ذرا آگھ کملی تو نیند کی ادکھ میں حافظ تی کو وہی گرو تی کی پرائی چال یاد آئی جس میں سادہ لوح بہت جلد بچش جاتے ہیں، حافظ تی میں اگر ہمت اور جرات تھی تو ہمارے بلانے ہی پر ہی سامنے آتے۔ ہم کیا ہیں کہ ہماری علیت وہ و کیجے ہاں! اللہ جل وعلار سول اللہ تا ہے وہ جابہ نے جو کہا ہے وہ آئیں سناتے اور دکھاتے ۔ اس وقت ان کی انعام ہازی کی ساری قلقی کھل جاتی، روپ کے لائے تو قافظ تی ہی ہوں کے کہ ماہان ہوں وہلی کے لئے ہاوسف بے علی اشتہار ہازی پر مجبور ہوئے۔ ہم یقیقا ہے۔) ان سے کہتے کہ پانچ سورو پہر کی معتد کے ہاس جم کیجی اور نس جواب لیجے، اب کہ ہم اپنے بھولے بھائیوں کو مجھانے کے لئے یہ سطور کھی رہے ہیں کہ جب حسبة للہ آئیں مرزائی

حافظ تی لکھتے ہیں اورا پی طرف نے نہیں اے کرو جی کی عربر کی علی پوٹی کا خلاصہ

سامنے لاتے ہوئے فرماتے ہیں۔

الف ..... " تمام مقامات من أوفى كم من موت اور فبض روح كا كاي بين "

(ונולוענון שרא הליוש שדעורם)

ب .... "مرف ایک ای معی فیض روح ادر موت کے لئے متعل تعا۔"

(الالداد إم ١٨٨٠ (اللداد إم ١٨٨٠ (الداد الداد الم

ے ..... اول ے آٹر تک قرآنی عادرہ یکی قابد کرتا ہے کہ برجگددر حیقت آوئی کے افتقا ہے موت ای مراد ہے۔ (ادالیاد ہام سیسی ایک ایک میں اسلام کا ایک میں اسلام کا ا

ان تنول حوالوں نے بتا دیا کہ مرزا قادیانی کے نزدیک قبض روح اور موت دولوں

ایک ی ج بی قبض روح کے معنی موے اور موت کے مخ بن روح۔

اب ای آیت کو لیج جومافظ کی نے خودکھی فقط ہم بی ٹیس کے بلک خودمرزا قادیائی اوران کی ڈریم کی ٹیس کے بلک خودمرزا قادیائی اوران کی ڈریت بھی کئی کئی کئی کئی کئی کئی کئی کا در معمونی ملم واللہ بھی جان جائے گا کہ اس آیت یس توفی کے معنی موت کے ٹیس معلو المذی یت و فسکم بسائلیل ویسعلم ملجر حتم باللغهار (وی ہے جو آم کورات کے وقت لے لیتا ہے اور جاتا ہے کہ آم نے دن ش کیا کیا)

کیا بقول مرزا قادیانی کوئی عمل والا پہال بیمتی کرسکتا ہے کدوی ہے جوتم کورات کونت مارڈا ( ہے اور کیا ہرآ دی رات کے وقت مرجا تا ہے۔

خورے د کھ لیج کرونی باب تعمل سے ہوائل اللہ ہم معول انسان اور معن موت کے نیس بلک نید کے ہیں۔

اگر مرزائی بیکین کدفید یمی او عبازی موت بجیسا کدمرزا قادیانی فرمایا"ال چکی او عباری موت به جیسا کدمرزا قادیانی فرمایا"ال چکی او عباری موت مراد به وفید به-"

(ادالادباع ن ۱۲۰۰ فرائن ج الله ۱۲۹۹)

تواس مجازی کا جواب مرزا قادیانی کے فود کلمات بی کلمدور حقیقت سے کیجٹا یا تو ہے کہتے کہ نیندور حقیقت موت ہے اور یا بول کہتے کہ توفی کے معنی ورحقیقت موت پیل، نیند کو حقیق موت تو کوئی احمق ہی بتائے گا۔ لبندار تسلیم کرنا پڑے کا کہ توفی کے معنی ورحقیقت موت پیس۔

الیں بہ اولی کے معی موت کے کرتے دوئے بھی مرزا قادینی کے فزدیک اس سے بازی موت لین نید مراد کی ہوئی کے فزدیک اس سے بازی موت لین نید مراد کی جاسکتی ہے تو انہیں سوائے اپنے دعویٰ میں بیش بیش بی اس اس کی تاکید میں بھی اس اس بی تاکید میں بھی اس اس کی تاکید میں بوجودادر بعض مفسر میں اہل کی نے اس مراد کو ذکر بھی فرمایا پس بیت اس کی تاکید میں بوجودادر بعض مفسر میں اہل کی نے اس مراد کو ذکر بھی فرمایا پس بیت تو اس میں بیش بیش بیش بیش ہوجودادر بعض مفسر میں اہل کی نے اس مراد کو فرا بھی فرمایا پس بیت اور کھنا ہے کہ در حقیقت موت ایس کی در حقیقت اور کی اس کے کہ در حقیقت اس کے کہ معنی بین؟

کتب افت میں تعری کے ساتھ موجود کہ القدو فی اخذ الشیء و افیدا ۔ توثی کے دعقی ) معنی ہیں کی چیز کا پورا پورا لے لیما ، موت کے معنی کی کر ہوسکتے ہیں۔ اس کوعلامہ ذخشری جن کی امامت لفت عرب کومر ذاتی بھی تنلیم کرتے ہیں صاف بتارہ ہیں کہ مسن السمجسان تدو فی و تدو فساہ الله ادر کته الو فاۃ ۔ یعنی توثی موت کے جازی ہیں حقیق نہیں ، جازی معنی موت یا نیندو غیرہ میں ای وقت لیا جائے گا جبکہ کوئی قرید موجود مودور ندایتے اصلی دھیقی ظاہری معنی میں رہے گا۔ قرآن وحدیث بھی کے لئے اصول کا متنق علیہ مسئلہ کہ۔

النصوص تحمل على ظواهرها وصرف النصوص عن ظواهرها المداد نصوص كوان ك ظاہري معنى يرحمل كياجائے كانصوص كوظاہري معنى سے پھير تا الحادب\_ اللفظ تحمل على الحقيقة مالم يصرف عنها صارف لفظايخ عَيْقٌ معنى يرصل كيا جائے گا۔ جب تك كداس كو پھيرنے والا (قريند) ظاہرى معنى سے نہ چير لے۔ان لغت واصول کی با توں کوسید <u>ص</u>لفظوں میں یوں بچھ لیجئے کہ توفیٰ کے اصلی معنی ہیں پورا بورا ایرا ایرا۔ پس جہاں کہیں بھی بیلفظ استعال کیا جائے گا۔اس کے اول یا بعد کے الفاظ قرینہ بن کر بتاویں مے كەكس چىز كا بورابورالىرا مراد ب اگرآمے بيھے كاكوئى لفظ يا جملہ بد ظاہركرے كاكەموت مراد ہے تو مجازی معنی موت کے ہوجا کیں گے۔ نیند کا قرینہ ہوگا تو نیند کے۔ جز اوسز ا کا ذکر ہوگا تو اس کے۔حق لینے کا بیان تو اس کے۔غرض جیسا قرینہ ہوگا ویسے معنی۔مثلا دوسری آیت لِحِيَّ - والله خلقكم ثم يتوفكم ومنكم من يرد الى ارذل العمر النش يرد الى الارذل العمس كاقريد معي موت يردلالت كرف والاساى طرح مرزا قادياني في موت ك معنی ظاہر کرنے کے لئے (اوالدالادمام یں، ۱۳۳۳، جزائن جسم ۲۱۹،۲۱۸) پر بہت کی آیتیں لکھیں مگران سب میں آ مے پیھیے کے لفظ موت کا قرینہ ہیں،اس لئے موت کے معنی اور دیکھیے اللہ يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضي عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمئ يهالايك بحاآيت شي وفي كي دوشاخيل موجود ایک موت کی کیفیت، دوسری نیندکی حالت د یکناید بے کھیلی علیدالسلام کے معالمے میں کوئی صورت ذکر کی گئی، جیسا کہ ہم نے ابھی بتایا کہ قرینہ تونی کی مراد کو واضح کرے گا وہاں بھی ہمیں قرينة بي ديكينا موكايه

حافظ جي فوعالبًا وكله كسب عجب بالكاسوال كياب كـ " توفي كمعن تبض روح

ے سواقین جم دغیرہ کے ہوں۔ " پہلے تو انہیں بیفور کرنا چاہیے کہ بیدوی کس نے کیا، کب کیا، کہاں کیا؟ کلہ تونی عی محقیق معنی مرف قبض جسم ہیں۔"

مسلمانوں کا دعویٰ تو لفت کی رو ہے صرف اس قدر ہے کہ توفی کے حقیقی معنی پورا پورا لینے کے بیس بلکہ صرف موت لینے کے بیس بلکہ صرف موت میں کے بیس ، اگر کسی بیس جو کہ اس تھ جو قرید ، بوگا اس قریبے کے مطابق "لینے" کا مطلب بوگا۔

اب و کھنے کہ حضرت میں علیہ السلام کے متعلق جہاں وعدہ متوفیک فرمایا گیا ہے وہاں کیا تھے کہ حضرت میں علیہ السلام کے متعلق جہاں وعدہ متوفیک ورافعک التی " (اس آیت کا ترجمہم مزیدا تمام جمت کے لئے وی کئے دیتے ہیں جومرزا قادیانی کے خلیفہ اوّل سے خلیفہ اوّل سے اوّل سے دالا تھے کو اور بلند کرنے والا ہوں تھے کے اور بلند کرنے والا ہوں تھے کے دیتے ہیں جو میں کے دیتے ہوں کے دیتے ہو

قرائن

ا .....جن تعالى خطاب كرتا ہے على عليه السلام سے بيا يك تام ہے كس كا؟ روح اورجم ووثول كي مجموع كا ، روح اورجم ووثول

ا ..... توفی (بورالینے) کا اطلاق کس پر ہوگا؟ عینی علیدالسلام کے وجود یعنی روح وجسم دونوں پر۔ سر ..... رفع (افراءً) کس چیز کا ہوگا؟ روح اورجسم دونوں کا۔

ا الله كالمرفع (دوح دجم كالفانا) كل كالمرف وكا الله كالمرف وكا الله كالمرف

پس ان قرائن نے صاف کردیا کہ پیوفی ایک علیحدہ ہم کی توفی ہے جس میں نہ نیندکی کیفیت، نہ موت کی صورت بلکہ شکل ہی سب ہے جدا، یعنی توفی مع الرفع اور بید حضرت میسی علیہ السلام کے ساتھ اس طرح خاص چیسے بغیر باپ کے پیدا ہونا، انہی کے لئے خصوص اس توفی کا ممونہ کس آیت یا حدیث میں کسی ووسر فیض کے لئے طلب کرتا سراسر بیہودگی بلکہ فریب اور وحوکہ دہی، اس شان کی توفی کا وعدہ کسی کے ساتھ کیا ہی نہیں گیا اور نہ کسی کی توفی اس طرح ہوئی بلکہ جس طرح ان کی توفی اس طرح ہوئی بلکہ جس طرح ان کی توفی اس طرح ہوئی ہمیں خیال آتا ہے کہ ہندوستان میں ایک صاحب نے حیات میں علیہ السلام کو بدلائل ساطعہ تابت ہمیں خیال آتا ہے کہ ہندوستان میں ایک صاحب نے حیات میں علیہ السلام کو بدلائل ساطعہ تابت کرتے ہوئے۔ مرزائی چینی کا جواب دیتے ہوئے تمام مرزائی پارٹی کو 'آلیک ہزار رو پیانعا م کا

چینے " دیا کہ" اگر قتل تو نی ، دیغ کے ساتھ مستعمل ہے اور قاعل دونوں کا اللہ ہواور منعول 3 کی دوح 3 ات واصد ہوتو وہاں تو ٹی کے معنی اخذ مع الرفع می کے ہوں گے، نہ کوئی اور معن ۔ اگر کوئی مرزائی سارے قرآن کریم میں آیک مقام پر بھی اس کے خلاف دکھاوے تو اسے پہلے آیک ہزار روپیا نعام لے گا۔ "

اس چین کودیے ہوئے ہی برسوں گزر کے مرآج تک کی مرزائی کوجواب کی جرأت نه دو کی ، اس امر پرتمام مسلمالوں کا یقین وائیان که یقیناً معرب عیسیٰ علیه السلام بھی انسان ، اللہ کے بندے اور رسول عظیم الثان، بے فک حسب فرمان وا خبار عالم ما یکون وکان سیدانس وجان طبیدالسلام اس دنیا جس تحروتشریف لائیں ہے۔ لکار کریں ہے۔ دجال کولل فرمائیں ہے۔ پھر مدید منوره بی میں انتقال فرما کیں مے اور وہیں مقبره مبارکہ میں وفن کے جا کیں مے۔ حافظ کی نے آ من كل اللس ذاكلة الموت ألمى مرزا كاويانى في سارى اس فتم كى آ يول كوجع كر كا يى اعتمالی قوت مرف کردی ، تحرسب بے کاوگی ، اس لئے کدان کوتو اس وقت پیش کیا جائے۔ جبکہ مسلمانون کابیده بوکده معرمت میسی علیه السلام پر بعی موت بی ندآ کیگی \_ به فک به فک ده رجوع الى الله جس كے بعد محرونها كى طرف نداوشى موكا اور ضرور موكا \_ انجى رفع الى الله بوا ہے \_ يدكهنا كـ" أكركى في كوآكده كے لئے ذعره ركهنا ضاكى سنت بوتى لو معرت رحمة للعالمين (فداه اني وامي) كوركمتا "كتاب وسلت سے جہالت يوشي ملكن سے كل كوكوئي رئيمي كيے كراكركى أى كوافير باب كے بيداكرنا خداكى سنت اوتى و مضور دعمة للعالمين في كواس طرح ب باب كے پيداكرتا۔اى طرح ويكر جوان انبياء ليم السلام كا ذكر بھى كيا جاسكا بے۔ليكن ونيا جائتى يك معرت يسى عليدالسلام كى بيرالى توفى اوردوباره تشريف آورى كمالات محدى الله عن ك اظهاد كے لئے مولى كرى اسرائل كے نى اولوالعوم مى ونيا ش تظريف لاكي اور صنور الوط علی کے نائب وظیفہ بن کر ضدمات اسلام بجالا نیں تاکہ نی اسرائیل کے وہ اوگ جومرض اشیازسلی میں جالا ہوکر سے کہتے ہیں کہم تی اطعیل میں پیدا ہوئے والے نی کوئیس مائے ،ان ک حردنيس ثوث جائي ادروه اسرائل في معرت على ناصري كورعة للعالمين سيد الرطين والم اطاعت وخلافت كرتے ہوئے وكيوكرسب كےسب اسلام لائيں اور مجمع على كريہ في سارے عالم ك يى ان كى امت على شكور كالف كافرق، ندحسب ونسب كا المياز رسب مساوات كسافهان كوين في وافل اورساري ونياان كي امت في شال \_

..... وعد وقتم نبوت كفلاف بوتا-

.... ان کی شریعت کی شرورت وعدهٔ محیل دین کے خلاف ہوتی۔

الرغيرصاحب شريعت جديدني آتي تو

ا ..... وعدة خاتم التبيين كے خلاف موتا۔

٢..... ايسے بي تواورانهاء كے بعد بھى آعاس شل شان تخسيص شروى .

اللهم امنا وصدقنا بما اخبرنا نبينانيهم

ان عيسى عليه السلام لم يمت وانه راجع اليكم قبل يوم القيمة ان عيسى عليه السلام يأتي عليه الفنا

ندکورہ بالا احادیث کے متعلق حافظ بی نے تاحق سے کہنے کی بھی تکلیف گوارہ فرمائی کہ ''یکوئی معتبر روایتین نیس ندمحاح ستہ بیس ان کا وجود پھر قرآن ان کورد کررہا ہے مصح حدیثیں ان کورد کررہ ہے'' کورد کررہی ہیں۔''

یہاں انہوں نے یقیناحق شاگر دی مرز اادانمیں کیا۔ انہیں وہی کہنا چاہے تھا جوالیے مواقع پر مرز اقادیاتی نے کہا جب بھی علاء نے کلام اللی کی تغییر میں احادیث کو پیش کیا اور مرز ا قادیاتی کادم بند مواقو مرز اقادیاتی نے جھٹ کہدیا کہ۔

ا ..... " د چھش تھم ہور آیا ہے اے افتیاد ہے کہ حدیثوں کے ذخیرہ میں ہے جس انبار کو علیہ علم یا کرد کرے۔'' علیہ علم یا کرد کرے۔''

(حاشية تخذ كوازويين • ابنزائن ج ١٥ص٥١)

....r "اوردوسرى صديقول كوبم ردى كى طرح چينك دية بيل."

(اعازاحري ٢٠٠٠ فردائن ١٩٥٠ ١١٠)

حافظ می کولو خمر نیس مگر بال علم دین ہے معمولی حصہ پانے والابھی جاتا ہے کہ یہ کہنے سے کہ ' کوئی معتبر روایتی نہیں نہ محاح ستہ میں ان کا وجود .....الخ!' کوئی حدیث غیر معتبر نہیں ہوسکتی۔ کیا محاح ستہ کی حدیثوں کے سواتمام احادیث غیر معتبر ہیں؟ اور کیا محاح ستہ کی کسی حدیث میں کہ فیم کاضعف ہے تی ٹیل ؟ (اللہ اس جہالت سے بناہ میں رکھے)

 طرف قیامت کدن سے مملے اوث کرآنے والے ہیں۔

وفدنساری بی نجران کی در باررسالت می حاضری کا واقعد سیرت کی کتابول مین اس قدرشہرت کے ساتھ ذکر کیا گیا کہ تاریخ اسلام سے ادنی مناسبت رکھنے والے کو بھی اس کی خبر موگی۔ابن بشام نے تفعیل لکھی جس کاول جا ہے دیکھ لے۔ہم نے اس واقعہ کے صرف اس قدر حد كفل كياجس كاجهار مضمون تعلق تفا-اباس كى سنديان كي دية بين "اخسرج ابن جرير ابن ابى حاتم عن الربيع قال ان النصاري اتو رسول الله عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ فنضاصموا في عيسىٰ بن مريم عليه السلام وقالو له من ابوه وقالو على الله الكذب البهتان فقال لهم النّبي عَنْهُ الستم تعلمون انه لا يكون ولداً الا وهو ليشبه اباه قالوا بلي قال الستم تعلمون ان ربنا حتى لا يموت وان عيسي يأتى عليه الفنا قالو بلى "نصاري حنومات كن خدمت من حاضر بوت اورحفرت يلى بن مریم علیماالسلام کے باب میں مخاصمہ کرنے لگے اور کہا کہ (اچھا بتاؤ) ان کا باپ کون ہے؟ پھر خدا پر جموث بہتان باند صفے لکے۔ (لینی ان کوخدا کا بیٹا بتایا۔) حضوط اللہ نے فرمایا تم میں جانتے بیٹا ہیشہ باپ سے مشابہ ہوا کرتا ہے۔ انہوں نے کہا: ہاں! حضور نے فر مایا: کیا تم نہیں جانة كه مارارب و ايباز عروب كرم فين مرع كابن نيس اوريقينا عيسى عليدالسلام يرفنا آئ گ\_وہ ہولے بے حک ، یاللعب کراصلی سیحی تو حضور کے سامنے مبلیٰ " کہیں محرجعلی فعلیٰ سیع کے پیرو ''لا'' بی کھے جا کئیں۔

حفورا كرم الله فرائيس كدوه ابحى نيس مرے بلك مريں كے بيہ كم جائيس كر بيس وه مركئے حافظ فى كايد كہنا كدا قرآن ان كورد كرد ہاہے مسج حديثيں ان كورد كردرى بيں ۔ "بير صرف كہنا تى كہنا ہے۔ اگر حوصل قعالة كى ايك آيت ہى بيل دكھايا ہوتا كدا ان يسلى مات "عيلى مركئے ۔ "قرآن كريم ميں توكى جگد حضرت بيلى عليه السلام كے لئے "موت" كا لفظ استعال بى ندكيا كيا مكروى جہال ان كے دوباره آنے كے بعد تمام اہلى كتب كے ايمان لانے كا واقعہ بيان ہوا۔ يعنى ان من اهل الكتب الاليومنن به قبل موته (اس كا ترجمہ بي ہم وى لكوديں جو مرزا قاديا فى كے خليف فر برائے لكھا شايد مرزا فى الكرى باجا تيں) ترجمہ و نبيل كو فى مرزا قاديا فى كے خليف فر البت ايمان لائے كا ساتھ اس كے (عيلى عليه السلام كے) پہلے موت اس كى الميلى عليه السلام كے "دولى المي عليه السلام كے "دولى المي الميلى عليه السلام كے "دولى الميلى عليه السلام كے "دولى المي عليه السلام كے "دولى الميلى الى الميلى المي

اس سے زیادہ دجل وفریب اور کیا ہوگا کہ مرزا جی لفت کو بدلیں ۔ صرف وخو کو بدلیں، ناموں کو بدلیں، اپنی ڈیشنری ٹی ہنا کیں۔ تجب ان پر بی جوالیے کھلے کھلے امور کود کھتے ہوئے بھی ان کے فریب ٹیں آئیں اور مجمانے پر بھی راہ راست نہ یا کیں۔

مرزائي وتشنري كالموند الاحظه يو\_

مرزائی ڈیشنری	الغاظ
نورالدين ومحراحس	之为
شرلدميانه	بابلد
ظهوري	ومفق
جنت بادوزخ كالكزا	قبر
	J.
ده جس كوم زا	مديث
قادیانی ردی کرے	
نه	

יונוטוני ווט בעוש שבוב	
مرزانی و کشنری	الفاظ
غلام احربن تحسيني	عيني بن مريم
قاديان	كدعه
نوري جكه (اوروه مينار	المنابع
جومردا قادیانی نے	I pre
(lkecas	
خاعان مغل	الشريف
وه جومرزا قاویانی	قرآن
-2-11-11	iù,
(معاد الله)	

وغيره ناك من الخرافات لامول ولاقوة الإ بالله العلى العظيم

خطبهامامس

مافظ في ني كى جكه حضرت الم حن عليه السلام وكل آباء السلام ك قطبه ك كلمات وكم نے ابداب سے مجال والاتا كروك سيكوليس كرميات كى كے فوت من ايك والدے توديا\_اكردراعش موتى، عربى زبان كالمحيطم موتاتوسون كدامام حن في دعفرت على كى رحلت كا ذكر فرماتي موئ حرف تاريخ كى ابميت دكھاتے ہوئے معفرت منج عليه السلام كا ذكر فرمايا ادر وہاں بھی ای مسلمانوں کے عام اعتقاد کے مطابق حضرت علی کے انتقال کی کیفیت وقیق کے افظ ے فاہر کیا مرحدت سے ملیدالسلام کے لئے وہ لفظ نداستعال کیا بلکہ عرج کیا۔ اگر دولوں کی كيفيت بكسال ہوتی تو ايك لفظ استعال ہوتا عيلي عليه السلام كے رفع وعروج كا مسئله محاب وتالعين سے لے كرآج كك اليامشيور علا آر بائے كه جبال كيس بحى كوئى بحى اس واقعد كاكى عنوان سے ذکر کرتا ہے اس مخصوص کیفیت عروج کی طرف کسی نہ کسی انداز ہے سے اشارہ کربی دیتا ہے۔ وہی شان اس خطبہ کے کلمات میں بھی موجود ہے۔ حافظ فی نے حضرت ابن عباس کا ناملياجم نان كاعقيده پي كياب امام ن كاذ كركيا - ليج اب حطرت امام سن كاعقيده بمي لما حظر يجيخ رامام حس مجتى بيان كرح بي كرسول التُسكية في مايا: "كيف تهسلك امة انسا اولها والمهدى وسطها والمسيح اخرها "وهامت يوكر بلاك بوعكي م حس كااول میں موں وسط امام مبدی ہیں اور آخر می علیہ السلام۔ (مفلوۃ ص٥٨٣) یمال بیمی ظاہر موگیا کہ مېدى اورېي اوركى دوسر كىينى دىي كى بن مريم، بير زائيون كافريب ہے كەنتى دمېدى دونو ل

عمرسيح عليدالسلام

جوت موت میں جناب ما فقاصا حب بنج الکرامد کی ایک روایت پیش کرتے ہیں۔
(خالبان کے زود کی ریک آب محاح ست میں وافل ہوگی اس لئے کہ بقول ان کے سی حدیثیں تو
فقا محاح ستہ ہی میں ہیں) علی نے محققین نے اس جم کی تمام مدیثوں کو جمع فرمایا جس میں حضرت
میں کی عمر کا ذکر آیا اور جو فیصلہ مختلف احادیث میں تطبیق دسینے سے کیا جاسکا ہے۔ اس کا خلاصہ سے
ہے کہ ۱۲ سال ان کی عمر شریف کی وہ پوری مدت ہے جو اس زمین پر انہوں نے گزاری اور
سی کے مرزائیوں کی عام عادت ہے وہ میں مرض حافظ می میں میں کہ کی میں سے آدھا یا وَجملہ

لے لیا۔ حدیث کا کوئی جزو ذکر کر دیا تحقیق کرنا پورے جملوں پرنظر ڈالنا بیطاء کا کام۔ حافظ جی کو اس سے کیا نسبت تحریر طویل ہوتی جاتی ہے۔ ورندہم اس کی تفصیل بھی لکھدیتے۔ قبرسے علیہ السلام

سامعین جلدوعظ کو یا دہوگا ہم نے ترجمہ صدیث کرتے ہوئے بیکہا تھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضور رسول اکرم اللہ کے مقبرہ میں دفن ہوں گے۔ قبر اور مقبرہ کا فرق معمولی اردو پڑھے ہوئے بھی جانتے ہیں۔ حافظ جی کی دعوکہ دہی کے لئے کہ اول ہمارے لفظ کو بدلا پھر بید بہودہ بات تراثی کہ '' آخضرت کے گئے کہ وہ کہ کہ کون مسلمان جرات کرےگا۔' پھر قبر کی وہ نئی اصطلاح بتائی جو مرزائی و کشنری میں آئیس آ کھے بند کر کے نظر آئی، اور اس تحریف نے بھی ان کی جھے حاجت روائی نہی بلکہ موجب رسوائی ہوئی جیسا کے عنظریب ظاہر ہوگا۔

المضمون کی ایک مرفوع مدیث علامداین جوزی محدث نے "کآب الوقاء" میں نقل کے جس میں مصور سیدعالم اللہ فرماتے ہیں: "ینزل عیسیٰ بن مریم الی الارض فیتزوج ویولد له ویمکٹ خمساً واربعین سنة ثم یموت فیدفن معی فی قبری فیاقوم انا وعیسیٰ بن مریم فی قبر واحد بین ابی بکر وعمر (مشکوة میں ۱۸۰) "یخی معرت میں طیرالطام زمین کی طرف از یں کے پرشادی کریں کے رکھران

کی اولا دہوگی اور ۲۵ برس کے بعد روسات فرمائیں مے چرمیرے ساتھ میرے مقبرہ میں دفن کئے جائیں کے پر حشر کو میں اورعیسی بن مریم علیہ السلام ایک مقبرہ ہے اٹھیں مے ابو بکڑ وعمر کے درمیان - حافظ کی کمال تک حدیثوں کا اٹکار کریں کے اوران کی تحرف کو حدیثیں جلنے کب ویق یں قبرے آپ نے باغ جنت مرادلیا تو قطع نظراس کے قبر کا لفظ اس معنی کے لئے ندیتایا کمیاند اس معنی میں ستعمل ند کسی ابنت میں قبر کے بیمعنی آئے ندزبان عرب کاکوئی محاورہ اس کا شاہدافظ دفن كوكيا سيجي كا- باغ مي آرام كرنے كوفن موناكس ملك مي بولت بي ؟ قاديان كالمحصوص محاورہ ہوتو عجب تیس کدوبال کی ہربات بے دھنگی۔ دنیا میں توسیر وتفریح آرام کو ڈنٹیس بولتے۔ پرقبر كمعنى باغ جنت لين پر ابعا ك صفت كيے چيال بوكى ، اور باغ جنت يس قبرول كي شاركا كياطريقه موكاتح يف كرتے شرم لوندآئى موكى اور تحريف بھى الي كھلى اور ياطل تحريف كوئى اجہل بھی نہ کرے۔ حدیث شریف میں ہے کہ حضرت عیسلی علیدالسلام ازیں مے پھر شادی کریں کے پھراولا د ہوگی۔ ۴۵ برس و نیا میں رہ کر انتقال فرمائیں ہے۔ پس میرے مقبرہ میں وہن کئے جائیں مے۔ایے موقع پرکوئی کودن بھی نہ کے گا کہ قبر کے معنی مزار تبیں باغ جنت مے۔ باغ جنت توان حصرات کے غلاموں کے لئے بھی ہےاوران کی قبریں قطعہ جنت بنی ہوئی ہیں محر قبرے معنی كانكارتوكى طرح بنما بى نيس مديث من يايمى بكر حركو) من اورعيلى عليه السلام ايك مقبرے سے اٹھیں گے۔ ابو بکر وعرا کے درمیان۔ اب اگر قبر کے معنی دافتی مراد نہ کو، تو باغ جنت يهال كس طرح مراد بوسكا ہے؟ حديث شريف كا ايك ايك كلمه حافظ كى اس تحريف كو باطل كرر با ہے۔مرزائیوں کی غیرت پر جرت ہے کہ آئیں الی صرح باطل بات زبان سے لکا لئے کی جرأت س طرح ہوتی ہے۔

حافظ فی نے ہماری لقل کردہ ایک حدیث پرادر ہاتھ صاف کرنے کی کوش بے چاک گئر بے چاروں نے حدیث پر تقید کس طرح کیا کرتے ہیں۔ انہوں نے ناحق براہ مناد بیلکھا کہ فلال حدیث معتبر جیس ان کے لئے سیدھی بات وہی تھی جومرزا قادیانی نے کہا کہ 'جوحدیث ان کی مرض کے فلاف ہودہ دوی کی ٹوکری میں '' معاذ اللہ وہ ناحق صاحب کر العمال کو بدنام کرتے ہیں اور این عساکری تمام پردا بھول کو تا قابل اعتبار مناتے ہیں۔ انہیں آئی تمیز کہاں کہ کی کتاب کو نامعتبر کہنا تو کیا حدیث کو ضعیف کرے گا۔ اگر خاص مناتے ہیں۔ انہیں آئی تمیز کہاں کہ کی کتاب کو نامعتبر کہنا تو کیا حدیث کو ضعیف کرے گا۔ اگر خاص

کی مدید پرجریم میم کی جائے وہ کی پایدانقبار سے مباقد تھیں ہوتی اور جریم میم کی مدید کو نا قابل استدال تھیں کرکئی ورنہ ہر مدید کوجو جائے نامعتر تنا دیا کرے۔ بھی اصول مدید کو خواب میں بھی دیکھ ہوتی اور اور ایک مدید شعف بھی ہوتی اور اور ایک مدید شعف بھی ہوتی توجب اس معمون کی بکرت مجے مدیثیں وارد ہیں اور اس پر است کا اتحار ہے تو الکار کا کیا گل؟ لا جب اس معمون کی بکرت مجے مدیثیں وارد ہیں اور اس پر است کا اتحار ہے تو الکار کا کیا گل؟ مرف ایک مدید ہی ہوتی اور وہ بھی ضعیف بدی تو کیا گاہل الکارتی ؟ بقول مرز ا قادیاتی تھی تو مدید ہی، کس مدی مهدیت وسیحیت کے ہوتی تو کیا گاہل الکارتی کیوں نہ انی جاتی ضعیف مدید اس وقت جھوٹی جاتی ہے جہدوہ تو کی وقتی کے معارض ہو، اس کا معارض بی کہاں ہے؟ افسوس ہے ملی اور مدارک علید شی ڈیل دے کر وقعی کے ایکان پر اور کرنا۔ اللہ ہدارت کرے۔

مؤطاام مالک کی مدیث کا حوالہ ویتے ہوئے اس سے میعنی تکالنا کہ معرت عائشہ كے تجره ش تين مقبرون بي كا بوتا مقدر الله الله كى كى مزيد جالت كا ثبوت ہے۔مديث ش اس کی رمتی ہمی نہیں بیالص افتراء اور حض بہتان ہے۔ فیرت موتو حدیث میں وہ لفظ بتا کیں جس كاتر جمه يه وكر جره صديقه من تمن قبرول عن كامونا مقدر تفاسآب كدين كامداراني افتراء يردرازيوں بري ہے؟ جوت شےكائى ماهداكى دليل كس في مانا ہے؟ يرتو ايك على اصول ہے آپ اس کونہ بچھ سے لواتا جمعن بھی آپ کی عمل سے بالاتر تھا کہ خواب میں کی کوایک شے کے پیدا ہونے کی فر ملتااس کے اور اولا و بونے کا افکارٹیس فواب کے دریعہ سے حضرت امام حسناکی ولادت کی فردی گی او کیاس کے بیمعنی میں کہ حضرت فالون جنت کے اور اولا دہی نہ ہوگی۔اگر حعرت مديقة كان خواب من ان كحجرة مباركه من حضورسيد عالم الله اورشخين جليلين ك دفون مون ك فرب وال كاصاف مطلب يب كدعفرت مديقة ك زمان على يتمن حفرات آرام فرما کیں گے۔ندیمعنی کے محراور قبرای ندہوگی۔صفرت کے ملیدالسلام کا فن ان کے زماندش شین اس لئے ان کی خواب میں اس کا بیان مجی تیس اور میان کی صاحت بھی کیا جبر مج مديد بي مراحد كماتوالكايان موجود بوكياخاب عن اسكايان شهوني ان تمام مح اماد يث كالكارجائز بوجائك؟

الس امريه ب كمرزال اور مديث جمين؟ ووالوسي بين منهمين كرون بل

مجد کے لئے ایمان شرط،جب شرط تیں تومشروط کہاں سے آئے؟

حدید کومرز اقادیانی اوران کے حواریان کیا جھ سکتے ہیں جبکہ بقول حافظ کی مدتوں 
عدر آن کریم کے لفظوں کو بھی مرز اقادیائی نہ بجھ سکتے بلکدان کے الہام کرنے والے نے بھی ان 
کونہ جھیا پایسوں ایسے عقیدہ ش جھا ارہ دیا جوان کے ظیفہ نمبر اکنز دیک شرکا ان عقیدہ ہے۔
حافظ کی کا دعویٰ ہے کہ 'جب تک مرت طور پر مرز اقادیا نی کو خدائے تعالی نے فہر نیس دی دہ بھی ملمانوں کے رسی عقیدہ کو تسلیم کرتے رہے۔'' کیا حافظ جی نے پیجھ لیا ہے کہ دنیا میں کوئی عقل 
والدر ہائی ہیں جو اتی موثی ہات کو بھی مان جا کہ کسی محاملہ میں حرام وطال جائز و تا جائز کا امر یا 
فیس دوسری چیز ہے اور ایک تاریخی واقعہ بلکہ ایک لفظ کے لغوی میں دوسری چیز ، مرز اقادیا نی تو یہ 
دمون کرتے ہیں کہ '' تو فی کے معنی در حقیقت موت ہیں۔'' تمام آ بیش تمام حدیثیں تمام لفت عرب 
بھول ان کے سب کے سب اس کی تا ئیکر تے ہیں ہیں اس سے اتا تو قابت ہوگیا کہ۔

(ازالدادهام سالاه، فردائن عسم ١٠٠٠)

پس اب نه (مرزائوں کو) قرآن سے مطلب، نه حدیث سے فرض، نه لغت عرب سے بحث، مرف سد کھ لینا ہے کہ مرزا قادیانی کا الهام بچایا جمونا خدا کی طرف سے ہے یا شیطان کی طرف سے ؟اس کی پیچان خدائے قد وس نے قرآن کر کی قس بتا بی دی کہ: ''لسو کسان من عند غیر الله لو جدوا فیه اختلافا کثیرا ''اگریةرآن غیرالله کی طرف سے بوتا و تم اس میں بہت اختلاف یا تے لینی جن الهاموں میں اختلاف بووه شدا کی طرف سے بیس انساف پند معزات بخورد یکسیں کراس مرحوم مالهام کی روسانسی متوفیل کے متی ہوئ ''میں تھے مارنے والا ہوں۔'' چنا نچے بتول مرزا قادیائی معزرت میلی علیہ السلام مرکئے۔اب درم امرعوم دالهام دیکھئے جناب مرزا قادیائی (رائین احمدیس 110، ترزان جام ۱۲۲۲ ماشیہ) میں درم امرع کے الی۔ اسے میلی المام مرکئے۔اب فرماتے ہیں کہ: بحداس کے الہام ہوائی عیسی انہی متوفیل و دافعک الی۔ اسے میلی (بہال

عیلی سے مراد جناب مرزا قادیانی بین اس لئے کہ بدالہام ان پر مود ہا ہے ان کے متعلق بے۔ رمعاند الله) ) "میں تھے کائل اجر بخشوں گا نیز فر مایا اے عیلی (مرزا قادیانی) میں تھے کو پوری نوست دوں گاادرا بی طرف اٹھاؤں گا۔ "

خداراانساف شرط بلد! كوئى غوركرك كداس مزعومدالهام على جبكد لفظ متوفيك مرزا قاديانى كے لئے استعال كيا كيا توالهام بى عين اس كمعنى "كافل اجر بخشوں كا-" فرما ي محد "بورى نعمت دوں كا-" بتائے كة اور جب يكى دى ربانى حضرت عيلى بن مريم كم متعلق قرآن تحكيم على ذكر بوئى تو مرزا قاديانى بى كے مزعومدالهام على بير منى بتائے كة كد" وه فوت بوچكا ہے " وبى لفظ جب مرزا قاديانى كے لئے الهام على بولا كيا توالهام كرنے والے نے اور معنى بتائے وبى لفظ بالكل اى شان سے اسى عبارت على جب عيلى عليه السلام كے لئے آيا تو الهام كرنے والا دوسرے معنى بتائے بياتو بيم مفترى وكذاب مرنے والا دوسرے معنى بتائے بياتها م كام كى تو يا محالة على محالة اللهام كرنے والا دوسرے معنى بتائے بياتها م كام كائى بى مفترى وكذاب -

سيح خدا كاالهام بميشه

اس شکل کود کھتے ہوئے ہمیں یقین ہے کہ مرزائی صاحبان اپنی آئندہ تحریروں میں 
دو توفی کے معنی کے متعلق جہاں اور شرطیں کھتے رہے اب اس شرط کا اضافہ کردیں گے اور یہ کھیں 
کے کہ 'دو تی باب تفعل سے ہونا فاعل اللہ ہومفول بہ خاص حضرت سیلی علیہ السلام ہی مریم سی 
عاصری علیہ السلام ہوں تو اس کے معنی موت ہی کے ہوں گے۔' ورشا گروہ یہ شرط شدلگا کیں گے تو 
ان کے چہتے کے جواب میں مرزا قادیانی کے مرعومہ الہام (رابین احمدیم 190، 200، شرائن جا میں ۱۹۲۸ ہوں کے جواب میں مرزا قادیانی کے مرزا قادیانی کو بھی تو اعجازی کلام کا دعوی ہے ہی اور اس کے معنی چونکہ وہیں (بدرعم مرزا قادیانی) الہام ہی میں میان کردیے گئے ہیں۔ البذا اور اس کے معنی چونکہ وہیں (بدرعم مرزا قادیانی) الہام ہی میں میان کردیے گئے ہیں۔ البذا مرزا تودیانی کو البیاری کو ان کے ایک میں میان کردیے گئے ہیں۔ البذا

۲ ..... حافظ بی نے اپنی اس عبارت میں میجی مان کیا کہ''حیات می مسلمنانوں کا رسی عقیدہ تھا۔ ای گئے مرزا قادیانی اے تعلیم کرتے رہے۔''

لیں جب حافظ جی کو پیشلیم ہے کہ حیات کے تمام مسلمانوں کا عقیدہ تھا تواس میں بھی انہیں تا مل جب کہ حیات کے تمام مسلمانوں کا عقیدہ ممات کے کا سکھایادہ انہیں تا مل ندہوگا کہ اس کے بعد (مزعوم الہام بن کے در بعہ بنی) جوعقیدہ ممات کے کا سکھایادہ اس عقیدہ کی خلاف ایک نیا طریقہ تھا۔اب ہم حدیث شریف میں دیکھتے ہیں کہ پرانے طریقے کی خلاف نیا طریقہ تاریخ الے کرنا جا ہے۔
کیخلاف نیا طریقہ بتانے والے کون ہوتے ہیں اور ہمیں ان کے ماتھ کیا سلوک کرنا جا ہے۔

حضور ثی اکرم الحقی فرماتے ہیں: ''ان بین یدی الدجال کذابون ثلثون او اکثر قبال ما ایتھم قال ان یاتوك بسنة لم تكونوا علیها یغیرون بها سنتكم و دین کم فاد رأیتموهم فاجتنبوهم و عادوهم (رواه الحر ان من ان من من '' و چال سے پہلے عمل یا زیادہ کذاب ہول کے۔ایک سحائی نے پوچھا کدان کی نشانی کیا ہے؟ حضو میں نے فرمایا کدوہ تمہارے پاس وہ طریقہ لے کرآ کی گیر کے جس برتم پہلے نہو کے وہ اپنا اور ان سے عداوت تمہارے طریقہ اور ان سے عداوت رکھا۔

ناظرین! آپ نے دیکھ لیا بن لیا جمنوں کی ہیں دراورای باتوں کی بھی فہریں پہلے ہی سے دے دین ہر تم کی پیچائیں بتاویں عفول انتم منتھون! اب بھی اسی و چالی فتنہ سے نہیں بچو گے؟

مافظ بی کی دوور قبول کا جواب مخلف عنوالول کے ماتحت فتم ہوا۔ ان کا اس دوور تی میں آخری جموث کہ ( مافظ بی کی )'' ان تحریروں نے ہمیشہ پریشان کیا ہے۔''

مارشس والول پرروش کہ پریشان ہم تھے یا حافظ تی، جواب کا''وندان شکن'' ہوتا ولائل سے ظاہر۔ بہرصورت ہمیں ان فضولیات سے پچھسر وکارنہیں۔ وہ ہمیں اس سے زیادہ سب وشتم کرلیں لیکن خدار اللہ جل وعلاور سول الٹھائے پرحملہ سے باز آئیں۔

باوصف مشاغل کیرہ چلتے چلتے قلم ہرداشتہ دونمبروں کے جواب دے بی چکا تھااب کہ جہاز میں سفر کررہا ہوں، چار دل طرف نصاری کا جوم ہے خود میری کیبن میں چارکیتھولک پادری میرے قریب کے کیبن میں پادر ہوں کا انسیٹر پر ڈسٹنٹ پادری وغیرہ بھی بہت ہے آزاد خیال افراد میں بھی بہت ہے منجلے .... میراوبی حال ہے جو مارشس میں تھا چارد ل طرف جمتان قسم کے مسائل پوچھنے والے، جوم کے ہوئے اور میں تن تھا جواب دینے کے لئے۔ یکسوئی کے ساتھ تحریر کی مہلت عثقا، پھراس پریہ جیب ماجرا کہ ایک طرف دائیں آئے میں سخت درد، دوسری طرف تکلیف درد۔ معاہمة تعالی ای حالت میں جو پھے کھا گیاوہ حاضر۔

مالک عالم کلام میں اثر دے جوناظرین کے قلوب کوانوار ہدایت سے بھردے۔اگر اسے دیچے کرایک مرزائی بھی راہ راست پرآ کیا تو یہ بہترین شروہ دگا۔

جھے مسودے کو صاف کرنا تو کہا بغور تظر وائی کی بھی فرصت نہیں۔اس لئے ناظرین سے التجاہے کہ اگر کہیں سے دوستی یا کی معاف فرما کیں اور بالفرض ناقل وکا تب صاحب سے

كتابت على غلطى بوتو مجعة ومدوار شدينا كيل بلك خود اصلاح فرماليل، وعاسة فحريش بميشدياد كرت ريس كها لك عالم اعدائ وين كى مركوني ادروين يمن كي مح خدمت ك لئر مريد قوت وحت مطافر مائد آميدن شم آميدن بسجساه طسه وينسيدن مُنتَهَا وعلى اصدابه اجمعين وآخر دعوانا ان الحمدالله رب الغلمين!

مجرعيدالعليم الصديقي القادري كيبن ۲۱۹ ماليس اليس جزل وارد ...... يم م ك ۱۹۲۹م

تقريظ بيل

صدرالا فاضل بدرالمماثل خليفة اعلى حضرت

علامه مولانا سيدمحه تعيم الدين قادرى اشرفى حفى مرادآ بادى

بسم الله الرحمن الرحيم · نحمده و نصلى على حبيبه الكريم! عورية ومجى حامى وين تاصر شرع مثين مولا تا الحاج شاه محرع بدالعليم صاحب صديقي سلمه العلى الولى ومنظر من شركل فوى وايده بالايدالقوى في مرزائي كاقلم برواشته جواب سفرى رواروى اور جباز پر طاقاتوں كے جوم شي ايسا لكما كه بايد وشايد حقيقت واضح موكى اور مرزائيت كے بطلان كاير وه فاش موكيا۔

مرزائی ملغ کا رد بحر الله اللغ وج پر بوا اور مرزائی دین کی بنیادی معزازل بوکئی سلامت بیان ، روانی مضمون، قوت ولیل، حسن اوا ایک ایک بات قابل تعریف ہے۔ الله تعالی جناب مولانا کی اس تحریر کو کم گشتان راہ کے لئے ذریعہ بدایت بنائے۔ ورحقیقت مولانا موصوف اسلام کی بہت بدی خدمت انجام دے رہ بیں اور انہوں نے دور درازمما لک اور جزائر بھی کئی کر برو بحر کے سنروں کی صعوبتیں برواشت کر کے اعلاء کلمة الله کے لئے اپنی خدشی وقف کر دی ہیں۔ جزاء الله تعالیٰ خیر الجزاء!

كتبه العبد المعتصم بحبله المتين محرفيم الدين الرادآبادى غفرلدالهادى!



## بسواللوالزفان التجام

اعلم ان ختم النبوة على سيدنا محمد الله الله دلائل: منها .... الاوّل:

قوله تعالى: ﴿ ماكان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النّبيين (احزاب: ٤٠) ﴾ لان قوله تعالى: "خاتم النّبيين" حجة قاطعة على ختم النبوة على محمد شُكّات والهذا كان اشفق وارحم على امة لان النّبي الذي بعده نبى يجوز أن يترك شيئاً من النصيحة والبيان لانها يستدركها من بعده واما من لا نبى بعده فيكون اشفق وارحم على امته واهدى بهم من كل الوجوه.

منها .... الثاني:

قوله تعالى: ﴿كان الناس امة واحدة يبعث الله النّبيين مبشرين ومنذرين وانزل معهم الكتب بالحق ليحكم بين الناس (بقره:٢١٣) لان هذه الآية تغيد ان كل نبى لا يكون نبياً في اصطلاح الشرع الا من يجمع الصفات الاربعة:

الاولى: أن يكون مبشراً والثانية: أن يكون منذراً

والثالثة: أن ينزل معه الكتاب بالحق

والرابعة: ان يكون سفيرا بين الخالق والمخلوق في الهداية والافاضة كما يدل عليه قوله تعالى: ﴿لِيحِكُم بِينِ النّاسِ (بقره:٢١٣)﴾

فلولا ختمت النبوة على سيدنا محمد الله وجاز ان يكون بعده نبى يلزم ان ينزل معه الكتاب كما توجبه الصفة الثالثة فيقدح في كمال المقرآن في التعليم فلا يصدق قوله تعالى: ﴿اليوم اكملت لكم دينكم (مائده: ٣) ﴾ ثم اعلم ان الآية المصدرة كما تدل على ختم النبوة على سيدنا محمد النات الله على أمرين آخرين.

الاوّل: ان النبوة في اصطلاح الشرع لا تكون الا نبوة تشريعية لا ظليا وبروزيا كما اخترعه اهل زماننا فان يسئل ان هارون عليه السلام كان نبيناً ولم يكن صاحب امة ولاكتاب يجاب بان هارون عليه السلام كان صاحب امة وصاحب كتاب.

اما الاول فلانه تعالى قال في البقرة ﴿ال موسى وال هارون﴾ فنكر ال موسى اولاً وال هارون عليهما السلام ثانيا استقلالا فكان كل واحد منهما صاحب امة فال موسى عليه السلام هم الذين استفادوا في بركاته وآل هارون هم الذين استفاضوا في فيوضاته.

واما الثنائي فلانه تعالى قال في الضغت ﴿واتينهما الكتاب المستبين ﴾ أي اتينا كل واحد منهما الكتاب المستبين ونظيره قوله تعالى ﴿وانزل معهم الكتب (بقره:٢١٣) ﴾ فان المراد انزل مع كل واحد منهم الكتاب اذ ارادة انزالا لكتاب الواحد مع جميعهم ظاهر البطلان.

والثالث ان النبى في اصطلاح الشرع لا يكون نبياً الا من بعث في الله بالهديات والوحى وجعل سغيرا بين الخالق والمخلوق في تبليغها والساعتها بين الناس كما تقتضيه الصفة الرابعة ولايكون نبياً بمجرد والساعتها ولا يكرن الناس كما تقتضيه الصفة الرابعة ولايكون نبياً بمجرد الوحى والمكاثمة والا يلزم ان يكون الحواريون انبياه حيث قبل تعالى في المائدة فواو حيث ال الحواريين ويدل على نفيه وبطلانه قوله تأثيلًا لم يكن بيني وبينه (اي عيسي عليه السلام) نبى فمن توهم ان النبوة مجرد الوحى ومكالمة الملك فقد حاد عن الصواب الى ترى الى قولة تعالى في القصص فواوحينا الى لم موسى مع انها لم تكن نبية ثم اعلم ان النبي بالمعنى اللغوى اى المخبر في الله سواه كان لا فاضة الناس ديناً او امراً بالمعنى اللغوى اى المخبر في الله سواه كان لا فاضة الناس ديناً او امراً ولذالم يجتراه ابو بكر ولا عمر ولا عثمان ولا على على ان يستعمل فيهم لفظ النبي بالمعنى اللغوى مع انهم فنوا في نبينا المعنى اللغوى المعنى اللغوى مع انهم فنوا في نبينا المعنى اللغوى المعنى اللغوى مع انهم فنوا في نبينا على ان يستعمل فيهم لفظ

النّبى عُنَائِلًا قال عُلِيّلًا "غير القرون قرنى" ولذا لم يجوز شبابا اهل الجنة والحسن والحسين استعماله فهما مع انهما كانا معاً جمال النّبى عُنَائِلًا ظاهراً وباطناً ولذا لم يخبر قطب الاقطاب الشيخ عبدالقادر الجيلاني قدس سره استعماله فيه مع انه قال خضنا بحراً لم يقف على ساحلة الانبياء اى فنينا في النّبي الامي الذي هو كالبحر في السخاه فمن ادعى النّبوة بعد نبينا عَنَائِلًا لم يكن مجدداً ولا مهديها ايضاء لان الافتراء ليس من شان المجددية والمهدوية.

منها ..... الثالث

قوله تعللى: ﴿تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعلمين نذيرا (فرقان:١)﴾ اعلم ان هذه الآية تفيد ان نبينا المالي الفضل العالمين مل الفضل النبيين.

اماالاوّل: فلانه ينهم منها أن نبينا الله الكتاب الالهي المعالمين نذيراً فهو نبي العالمين والعالمين والنبي العالمين والعالمين والنبي الفضل من امته.

اما الثانى: فلانه يتجلى منها ومن قوله تعالى واليوم اكملت لكم دينكم (مائده: ٣) إن نبينا عنها بعث بالكتاب الآلهى الجامع الكامل لتبليغ العالميين كلهم اجمعين والتبليغ الذي قسم من قبل بين الف نبى او الفين فوض والزم اداته الى نبينا الواحد مُنابِّه فنبينا عنه الكمل في سائر النبيين الحقيقة وفي علم الله سبحانه فهو الانسان الاجمع الاكمل في سائر النبيين فهو افضل النبيين فلو جاز أن يكون بعد نبينا منابع نبي يلزم أن يكون النبي المتاخر افضل في نبينا منابع وهو ظلهر البطلان لما مرد أما اللزوم فلانه كما يتحرك كل متحرك لتحصيل المطلوب واذا وجد مطلوبه سكن ووقف كذلك تحركت النبوة في نبى الى نبى ثم الى نبى لانه كان مطلوبها الانسان الاجمع الاكمل فلم تقف على آدم عليه السلام ولا على نوح عليه

السلام ولا على ابراهيم عليه السلام وغيرهم في الانبياء فاذا وصلت الى النات المحمدية ووجدتها سكنت ووقفت لانه الانسان الاجمع الاكمل وهو مطلوبها وقد حصل فلوا جاز أن يكون بعد نبينا أثبات نبى ولم تختم النبوة عليه يلزم أن لا يكون الانسان الاجمع الاكمل بل يكون النبي المتاخر الانسان الاجمع الاكمل بل يكون النبي المتاخر الانسان الاجمع الاكمل فهو افضل منه ويبطل قوله تعالى: ﴿تبارك الذي النائزة على الواحدة كما مرفي التفصيل ولما كان في ارادة الله الازلية أن تختم النبوة على الواحدة كما ابتدات في آدم على الواحدة وتذهب الاجنبية وتحيير بنو آدم قوماً واحداً كما أنهم تحت نوع واحد بعث تعالى بالكتاب الجامع الكامل الانسان الجامع الكامل الى العالمين كلهم نبياً مشتركاً واحداً فضارت بنو آدم قوماً واحداً اختتاماً كما كانو ابتداء

أتخضرت المنف كالوت روحاني كاسلسلة اقيامت غيرمنقطع

اس آے کا یہاں کیا تعلق ہے؟ اصل مغمون آ آ تخضرت کے کا اسوہ حد ہوتا تھا اور
یہ کہ موموں کا تعلق آپ سے روحانی تعلق ہے اور آپ موموں کے لئے روحانی طور پر باپ ہیں
ای مغمون کو یہاں اوا کیا ہے اور بتایا ہے کہ مستحقہ تجارے مردوں میں سے کسی کے باپ ہیں
لیمن چھکداس سے جسمانی اور روحانی دونوں شم ک'' ابوت'' کی تھی کا اشتہا ہیدا ہوتا تھا س لیے
حق استدراک کن سے فی الفوراس کا از الد کیا اور قربایا: '' رسول الله'' وہ اللہ کرمول ہیں،
لیمن روحانی طور پر تجارے باپ ہیں، کے تک ہراکی رصول اپنی امت کے تی میں روحانی طور پر
باپ کا تھم رکھتا ہے، جس طرح جسم کی ابتداء باپ سے ہوتی ہے، روحانیت کی ابتداء رسول سے
ہوتی ہے۔ پس' درسول الله'' کا لفظ لاکر آپ مالیہ کے ایوت روحانی کو تائم کیا۔ لیکن کہاں پھر

قاتم کے معنی "مهر" بھی ہیں اور" آخر" بھی، کین کسی قوم کے "فاتم" اور" فاتم" سے مرادان میں سے "آخری" ہوتا ہے: "خِتام القوم و خَاتمهم و خاتِمهم اخرهم "(لسان العرب) اور" خاتم" اور" خاتم "البیین اور "فاتم البیین" کہا۔ اس "فاتم البیین" کے معنی ہیں آخری نبی (لسان العرب) اور آپ اللہ کو "فاتم البیین" کہا۔ اس کے کہ نبوت کو آپ کے ساتھ فتم کردیا (مفردات امام راغب)" فاتم البیین" کے معنی لغت سے اور بیان ہو بھی ہیں۔ انبیا میں المالم ایک قوم ہیں اور کسی قوم کا" خاتم" کے معنی نبیول کی مهر سے المین کرکھتا ہے۔ لین ان میں آخری ہونا، پس نبیول کے "فاتم" کے معنی نبیول کی مهر سرف ایک بی بی در کری ہیں۔

تفسير خاتم النبيين بالاحاديث النبوية

یہاں ان سب احادیث کے فل کرنے کی مخبائش نہیں جن میں '' فاتم النبیین'' کی تقریح کی مخبائش نہیں جن میں '' فاتم النبیین'' کی تقریح کی گئی ہے یا جن میں آنخضرت کے بعد نبی کا ندا تا بیان کیا گیا ہے اور بیا حادیث متواردہ میں جو صحابہ کی ایک بڑی جماعت سے مردی ہیں اور امت کا اس پر اجماع ہے کہ اسخضرت کا نس پر اجماع ہے کہ اسخفرت کے ایک کی اس پر اجماع ہے کہ اس پر اجماع ہو کہ کا نس پر اجماع ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ کا نس پر اجماع ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ کا نس پر اجماع ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ کی کی کا نس پر اجماع ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ کی کہ کی کر اس پر اجماع ہے کہ کی کر اس پر اجماع ہے کہ کی کر اس پر اجماع ہے کہ کر اس پر اس پ

صدیث اوّل: جس شی لفظ دوم النبین کو تغیر زبان نوی الله سعروی ہے۔
مثل علیہ ہے۔ مثلی ومثل الانبیاء کمثل رجل بنی بیتا فاحسنه واجمله
الاموضع لبنة من زاویة فجعل الناس یطوفون به ویتعجبون له ویقولو ن
هلا وضعت هذه اللبنة قال فانا اللبنة وانا خاتم النبیین "یخی بری مثال اور
نبول کی مثال ایک فضی کی مثال ہے۔ جس نے ایک گر بنایا اور اسے ایجا خوصورت بنایا سوائے
کو نے کی اینٹ کو لوگ اس کر وگومت اور تجب کرتے اور کہتے اینٹ کو لوگ سی لگائی سو

ووسرى مديث: ابوداو داور ترقرى ش افظ (دفتم النبيين) كافير بول ك ب: "انسه سيكون في امتى كذابون ثلثون كلهم يزعم انه نبى وانا خاتم النبيين لا نبى بعدى "يتى ميرك امت ش" تعين كذاب " بول عمر جرايك ان ش سے جموا دوگا كرے گا كدوہ تى ہاور ش " دفتم النبيين" بول مير بعد كوئى تي تيس ۔

اورتیسری حدیث: جوسلم، ترندی میں نسائی کی ہے بیدذ کرہے کہ جھے چھ چیزوں میں دوسرے انبیاء پلیجم السلام پرفضیات دی گئے ہے۔ جن میں چھٹی بینہے کہ'' ختم ہی النّبيون'' پینی میرے ساتھ نی فتم کئے گئے ہیں، وہاں بجائے'' خاتم النّبیین''کے بیلفظ رکھ کر بتا دے کہ ''خاتم النّبیین''سے بچی مرادہے نہ کچھ اور۔

دہ احادیث جن میں آپ آئی کے آخری نی ہونے کا ذکر ہے اور وہ مجی در حقیقت

د خاتم النبیین کی تغییر بی ہیں۔ بہت کی ہیں مثلاً ایک حدیث میں ہے کہ بنی اسرائیل میں نی

کے بعد نی آتا تھا۔ لیکن میرے بعد نی شآئے گا۔ بلکہ ظفاء ہوں کے ادرایک حدیث میں ہے کہ
میرے بعد کوئی نی ہوتا تو عرقہ بوتا اور ایک میں ہے کہ علی کی نبیت میرے ساتھ وہی ہے جو بارون
کی مولی علیہ السلام کے ساتھ ، لیکن میرے بعد کوئی ٹی نبیل اور ایک میں ہے کہ میرانام عاقب بادرایک اور عاقب الذی لیس بعدہ نبی اور عاقب الذی لیس بعدہ نبی اور عاقب الذی لیس بعدہ نبی اور ایک میں ہے کہ نبین کے باقی نہیں رہا گرمیشرات۔

ادرایک پس ہے کہ نبوت اور رسالت منقطع ہوگی۔

اوردس حديثول من ہے كـ "لانبى بعدى" كينى مرے بعدكوكى تي تيس -

اورائی مدیشی بن بی آپ الله کوآخری نی کها کیا ہے چہ ہیں۔ اس قدرز بردست شہادت کے ہوتے ہوئے کی مسلمان کا آخضرت ملک کے آخری نی ہوئے کا اٹکار کرنائیات اوراصول دی سے اٹکار ہے۔ لو عاش ابر اھیم لکھان نبیا پر بحث

اور "فتم نیوت" کے ظاف جو کھ احادیث بی سجما گیا ہے وہ این باچہ کی ایک صدیث ہے۔ "لو عاش ایراہیم لکان نمیا" گر اول اس سے امکان نیوت نیس لگلا، بلک اس کی مثال الی بی ہے ہیں الکان فیعما الهة الا الله لفسدتا "جس طرح یہاں دوخداؤں کا ہونا ودونوں متنع امرین، ای طرح وہاں ایراہیم کا زعره رہنا اوراس کا نمی ہونا ودونوں متنع امرین، ای طرح وہاں ایراہیم کا زعره رہنا اوراس کا نمی ہونا ودونوں متنع ہیں۔ دومرے اس صدیث کی سندیش خودسے آوال سے ہوتی ہے۔ شلا بغاری می عمداللہ بن الی اوٹی کا قول: "لمو قضی بعد محمد اللہ تنہ تبی عاش ایرا هیم ولکن لا نبی بعده " اوٹی کا قول: "لمو قضی بعد محمد اللہ تنہی عاش ایرا هیم ولکن لا نبی بعده " لین اگر آئے خرے اللہ کے اور کوئی نمی مقدر ہوتا تو آپ کی تاریخ کا بیٹا ایراہیم زعره رہتا ہی کی مقدر ہوتا تو آپ کی تاریخ کا بیٹا ایراہیم زعره رہتا ہی کی تعدر ہوتا تو آپ کی دور بنا تو نمی ہوتا ہیں وہ اتی تیں دہا کی لم یبق لان نبیکم آخری نمی ہوں۔ آخر الانبیاء "خری نمی ہیں۔

حفرت عائشة كاقول

سندقول كرما مندركى جاتى ہے۔ اگراس قول كوسى مانا جائے تو كين اس كے معنى بيذك جائم كي كر معرت عائشها مطلب بي تھا كدودوں با تين اكشى كنے كى ضرورت جين - " خاتم النبيان "كافى ہے۔ جيسا كر مغيره بن شعبه كا قول ہے كہ ايك فض نے آپ كرما ہے كہا " خاتم الانبياء ولا نبي بعد و" تو آپ ئے كہا " خاتم الانبياء "كبا تحجه بس ہاور يہ محى مكن ہے كہ آپ كا الانبياء "كبا ولا نبي بعد واقع ہو كھے ہيں تو مطلب ہوكہ جب اصل الفاظ" خاتم النبيان واضى ہيں اور احادیث نبویہ واقع ہو كھے ہيں تو وى استعال كرويين الفاظ قرآئى كو الفاظ حدیث ہرتہ ہے دو۔ اس سے بيكهاں لكلا كرآپ الفاظ حدیث ہوئى قروہ محى قائل تعول نہ مدیث ہوئى تو وہ محى قائل تعول نہ موجی جب تھیں۔ مدیث ہوئى تو وہ محى قائل تعول نہ موتى جب تا ہمانى تا

صراط الذين انعمت عليهم!

"انعمت عليهم " \_ كون مرادين؟ قرآن كريم خود حرا تا بك "الذين انعم الله عليهم من النّبيين والصديقين والشهدا، والصلحين (النّاء) على وه انبیاءادرصد این اور شنیداورصالح بین- يهان ني كالفظ آجائے سے بعض لوگول كو يفوكر كى ہےك خود"مقام نبوت" مجى اس دعاك ذريع بي سكا بهادركو بإبرسلمان جرروز بار بار"مقام نبوت" کوی اس وعاکے وربعے سے طلب کرتا ہے۔ بیا یک اصولی فلطی ہے۔ اس لئے کہ تبوت محض موہبد ہادر نبوت میں انسان کی جدوجهدادراس کی سعی کوکوئی وال میں ایک وہ چڑیں ہیں جوموجیدے لتی میں اور ایک دہ جوانسان کی جدوجہدے لتی ہیں۔ نبوت "اوّل" لیعنی پہلی تم میں سے ہے جیسا كن "الرحمن علم القرآن" على ظاهر م - كونك الرحن كم هني بلا بدل اور بلاجدوجهد رصت كرنے والا ہے۔ ونیا میں كوئي فض كوشش كر كے اور دعا كيس ما تك ما تك كر، اور خدا سے التي كي كركين ملي في بناه شآكده بي كا بلك خودالله تعالى"الله اعسام حيث يجعل رسالته (الانعام)"كم اتحت جب جابتاكى كونوت ورسالت كمنصب يركم اكرويتا تا، يمان تك كرافي كال بدايت كى رابين آخفرت الله يكول كرتمام آف والى تطول كرتمام نوت ورسالت کوایک برگزیده انسان کے نام کے ساتھ مخصوص کردیا اور اس کو النبی "اور" الرسول" كام ع يكاركر بناديا كداب دومرانى اوردومرارسول بين موكا يل مقام بوت كي لئه وعاكرنا ایک بده می فقره مادرای فخص کے مندے لکل سکتا ہے جواصول دین سے اواقف ہے۔

اگریددعانوت کے حاصل کرنے کے لئے ہوتی تو کم اذکم آنخفر ستا اللہ کوئی مقام نبوت پر کھڑا ہونے سے پہلے سکھائی جاتی محرقر آن کریم میں اس کا موجود ہونا بتا تا ہے کہ مقام نبوت سلف کے بعد سکھائی گئی۔ نبوت عطافر ماکراس دعا کا سکھانا صاف بتا تا ہے کہ حصول نبوت کے لئے بید دعائمیں اور اگر حصول نبوت کی دعا مانا جائے تو ماننا پڑے گا کہ تیرہ سوسال میں کی مسلمان کی دعا قبول نہ ہوئی۔ حالا تکہ مقر بین اور مجبوبین بزاروں کی تعداد میں ہوکرگز رہے ، خدا نود دعا سکھائے اس کی حکمت بیہ ہوکہ وعا ما تھے والے والی امت کو تنہ سے مسب محروم رہیں۔ جی کہ وہ بھی جن کے متعلق صری مند ہے۔ "دخس ماللہ عنہ مور حدو عنه "اللہ ان سے راضی ہوگیا اور وہ اللہ سے دوائی ہوگیا اور وہ اللہ سے دوائی

''يبنى آدم اما ايتينكم رسل منكم يقصون عليكم آيتي فمن اتقى " واصلح فلا خوف عليهم ولاهم يحزنون والذين كذبوا بايتنا واستكبروا عنها اولئك اصحب النارهم فيها خالدون (الاعراف) "﴿ يَعِيُّ الْمَارُ مُ الرَّبِيمِي تمبارے پائ تم بی سے رسول آئیں، میری آیات تم پر پڑھتے ہوں، تو جو کوئی تقوی کرے اور اصلاح کرے ان پرکوئی خوف نہیں اور نہ وہ پچھتا کیں گے اور جولوگ ہماری آ بیوں کو جھٹلا کیں اوران سے تکبر کریں، وہ آگ والے ہیں، ای میں رہیں گے۔ کہ پہلی آے سے پیشتر چند باتیں عامطور يرماري سل انساني كوقاطب كرك كي بير-"يبني آدم قد انزلنا عليكم لباسا" "يبني آدم لا يفتننّكم الشيطن ""يبني آدم خذو زينتكم "اوريهال أغرسال " ك مطابق سارى سل انسانى كوفاطب كرك كها "يبنى ادم احدام يساتينكم رسل "جس كا مطلب بیہ کدلہاس سادے نی آدم کے لئے ہے۔شیطان کے فتنہ سب نی آدم کومتنہ کیا ہے۔سب بنی آ دم خدا کی عبادت کرتے وقت زینت افتیار کرنے کوکہااور بالآ خرسب بنی آ دم کو متایا کہ اگر اللہ تعالی کوئی اینارسول بیمجاتو اس کو تول کرنا ما ہے۔ کیونکہ رسولوں کو تول کرنے سے انسان کی اصلاح ہوتی ہے اوران کاروکرنا موجب خسران ہے۔ بھٹ فتم نبوت کے مشراس سے بینتید تکالنا جائے ہیں کداس کے ماتحت آخضرت کے اور بھی رسول آتے رہے جا بیس۔ اس آیت برسولوں کے اعضرت کے بعد آنے کا نتجداقل بہا واللہ نے اور بعد میں ان ک

لقل کر کے مرز اعجود احمد قادیانی کے مریدوں نے ٹکالا ہے۔ حالانکداس آیت کو نہ مرز اغلام احمد قادیانی نے خوداوران کی زندگی میں ان کے مریدوں نے مجی پیٹی کیا۔ ایک شرطیہ جملہ سے سینتیجہ تکالنا کمال نادانی ہے۔مطلب تو صرف اس قدر ہے کہ اگر بنی آدم کے پاس خدا کا رسول آئے۔ تو اس کوقیول کرنے میں ان کی بہتری ہے۔ سووہ رسول اللہ یعنی میں ایک اس آپ کی ذات بایر کات کے متعلق بیاعلان ہے کہ اگر اس کو تبول کرلو عے تو تمہاری بہتری کا موجب ہے اگر رد کرو کے تو تمهار النقصان كاموجب باوراكركها جائ كـ" رسل" كالفظ جمع كول استعال كياءتواس كا جواب یہ ہے کداس لئے کہ خطاب کل ٹی آدم کو ہے اور پی آدم کی طرف رسول سیجنے کا عام ذکر ہے۔ تو با شبرآ مخضرت اللہ سے پہلے ئی آدم کے یاس رسول آتے رہے اورسب سے آخر حضرت معطف كوميعجا كيا كدونيا كاكل قومول كوايك سلسلداخوت من مسلك كرين اوراس بات ک شہادت کہ آپ کے بعدرسول ندائم سی کے دوسری جکدے ملی ہے جہال فر مایا:"السوم اكملت لكم دينكم (مانده: ٣) " ﴿ آج كدن ص فيتمهار ع المتمهارادين كافل كرديا \_ كارول آودين حكمانے كے لئے آتے تھے۔جب اللہ تعالى نے دين كوكال كر كے پہنجا دیا تو چررسولوں کے آنے کی ضرورت بھی باتی شریع۔ جب " ممال شریعت " اورشریعت کے آنے کے لئے مانع ہو کمیا اور مال نبوت " بھی اور نبی کے آنے کے لئے مانع ہو کیا جو ضرورت تھی وہ یوری ہوگئ۔ آفاب رسالت مش نصف النہار کی طرح چک رما ہے۔ اس لئے اب سی "رسول" كى ضرورت د نياكويس اوروه لوگ جو" رسول" كة نے كاجواز لكالتے بيں مرشر بيت كا آنائیں مانتے ان کے لئے خود پہال لفظ موجود ہیں:" یقصّون علیکم ایتی "لیعن" رسول" الله تعالى كى طرف سے كوئى بيغام بھى لائيس كے وى پيغام شريعت باور اگركها جائے كديكى پہلے "رسول" کی آیات ہیں تو پھر تكذيب تو ان آيات كى ہے۔ ديكھواكل دوسرى آيت ايے ''رسول'' ی تکذیب کوئی شےنہ ہوئی۔

ایک: "فمن تبع هدای "اس برایت کی پیروی کرنے والے اور

دوسرے: "والمدین کفروا وکذبوا مایتنا "یعنی اس مرایت، اس بینام کا الکار کرنے والے ای طرح یہاں دوگروہ بیں ایک اصلاح کرنے والے دوسرے آیات یعنی بینام الجی کی تکذیب کرنے والے اپس دولوں آجوں کا مطلب ایک ہے اور دولوں گروہوں کی جزاکا ذکر یکسان الفاظ میں ہے۔دولوں عمل مزا تکذیب بینام کی ہے۔

ظلی نبوت

صوفی جے مطلی نوت " کہتے ہیں دونی الواقع نبوت نہیں بلکہ نبوت کی بعض صفات کی جھنک ہے۔ جوالیک سے چروی کرنے دالے میں پیدا ہوجاتی ہے۔ جوالیک سے چروی کرنے دالے میں پیدا ہوجاتی ہے۔ جس طرح "دھل اللہ" نہیں اس طرح" دھل اللہ "نبیت ہے۔ اس طرح" دھل نہی " نہیں اور پنظلی نبوت ، نبوت ہے۔

خم نبوت آنخضرت الله برجوایک بی دنیامی کامل انسان موارحت ب

الشُّتَّالِّي فَرْمَايا:"الا أن أوليه الله لا خوف عليهم ولاهم يحزنون-

الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرئ في الحياة الدنيا وفي الآخرة - لا تبديل لكلمت الله ذلك هو الفوز العظيم (يونس) "﴿ مَنْ الْوَالْبُرْتُعَالِّي كَوْلُولُ بِرَمْ كيحة ف إداوه مكين مول م جوايمان لائ اورتق في التياركر تعضان ك لته ونياكى زعر کی میں اور آخرت میں خو تخری ہے، اللہ کی ہاتیں بدل میں سکتیں بدی بھاری کامیابی ہے۔ ﴾ يهال آيت كآثر يرياقظ لاكر (ذلك بوالفوز العظيم) يعن يبي يدى بمارى كامياني ب، بداس طرف اشاره ب كريد بلند ع بلندمقام بجس برانسان نبوت محميد كي فوضات كرة ريد يكافئ سكاب،اس او بركوكى مقام فين اوريد خيال ندكرنا جاب كداب نوت فيل تو کھ می فیس یا اللہ تعالی کی فقتوں کا درواز ہند مو کیا۔ مدیث میں ہے کہ جب نی کر م اللہ نے فرايا" أن الرسالة والنبوة قد انقطعت ولا رسول بعدى ولا نبى قال فشق ذلك عيلي النساس فيقيال وليكن العبشوات " ﴿ لِينْ دِمَالَتِ اورَبُوتُ مُنْقَطِّعُ مِوكُنُ اود مرے بعد کوئی رسول میں اور نہ کوئی ہی ہے تو یہ بات لوگوں پرشاق کر ری ۔ تو آ سے اللہ نے فرمایا: لیکن "میشرات" باقی بین به جس می یمی ظاهر کرنامقصود ہے کداللہ تعالی کا مکالمدو خاطبہ جواصل فمت بوه باقى بكي ككده معرفت الى كاذريد بادراى طرح اشاره بـ"رجال يكلّمون من غير ان يكونوا انبياء "شمرال! ترت كاصل فرض يحتكد لوكول يرالله تعالی کارمناکی راہوں کا ظاہر کرتا تھا اور پھیل دین کے بعداس کی خروت شری اس لئے اب نہوت نہیں، مگر مقامات عالیہ تک یکھٹے کی سب رائیں آنخفرت کا کے در بعد موجود ہیں، چنانچہ اسما اور پہلی خاتم اور پہلی نے دوایت کی ہے کہ رسول الشمالی نے فرمایا ''ان الله تعدالسی عبدادا لیسو ا بانبیدا و لاشھدا و یعنبطہم النبیدون و الشهدا و علی مجالستهم وقد بھم من الله ''(روح المعانی) یعنی اللہ تعالی کے پھے بندے ہیں جو نی اور شہیر نہیں ، کیکن نی اور شہید کے مرتبداوران کے اللہ تعالی کے تو بندے ہیں جو نی اور شہیر نہیں ، کیکن نی اور شہید کے مرتبداوران کے اللہ تعبطہم الانبیاء و الشهدا ، ''اور جب لوگ نے ہی جو بھا کہ وہ کون ہیں تو آپ نے ان کے متعلق کے جاتمی بیان کر کے بھی آیت پڑھی: ''الآ ان اولیدا و کرو کون ہیں تو آپ نے ان کے متعلق کے جاتمی بیان کر کے بھی آیت پڑھی: ''الآ ان اولیدا والله لا خوف علیہم و لا ھم یحزنون (تغیراین جری)''

اورالی بی روایت ابوداور میں ہے (ابن کیر) اوران روایات کا ماتھمل کی ہے کہ بسب کمال اتباع نبوی قرب البی کے مراتب ای طرح لوگوں کو ملتے رہیں گے اورانقطاع نبوت سے مقامات عالیہ ہے مورم نہ کئے جا کیں گے۔ بلکہ اگرآ تخضرت رحمت عالم اللہ ہیں ایک بی انسان کامل ہیں اورا ہے کمالات میں نظیر نبیں رکھتے نبوت تم نہ ہوتی اوردوسرے ہی آئے والے کی اتباع لازم کی جاتی تو وہ مقامات عالیہ جو بسب کمال اتباع محمدی حاصل ہوتے ہیں، ان سے تلوق محمد مورم و جاتی ہے کی تا تباع کورم و جاتی ہے کہ وہ مرد جاتی ہے۔

اور نیمی دچہہے کیسلی بن مریم علیہ السلام نے کی را توں میں نہایت نیاز اور راز داری سے دعا کی کہا ہے اللہ اتیاع محمدی ہے ستنفیض فر مااور''مستجاب الدعاء'' ہوا۔

سوال ..... عینی بن مریم علیه السلام مستقل انبیاء اولوالعزم سے بیں تو برنقتریر نزول اگر شرع محمری مالی کے متبع موں کے تو نبوت سے معزول کئے جائیں کے جوسراسر خلاف عقل لقل ہے اور اگر ' نزول مع النّبوة ''موگا تو''خاتم النّبيين'' کی مہرثوث جائے گی؟

جواب ..... نبوت اور رسالت کے لئے دورخ ہیں، مینی ظہور اور ابطون، اللہ تعالی سے مکالمہ و عاطب اور فیضان کے حاصل کرنے کو بطون کہا جاتا ہے اور صاحب بطون کو مقرب اللی ہونا لازم اور غیر معقک ہے اور تعلق کی طرف توجہ اور تبلیغ شریعت ظہور ہے اور بسبب تبدل و تغیر شرائع کے ظہور میں انقلاب آسکتا ہے اور چونکہ نبی سابق کی شریعت کیلئے نبی لائق کی شریعت ناسخ ہوتی ہے

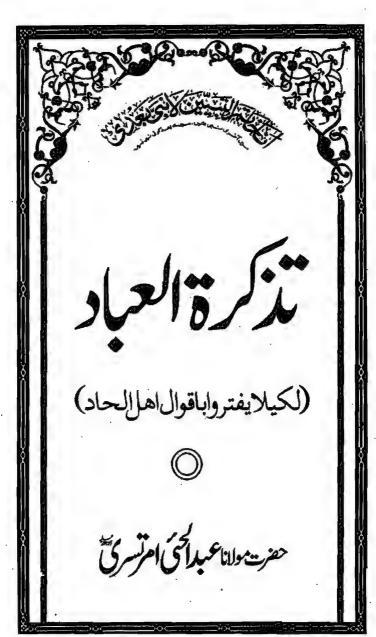
تو بی الاق کے ذمانہ میں بی سابق کو پی شریعت کورک کرتے ہی الاق کی شریعت پر عمل درآ مدکرتا ہوگا۔ چنا نچہ آنخضرت کے فی الاق کی شریعت کو گا۔ ہوگا۔ چنا نچہ آنخضرت کے فی اور کا ملیا اسلام زندہ ہوتا تو اس کو بغیر میری شریعت کے عمل درآ مدکرتا جائز نہ ہوتا اور اس ظہور کے انتقاب سے نبوت کے بطون میں جس کو قرب اللی اور عنداللہ معزز ہونالازم ہے، ہرگز تغیر نہیں آتا بلکہ ترقی ہوتی ہے۔ بشرطیکہ نی متبوع نی تالی سے المکل ہو۔ کیا یہ خیال کیا جاسکا ہے کہ اللہ توالی نے پہلے آنخضرت کے فی کو بیت المقدس کی طرف متجدہ ہوکر نماز پڑھنے کی اجازت دی اور بعد میں جب بیت اللہ کی طرف تھر ہوکر نماز پڑھنے کی نبوت ورسالت میں فرق آئی ایا آئی گائی اس قدرومزلت سے جو آپ آگا کو پہلے آئی مقداد ندی میں حاصل تھی معزدل کے گئے۔ ہرگز نہیں۔ لیکن حصول نبوت اور نبی ہونے کے بار کہ مقال مور پرصا حب بطون وصا حب تلہور ہوا۔ اگر ملکتہ لیے بدلا نم اور ضروری ہے کہ ایک بار منتقل طور پرصا حب بطون وصا حب تلہور ہوا۔ اگر ملکتہ کے علاقے میں بغرض اصلاح آئے تو اس کو لیفشینٹ کو زلا ہور کے لفٹنٹ کے علاقہ میں بغرض اصلاح آئے تو اس کو لیفشینٹ کو زلا ہور کے لفٹنٹ کے علاقہ میں بغرض اصلاح آئے تو اس کو لیفشینٹ کے ورز کہا جائے گا لیک نو وہ اس عہدہ پڑئیں آیا۔ خلا مدید ہے کہ اگر بالغرض آئخضرت کے ایک ورز کہا جائے گا لیک وہ نو کہا تھا تھیں۔ کہ اگر بالغرض آئخضرت کے بعد دنیا کے سارے یغیر آئی آئیسیوں '' کی مہنیں تو ڈر سکتے۔

مرزا قادياني كانبوت تشريعيه كامدى مونا

مرزافلام احمر صاحب قادیانی نوت تشریعی کاری ہوادراس کے ابت کرنے کے اس کے ابت کرنے کے ہم ان کا ایک مکالر دوی بطور نمونہ پیش کرتے ہیں۔ مکالمات المہیجو " براہین احمدید" شل شائع ہو بچکے ہیں۔ ان میں سے ایک بیوی ہے: " هو الذی ارسل رسوله بالهدی و دین الحق اینظهر علی الدین کله "اس میں صاف طور پراس عاج کورمول کرکے پکارا گیا ہے۔ الحق اینظهر علی الدین کله "اس میں صاف طور پراس عاج کورمول کرکے پکارا گیا ہے۔ (راہین احمد میں ۴۵۸م بردائن جام ۵۹۳م)

بیآیت "مورہ فق" کے انحررکوئ میں ہے جس کا ترجمہ بیہ جا" وہی ہے جس نے اپنے دسول کو ہدایت اور سیج وین کے ساتھ بھیجا تا کدا ہے سب دینوں پر غالب کر ہے۔" اس آیت میں نی آٹریٹی کا بیان ہے جیسا کہ" بالہدی و دین الحق" سے ظاہر ہے اور مرزا قادیائی کا پیفترہ کد (اس میں صاف طوراس عابر کورسول کر کے پکارا گیا ہے) اس امر پر کھلی شہادت ہے کا پیفترہ کد راتھ دیائی نبوت آٹر بعید کے مدائی ہیں۔

ل كما يدل عليه قوله تعالى وكان الناس امة واحدة .....الغ



## بسواللوالوفن التصور

ماكان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النّبيين · وانزلنا على الذين ظلموا رجزاً من السماء بماكانوا ينسقون ·

تعارف .... تذكرة العباد لكيلا يغترو باقوال اهل الالحاد

جس میں اسباب عذاب پر مفصل بحث کی گی اور بتایا گیا ہے کہ طاعون زباندہ ال میں کئی ہارواقع ہو چک ہے کثر ت معاصی وشامت اعمال کا نتیجہ ہے اور یہ کہ طاعون گزشتہ سنین میں گئی ہارواقع ہو چک ہے حالانکہ مدی نبوت جدید کوئی بھی موجود نہ تھا اور یہ کہ طاعون آنخشرت کے گئی ہارواقع ہو چک ہے اللہ ما اجعل فناء امتی قتلا فی سبیلك بالطعن والطاعون ۔ نبی کے الکار پراس کی بناخیں اور آیت و ما کہ خا معذبین حتی نبعث رسو لاکا ایسامقدر قرار نیس ویا جائے گاجو آت بناخیں اور آیت و ما کہ خا معذبین حتی نبعث رسو لاکا ایسامقدر قرار نیس ویا جائے گاجو وسنت اجماع امت اور قرار تاریخی وار بائیل ہے جواس وقت عیسائیوں کی ہاتھ میں موجود ہے کمل وسنت اجماع امت اور قرار بائیل ہے جواس وقت عیسائیوں کی ہاتھ میں موجود ہے کمل شہوت اور یہ کہ مماثلت اور دوحائی مشاہبت ہے جس کی جرابی میں بائی ہے جبی کی انبیاء پروز قیامت تمنا کریں گے۔ لیکن پھر بھی غیر نبیوں کو ورجہ نبوت تک رسائی جائیں۔ الغرض قرآن سے اس بات کا جوت دیا گیا ہے کہ ہروند مماثلت کے پرابیش نبوت نہیں حاصل ہو تی اور دل طاحل کور کرئی آبیہ مثالوں سے کس کیا گیا ہے۔

مرزا قادیانی کی قلم سے اس بات کا جبوت کے طاعون ان کی مگذب ہے

ا است عام طور پر یہ بات جماعت مرزا تیہ کے زباں زد ہے کہ ظہور طاعون مرزا تا دیانی کی خوت کا مصدق ہے لیکن جہاں تک مرزا تا دیانی کی تصانف کود یک اس آنے حالت بر تکس نظر آئی اور بھی عصدت ہے دعویٰ کا بھی استحصال کرتا ہے کیونکہ دافع البلاء میں آئے ہی تا ہوں کے دولت کے دوئی البلاء میں آئے گا کیونکہ استحصال کرتا ہے کیونکہ دافع البلاء میں آئے ہی تیونکہ استحصال کرتا ہے اس کے دمول کا تخت گاہ ہے۔ (دافع البلاء میں انجزائن ج ۱۸می ۲۳۰) انسی لا یہ خساف المدی المصر سلون (دافع البلاء میں عنجزائن ج ۱۸می ۲۳۷) جو پوری نہیں ہوئی ۔ قادیان میں طاعون زور المصر سلون (دافع البلاء میں دارہ ہوئی کہ خود بدولت گھراکر قادیان سے باہرا کی کنارے شہر پردہااوراس کھرت ہے موتیں دارہ ہوئی کہ خود بدولت گھراکر قادیان سے باہرا کی کنارے شہر نری دورائی کا قرار میں کی کرتے رہے۔ خوارول کی فی خود بدولت گھراکر قادیان سے باہرا کی کنارے شہر نری دورائی کا قرار میں کرتے رہے۔ خوارول کی دوقا فوق کی طاعون کا قرار میں کرتے رہے۔ خوارول کی دوقا فوق کی طاعون کا قرار میں کرتے رہے۔ خوارول کی دوقا فوق کی طاعون کا قرار میں کرتے رہے۔ خوارول کی دوقا فوق کی طاعون کا قرار میں کرتے رہے۔ خوارول کی دوقا فوق کی طاعون کا قرار میں کرتے رہے۔ خوارول کی دوقا فوق کی طاعون کا قرار میں کرتے رہے۔ خوارول کی دوقا فوق کی طاعون کا قرار میں کرتے رہے۔ خوارول کی دوقا فوق کی طاعون کا آخر ار میں کرتے دولیات کی دول کی کرتے کی دولان کی دولیات کی

مودا قادیانی کی پیش گوئی کوجامہ وجود پہنانے سے انکار کرنا اسلام کی پہلی تائید ہے اور پھران کے اخباروں بھی ان کی کھم سے اس اقرار کو لقم بند کرانا دوسری تائید ہے۔ طاعلی قاری نے شرح فقد اکبر بھی اور نو وی نے شرح مسلم بھی بجوالہ قول قاضی عماض بید مسئلہ اعتقادیتے کریکیا ہے کہ انسان کی گئی بھی کوئیاں جو باعثر بین ان کرتا ہے۔ افغا قیہ طور پرضیح فکل آئی ہے۔ مگر جب وہ مدی نبوت ہوجائے اس کی پیش کوئیاں قطعاً فعدا کی طرف سے جبوئی کی جاتی ہیں تا کہ خاتی فلا پر تعلقی فعدا پر تعلیس واقع نہ ہواوروہ فیر نبی کوئیاں قطعاً فعدا کی طرف سے جبوئی کی جاتی ہیں تا کہ خاتی فعدا پر مدی کی بیشناء باب ۱ میں جبوئی کی کی مدین کے جو لوری نہ ہوتو سمجھ کہ وہ فعدا کی طرف سے جبوئی کی کئی کے وہ فعدا کی طرف سے فیس ہے تو اس سے مت ڈر۔ "اس دول کے ماتحت مرزا قاویائی کی کل چیش کوئیوں اور البہایات بھی تخلف واقع ہوا جو آپ کی افتر اء پر درازی کی دلیل ہے۔ مجمی نیگیم کے موت، وغیرہ وفیرہ ان میں سے کوئی البہام اپنی عمارت میں پورانہیں ہوا۔

سي اوراك طرح يه الما عون مرزا قاويانى كدو وى كى تكذيب كرتى به كدر مشى او م سسس اوراك طرح يه مع طاعون مرزا قاويانى كدو وى كى تكذيب كرتى به كدر مشى او م ابزائن جوام ١٠) من آب لكسة بيل كه: "مجمع خدا كالبام ال فقلول مس موال انسى حافظ كل من فى الدار "رسمى فوح من افزائن جوام ١٠) اور فى الداركى وسعت كوالياعام و ميان کیا کہ جوفر دبھر میری مریدی میں داخل ہوگا کہ وہ گویا میری چار دیواری میں داخل ہے وہ طاعون کی زد سے محفوظ رہے گا گویا گھر کی چار دیواری ٹبٹل بلکہ بیعت کی چار دیواری مراد ہے۔ اور اس بناء پر اپنے مریدوں کو طاعون کی اٹ نے ہے من کردیا کہ خدا نے طوفان طاعون میں ان کی حقاقت کو اپنے ذمہ لیا ہے۔ اس لئے وہ ٹیکا کی ضرورت سے سبکدوش ہیں گر مرزا قادیائی کے مریدوں کا طاعون نے وہ ستیاناس کیا کہ الا مان الا مان معلوم ہوتا تھا کہ دراصل شیح طاعون بی تقوم مریدوں کی ماعون بی تقوم ہوتا تھا کہ دراصل طاعون کا مریدوں پر ہادر نیک بختوں پر انہیں کی شامت سے طاعون واقع ہوری ہے۔ دراصل طاعون کا مریدوں پر حملہ نہ تھا بلکہ مرزا قادیائی کے البام پر حملہ کر کے ان کی تکذیب منظورتھی حتی کہ دھرم کو خدر ندھوا وا میں ایک واقعہ ان اوقعہ ان کی تحملہ دیا ہوری کے دھرم کو خدر ندھوا وا میں ایک واقعہ ان کی جماعت مطعون کی میں ایک واقعہ ان اور زد کے تک ند گئے ترکار مسلمانوں کی جماعت نے بھام الا چاری اسے نہ دائن میں جو اقعا۔ ذمی میں ڈال دیا۔ کہتے ہیں کہ اس کا جنازہ اوائیس ہوا تھا۔

انفاق سے مرزاغلام حیدرمرحوم کا انقال ہوگیا۔جن کار ہائٹی مکان مرزا قادیانی کے مکان سے کمتی تھا جوان کے درناء کی تحویل میں آگیا۔ وہ اپنا حصہ فروخت کرنے پر رضا مند مو كئے - تب مرزا قاديانى في اپنالهام كارخ دوسرى طرف جيرديا اوركها كد: "اس طوفان من مجكم انسى احافظ كل من في الدار ميرامكان بمولة متي ورج بواس من داخلر بكاده طاعون مے مفوظ رہے گا اور جواس سے إہر ہوا وہ تباہ ہوگا۔ ليكن ميرا مكان بالكل محك بے جس میں بہت تھوڑے آ دمیوں کی مخبائش موسکتی ہے اور مرزا غلام حیدرمتونی کے ورجاء اپنا دہ حصہ جو ممرے مکان سے محق ہے۔ بڑے کرنے پر رضامند ہو گئے ہیں۔ اس لئے چندہ کی ضرورت ہے تاکہ یں اینے مکان کو جو بمنزلۃ کتتی نوح ہے وسیع کردوں تا کہ زیادہ آ دمیوں کی حفاظت ہو سکے'' ( کھٹی اور ص ۲۷، فزائن ج۲اص ۸۱) کوئی مرید فورٹیس کرتا کہ پہلے خود بدولت نے الہام کے معنے يةراردي تے کد جومري بيعت كى جارد بوارى من داخل موكا طاعون كے ملے محفوظ رے كا۔ اوراب مرزاغلام حيدركامتر وكدمكان فروخت جوتا ديكوكرالهام كارخ دوسرى طرف كرديا \_كهال لکھا ہے کہ مرزاغلام حیدرمتوفی کے مکان کا فروخت ہونا الہام کے معنے تبدیل کرنے کے لئے قرینه صارفہ ہے۔ دوئم اگرآپ کا مکان بحز لیکشتی لوح تھا جیسا کہ آپ نے الہام کا منشا طاہر کیا بو چرنی کواین البام پرایااعما و موناچاس کاس می ذره جریس ویشی ندر \_ اور سمجے که ز مین دا سان مل جائیں تمر خدا کی باقیں نظین کی۔۔معہد ا آپ کا مشتی نوح کوچپوڑ کر باہر محراء م فيمدن بونا كيامع ركمتا م الينچه بوالعجبي است ؟ سوم اكرآ پ كامكان بمولة مشى

بوح قما تو مرزا نظام الدین طاعون کے حملہ سے کیوں محفوظ شدر ہے اور مرزا قادیائی نے ان کو طاعون کی زوے کیوں نہ بچایا۔ حقیقت الوحی میں خودان کا اس بیاری میں جتلا ہوتا مانے ہیں۔ اس الہام کی وہ حالت ہوئی جوخدا کرے کسی خانہ بدوش مسافر کی بھی نہ ہو۔ جو مارامارا پھرتا ہے۔

اس الهام كى وه طالت بونى جو قدا لر على خاند بروس مسافرى فى شهو بو ما دا بادا به المحتقين بسم الله الدحمن الدحيم و الحمد لله دب العلمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على رسوله محمد سيد الانبياه والمرسلين الى يوم المدين - أكر چه اس موال كا جواب تقريراً تحريراً كى دفيد ديا كيا به كن اس بات كوفوار كتاب الدين - أكر چه اس موال كا جواب تقريراً كى دفيد ديا كيا به المحتال اس بحاحت من سي كى كوفوري ميرت بخش كرا في داه كي طرف جذب مواكد و المرسول كا جس كا عام كر له اور من افي تقول كوشش سي و اب مزيد كامستن بوجاول - اس موال كا جس كا عام زيانون پرج چا به جواب كله تا بود مديث من به -

لان یهدی الله بك رجلا خیر لك من حمر النعم (منداحری ۵ مر ۲۲۸)

ین اگر خدا تمهارے ور لیے کی ایک انسان کو بھی راہ راست پر لے آئے تو شران

مرخ ہے بہی تیرے لئے زیادہ مفیدے نوسوان فورے کام لیں اور تحریر کو پڑھنے کے وقت دل

کوتصب ہے پاک کردیں کے تکہ وہ آتھوں پرایک پی ہے اور خداے عزشانہ ہے تو فق طلب

کریں وہ فیوش و برکات کا دروازہ دلوں پر کھول دے گا۔ اور ش وباطل میں تیز کرنے کا مادہ اپنے فضل ہے عطافر مائے گا کے تکہ تقوی اور راست شعادی سے خدائے تعالی اپنے تخلص بندے کے

دل پر نور کی کھڑکیاں مفتوح کرتا اور اندھیری سڑک میں خود رہنمائی کرتا ہے۔ چنا نچہ ارشاد

دل پر نور کی کھڑکیاں مفتوح کرتا اور اندھیری سڑک میں خود رہنمائی کرتا ہے۔ چنا نچہ ارشاد

"ان تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً (انفال:٢٩)" اكرتم تقوى اورخوف الى كى راه افتيار كرو كي و باطل كى تيز بخوبى كرسكو راه افتيار كرو كي و باطل كى تيز بخوبى كرسكو كريك و مراده و بالله كانتيار كو مراده و بالله كانتيار كو بالله كانتيار بخوبى كرسكو كي الدود و مرى آيت من فرمايا ب

"آمنوا بالله ورسوله يوتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نوراً تعشون به (الحديد: ٢٨)" فدااوراس كي فير إيمان لا وتم كود وصحا في رحمت عنايت كري المدون به (الحديد: ٢٨) فدااوراس كي في برايمان لا وتم كود وصحا في رحمت كار مرك كوط كركوك " كري الا وريخ كا در حما اورتعسب دل كوفالى كروينا شرط كن يا در به كراواد الله يك ميل من كوئ مانع اورعائق باتى ندر ب-

" ويهدى اليه من ينيب (الشورى: ١٣)" جوفداكى جانبرجوع اورتوبركر عفدااس كى

نظريس بدايت كراسة صاف كرديتا ب-"اورفر مايا:

''والذين جاهدوا فينالنهدينهم سبلنا (العنكبوت: ٢٩)''جوقوم ميرك ندب مس سي اور توجه كام لتي جاس كسائة تم الية زائة كھول ويت بيں۔''

اس باب ہدایت کا مہیا کرنا انسان کے ذریہ ہے اور ہدایت مجانب اللہ نازل ہوتی ہے۔ غرضیکہ جونفوں تر دواور فک میں پڑے ہوئے ہوں ان کو کوشش اور دعا سے کام لینا چاہیے اور بیدعا جوخوداس پر برکت وجو دسے جوسر چشمہ رحمت ہے تابت ہے اختلاف خیالات کوفت بہت مفیدے۔

بسم الله الرحمن الرحيم · نحمده ونصلَى على رسوله الكريم! سوال..... ثى كى تكذيب فلق الله پرعذاب تأزل موتا ہے۔ مرزا قاديانى كى تكذيب سے بھى مخلوقات ميں طاعون رونم اموئى اس كئے مرزا قاديائى ثى ہيں۔

نزول عذاب کے دوموجب ہیں ، اٹکار نبوت اور کثرت معاصی موجب اوّل پرشہادتیں

ضمن اوّل ..... دنیا میں عذاب کا نازل ہونا الکارٹی سے خصوص نہیں۔ اکثر اوقات محم عدولی، معصیت الّبی خدا کے فضب وقبر کا موجب ہوتی ہادر گنا ہوں کی شامت عذاب کی شکل افتتیار کرے دنیا کو تازیا نہ عبرت سے منتبہ کرتی ہے کو یا نزدل عذاب کے دواسیاب ہیں۔ انکار نبوت اور کثرت معاصی، موجب اول پر چندال شہادت در کارٹیس سارا قرآن ان اقوام کے قصوں سے مملو ہے جو راست باز جماعت انبیاء کی خالفت کر کے مستوجب لعنت ہوئے ادر ان پر ایسا عذاب آیا کہ وہی صفح ہتی سے نبیت و تا بود ہو می البتدا جمالی ثبوت کے طور پر چندشہاد تیس قرآن سے ذکر کرتے ہیں جن سے اصل مسئلہ کی صفحت پر بقدر ضرورت روشنی پڑے گی۔

اقل..... "اولا يرون انهم يفتنون في كل عام مرة او مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون (التوبه:١٣١)"

کیا وہ ٹیس سوچے کہ ہرسال ایک دفعہ یا دو دفعہ ان پرغذاب نازل ہوتا ہے۔

باایں ہمدندہ ہ تو بیکرتے ہیں اور ندائین کھیجبرت ہوتی ہے۔

ورئم ..... "وضرب الله مثلا قرية كانت امنة مطمئنة ياتيها رزقها رغدامن كل فكفرت بانعم الله فاذا قها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ولقد جائهم رسول منهم فكذبوه فاخذهم العذاب وهم ظالمون (النحل: ١١٣)" فدان المناه منهم فكذبوه فاخذهم العذاب وهم ظالمون (النحل: ١١٣)" فدان المناه كورت الركا تقاداور مر فدان المناه كورت المراهم المناه بيان كي جوامن واطمينان كي زندگي بركرتا تقاداور مر جهت ساس كورز ق اور معيشت كاسامان چلاآتا تقاداس بيكي آبادي في فداك المناه المناهم بيت المناه كان وفيت قاقد اور خوف كي تقيين من المن من المناه كان كار مناهم بيتا بي وقيم آياليون اس كان كار كرديا اور المناه كار وظالمول كا انجام بوتا ہے۔ وق ان كا حشر بوا اور عداب في الكور ويال كرديا۔

سِمُ ..... "ولايزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة او تحل قريباً من دارهم حتى يأتى وعد الله ان الله لا يخلف الميعاد ولقد استهزى برسل من قبلك فامليت للذين كفروا ثم اخذتهم فكيف كان عقاب (الرعد:٣١)"

کفار برعملی شامت کی دجہ ہے کوئی شکوئی دل ہلادیے والی آفت آتی رہے گی یا کم سے کم عبر تناک واقعات ان کے شہرے نزدیک رونما ہوتے رہیں گے۔ تا آئک خدا کا حتی وعدہ تازل ہوگا خدا کے دعدہ میں خلاف نہیں یا در کھوانیماء سابقین کے ساتھ استہزاء کیا گیا یا استجمہ مصحکہ اڑانے والوں کو جوکفر کی چال چل رہے تھے میں نے مہلت دی پھر وفعتۃ ان کو گرفتار عثراب کردیا۔ تاریخ پڑھوتہ تہمیں معلوم ہوکہ میراعذاب شدت میں کس درجہ کا تھا۔

جارم .... ''ولقد اهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجأتهم البيئات وما كانوا ليومنوا كذلك نجزى القوم المجرمين (يونس:١٣)''

جب نبیوں کے مقابلہ میں آنے والی قومظم اور بے انسانی کی راہ اختیار کرچکل اور مجرات اور نشان و کئی ہوں اختیار کرچکل اور مجرات اور نشان و کیجے کے بعد بھی ان کے نقطة سست میں تبدیلی واقع نہ ہوئی اور وہ ایمان کی لائن کی طرف متوجہ نہ ہوئے اور نہ ہوسکتے تقے قوجم نے ایسے قرون سابقہ کو تباہ کردیا۔ مجرموں کو بوئی یا واش ملاکرتی ہے۔

م الله عنه الله المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم (التربه: ١٠١)

مدیندگی آبادی میں بعض دود لے بھی ہیں۔جونفاق پراڑے ہوئے ہیں۔ ہمیں تو ان کی ساری حقیقت معلوم ہے مگر آپ ان کے اندرونی حالات سے نا واقف ہیں ان کو دنیا وقبر میں سخت سزاد کر بڑے جیل خاند میں ڈال دیں مے جہاں ہیت ناک عذاب تیار ہے۔

معمى ..... "وما ارسلنا فى قرية من نبى الأخذنا اهلها بالباساء والضراء لعلهم يضرعون ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا قدمس أبائنا الضراء والسراء فاخذناهم بغتة وهم لا يشعرون ولو ان اهل القرئ آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض و لكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكسبون (الاعراف: ٩٢)"

﴿ ہم نے جس شریع کوئی تی فیر مبعوث کیا اور اس کی رسالت کی تکذیب اس سے ظہور یسی آئی تو اس کے باشندوں کو قط وگر تکی و بیاری اور دکھورد کی ماریس گرفار کرکے بیتو قع رکھی کہ شاکہ وتفرع زاری کی طرف رجوع کریں پھر ایک عرصہ کے بعد تکلیف کوالٹ کران کی حالت کو خوش گوار کر دیا اور ان کی تعداد اور جعیت بڑی پھولی اور ترقی اور بہیودی نے انہیں اپ سامیش لیا تو کہنے گئے کہ ہمارے باپ وادوں کے وقت سے ایسا ہی دستور چلا آتا ہے کہ بھی رخی اور کم میں راحت دونوں ہی ہمارے آبا واجواد کے لازم حال رہے ہیں اور خواب غفلت سے بیدار نہ ہوئے اور نہ تا زیانہ عبرت کا مطلب سمجھ تو ہم نے دفعۃ نہیں ماخوذ کرلیا۔ اگر شہروں اور بستیوں ہوئے باشندے انہیاء پر ایمان لاتے اور تقوی کی راہ ہاتھ سے نہ دیتے تو ہم ان کی خاطر آسان اور زمین کی برگز اس کے درواز مے مفتوح کردیتے لیکن آئیس راتی کا اعتبار نہ آیا اس وجہ سے ہم نے زمین کی برگز ان کے درواز مے مفتوح کردیتے لیکن آئیس راتی کا اعتبار نہ آیا اس وجہ سے ہم نے نہیں عذاب ہیں ڈال دیا۔ پھ

علاوہ ازیں سوائح قوم نوح اور ہوداور صالح اور شعیب اور لوط اور ابراہیم اور تاریخ قوم موی وغیر ہم قرآن میں مفصلاً ندکورہے جس کے پڑھنے سے بٹو فی معلوم ہوسکتا ہے کہ محکرین انہیاء کو دنیا میں حدوبالا کرویا جاتا ہے۔ یا طرح طرح کے عبرتاک عذاب نازل ہوکران کی قوت فاہمہ کو بیدار کرتے ہیں۔

موجب دوم پرشهادتیں

ر ہادوسراموجب تواس پر بھی بکثرت شہادتیں کتاب اللہ اورسنت ہیں موجود ہیں۔ بہلی شبیاوت

" فلما نسوا ما نكروا به فتحنا عليهم ابواب كل شيء حتى اذا

فد حدوا بسا او توا اخذنا هم بغتة فاذا هم مبلسون (انعام: ۳۳) اليخى جب عبرت كذرالة ادرادكام الى كوفراموش كرك فقلت ك خطرناك دائر على جا پڑے - بم نے بر ايك كاميا بى كا درواز وان پر كمول ديا۔ جب وہ اپنے عطاشدہ انعامات كی خمارى میں اثر گئے۔ دفعت ان كو بمارى گرفت نے آليا كہ وہ مايوس ادر بے اميد ہو گئے۔ ادر سمجے كہ اب بچادكى كوئى صورت نہيں ...

## دوسری شبادت

"فلما نسوا ما ذكروا به انجينا الذين كانوا ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بديس بما كانوا يفسقون فلما عتو اعما نهوا عنه قل الذين ظلموا بعذاب بديس بما كانوا يفسقون فلما عتو اعما نهوا عنه قل نالهم كونو اقردة خاسئين (انعام: ١٦٥) "جب تذكر ووعظ كوامرا تيكول فراموش كرديا تو شرارت من كرنے والول كوم نے نجات بخش ظالمول كوبدا عمال كى وجب تا والول كوم نے ديات كارتكاب كى طرف اپناقدم ييز كيا اور مركش مو كات ته منوابيل اتارويا۔

# تيسرى شہادت

''واذ تاذن ربك ليبعثن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوه العداب ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور الرحيم (اعراف: ١٢٧)'' تير عدرب في العقاب وانه لغفور الرحيم (اعراف: ١٢٧)'' تير عدرب في ان كي موم كي كورنظر ركارك محمروا كي محمم حي ها ديا كه يهود برتا قيامت دومري قوش محمران ريس كي جوان كوطرح طرح كي افتحل على فالتحريب في التحريب المحمد من ا

چوتھی شہادت

''فسانسزاسنسا عسلى الذين ظلموا رجزاً من السماء وما كانوا يفسقون (بقره: ۵۹)''ظالموں پران كى بداعتمالى اوران كى شقى كى دجست ہم نے عذاب نازل كيا۔ يانچويں شہاوت

"واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدم ناها الدينا ان نهلك قرية المرنا مترفيها ففق عليها القول فدم ناها تدميرا (الاسراه: ١٦) "جب مارااراده موتاج كرى التوري فلاف البت اس كربائش ناز برورده عماش اوفس فجور كم تكب موجات مي اورسم بقتري فلاف ابت

نہیں ہوتا۔ آخر کارعذاب کا تھم تازل ہوکران کی جابی کا موجب ہوجاتا ہے۔اورعلیٰ بذاالقیاس اور آیات بھی اس مضمون کی تائید ہیں بکثرت موجود ہیں۔ جن کا اسقصا ومسکل ہےاورا حاویث شارحہ نے مسلم بذا کی بستی کونہاہت ہی روش کردیا ہے۔

حديث اول

جو بروایت عباده بن صاحت سیمین بی مروی ب که حضور علیه اسلام نے فرمایا:
"ومن اصاب من ذالک شیداً فعوقب به فی الدنیا فهوکفارة له ومن اصاب من ذلک شیدا ثم ستره الله فهو الی الله ان شاه عفا عنه و ان شاه عاقبه فبایعناه علی ذلک شیدا ثم ستره الله فهو الی الله ان شاه عفا عنه و ان شاه عاقبه فبایعناه علی ذلک (بخاری شریف آه کم که الایمان می ) " یعنی جوفر و بشرشرک، د نام رقد اور آل اواد واور بهتان اور معصیت کام رکب بوااور اسد نیا بی مرائل جائے تو بس گناه کا کفاره موگیا اور خدائے پرده پوتی سے کام لیا تو مجمول التوا و و اقع موگیا اور معالم خدائے پردد با خواه معاف کرے یا مزاکا محمصا و کرے۔

حديث دوتم

اور حفرت معاذ بن جبل في المخضر من الله المعصية المعصية على المعصية المعصية المعصية على المعصية على المعصية المعصي

حديث سوم

جور مذى نے معرت الس سے رواعت كى ہے الله معمون كے لحاظ سے بالكل سابقہ رواعت كى ہے الله العقوبات فى الدنيا واذا اراد الله بعبده الشرامسك عنه بذنبه حتى يوافيه به يوم القيامة (تسرمنى ج ٢ ص ٦٢) "جب خدا الله كى بندے سے بحلا اراده ركھتا ہے و دیا ملى كناه كى بزا اسے دے و تا ہے اور جس كے متعلق اليا اراده نه بواس كى بزا قیامت پر ملتوى كرويتا ہے۔

ترک رہنمائی کبیرہ گناہ ہے

ہوئی معصیت امر بالمعروف اور نبی عن المنکر کا ترک کرنا ہے جس سے دنیا میں صلالت مصلینے کا اندیشہ ہے۔ بہت روایات اس مضمون کی شاہد ہیں کہ امر بالمعروف دنبی عن المنکر سے انحواف موجب نزول فضیب ہے۔

### روايت اوّل

''اخرج الاصبهاني عن انس بن مالك عنه ان رسول الله عليه قال لا الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الم يستخفوا لا تنفع من قالها وترد عنهم العذاب والنقمة مالم يستخفوا بحقها قال لا الله والله وما الا استخفاف بحقها قال ايظهر العمل بمعاص الله فلا ينكروا لا يغير "يعن اصهائي في معرسال عمرة عاروايت كيام كلم خوانون كولا الدالا الشرور لقع ويتارب كاراورا في بركت علاب تالكا جب تك حقوق كلم كخفير ندكري كي مطلب بدكرونيا على معصيت كاج بها موجائكا اوركوني بدى يرا لكارندكر على الكارندكر على الكارندكر على الكارندكوري الكارديوري الكاركوري الكار

#### روايت دوم

"روى الاصبهائى عن ابن عمر عنهما قال قال رسول الله على الناس مرو، بالمعروف وانهوا عن المنكر قبل أن تدعوا الله فلا يستجيب لكم وقبل أن تستغفروه فلا يغفرلكم الامر بالمعروف والنهى عن المنكر لا يدفع رزقا ولا يقرب أجلا أن الاحبار من اليهود والرحبان من النصارى لما تركوا الامر بالمعروف والنهى عن المنكر لعنهم الله على لسان أنبيائهم ثم عموا بالبلاء"

" حبدالله بن عمر سے اصبانی نے روایت کیا کہ حضور مرور کا نتات اللہ نے فرمایا اے تو مایا اے تو میں اللہ بنا کوئیک اور معقول راہ بتاؤ ۔ اور برے افعال سے منع کرد۔ اس سے پیشتر کہتم دعا ئیں کرواور مقبول نہ ہوں اور خدا سے مغفرت جا ہواور تبہاری می نہ جائے امر بالمعروف اور نہی کو اور نہیں کرتے اور نہا جل ان کی قبل سے نزدیک ہوجاتی ہے۔ یہود کے علاء اور نصار کی کے زاہدوں نے انبیاء کی ذبان پر انبیں احت کی اور پھر عام عذاب نازل کیا۔"

### روايت سوم

"اخرج ابن حبان فى صيحيحه عن عائشة قالت قلت يا رسول الله اذا نزل سطوته باهل الارض وفيهم الصالحون فيها لكون بهلاكهم فقال يا عائشه ان الله اذا انزل سطوته باهل نقمة وفيهم الصالحون فيصبون معهم ثم يبعثون على نياتهم "المن حبال في شرح من من المناهم على نياتهم "المن حبال في شرح من من المناهم ا

نے حضرت کی خدمت میں عرض کیا کہ جب اہل ارض پر خدا کی تنسعہ نازل ہوتی ہے تو صلحاء بھی اس تباہی میں ہلاک ہوجائے حضوطا کی نے حضرت عائشہ کو مخاطب کر کے فرمایا کہ نیکوکاروں کی موجودگی میں جوعذاب بدکاروں پر نازل ہوتا ہے۔ اس میں سلحاء بھی مارے جاتے ہیں۔ پھراپٹی اپنی نیت کے مطابق ان کا حشر ہوگا۔

روايت جنهارم

"اخرج البيهة عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله مَنْ الله الله معصك طرفة عين قال فقال اقلبها عليه وعليهم فان وجهه لم يتمع وفي ساعة قط "يبي في غمر بن خطاب مرفوعاً روعايت كياب كرفوا في رايج وي جريل وي جريل وي جريل وي من الك تيرا تلمس بنده اليا بحى مع ديا كرفال شيركوزيروزير كردو - جريل في عرض سائى كراس من الك تيرا تلمس بنده اليا بحى مع جس في سادى عمر من الك لحد جريل من عرض من كراس من الك تيرا تلمس بنده اليا بحى مع جس في سادى عمر من الك لحد جريل من عرض من أن الله من الله تيرا الله تعلق المناس الله تعلق الله تعلق الله تعلق المناس الله تعلق الل

روايت يتجم

"عن عبدالله بن مسعود مرفوعاً لما وقعت بنو اسرائيل في المعاصى نهتهم علماؤهم فلم ينتهوا فجالس هم في مجالسهم واكلوهم وشاربوهم فضرب الله قلوب بعضهم ببعض فلعنهم على لسان داؤد وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا و كانو يعتدون فجلس رسول الله سَائلة وكان متكئا فقال لا والذي نفسي بيده حتى تاطردهم اطرا (مسند احمد ع ١ ص ٣٩١)" الودا و داور تركى في عبدالله بن محوق وارايت كياب كرمروركا تات عليه المرام فرمايا جب بنوامرا تكل معاص على معروف بو كياتو علاء في برچنداليس منع كياليون وه بازندآ كي آخر كار باركر هيمت چود بيخه اوران مي تركي مجل اورام بيال بهم نوالد بو كي توفيد فداف سرولول كوياايك فلمال سي كال ديا ورحم من اوراد ورفيد المي كرم المي المي كي اوروه فدافي من كي اوروه فدا كي لاست كي اوروه فدا كي لاست كي كويا الكي فلمال سي كالور حدود من ورفي و معرف كي كويا الكي فلمال سي كالور حدود كي ورفيد و كي الميان عمود كي اوروه فدا كي لاست كي كي تركي بي المي كي الميان عمود كي المين كي الميان عمود كي المين كي الميان عمود كي الميان عمود كي المين كي معرف كي الميان عمود كورود كي الميان كي كي الميان عمود كي الميان عمود كي كي الميان عمود كي الميان كي الميان عمود كي الميان كي الميان كي كي الميان كي

روايت عثم

''اخرج البغوى من روايته عدى بن عدى العمرى قال حدثنا مولى لنا انه سمع جدى يقول سمعت رسول الله منه الله لا يعذب العامة بعمل المخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرانيهم وهم قادرون على ان ينكروه فلا يمنكروا فاذ فعلوا ذلك عذب الله العامة والخاصة (شراات على ١٥٨٣)'الم م يمن عرى النه العامة والخاصة (شراات عمارك بغوى في شرح النه شرع مدى بن عدى كنى كايان قل كيام كم الراح داوا جان سے الفاظ مسموع علام آزاد في بگوش خود بيروايت من كريان كيا كرآب كو حضرت كى زبان سے بيالفاظ مسموع موك كرفداعام لوگول برفاص كى شامت على سے عذاب نيس بحيجا۔ جب تك وه خلاف شرع رسميات اوراعال و كيوكر باوجود قدرت الكارك فاموشى افتيار تذكر بير - جب وه ايباكر تي بيس تو برفداعذاب بازل كرتا ہے۔

رميات اوراعال و كيوكر باوجود قدرت الكارك فاموشى افتيار تذكر بير - جب وه ايباكر تي بيس روايت بي مقدم مي دوايت بي مقدم وايباكر تا ہے۔

"وعن ابی البختری عن رجل من اصحاب النبی شال ان یهلك النبی شال ان یهلك النبی شال ان یهلك النبی شال ان یهلك النب متنی بعد روا من انفسهم (منداحمن ۱۳۹۳) ابوداو د نے ابوالیش ک سے روایت کیا ہے کہ ایک محالی کا بیان معرت الله سے اس طرح آیا ہو کہ وکی قوم تباہ شہوگا تا آگد کم ت ذنوب سے اپنے عذر اور دی مجد الدین فیروز آبادی نے اس مدیث پر بیرها شیرویا ہے کہ ہمزہ اس میں سلب کے لئے مشتمل ہوا یعن کم ت ذنوب سے جب قوم کے پاس کوئی عذر وجمت شدر ہے تو عذاب بازل ہوتا ہے کوئک خدا کی طرف سے وہ عذاب کے مستوجب ہوتے عذر وجمت شدر ہوتا مال ہوجا تا ہے۔ (مختمر لمات)

'' اخرج ابوداؤد ابن ماجة عن جرير بن عبدالله قال سمعت رسول الله عَلَيْ ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصى يقدرون على ان يغيروا عليه ولا يغيرون الأصابهم الله منه بعقاب قبل ان يموتوا (ابوداؤد على مرسورا عليه ولا يغيرون الأصابهم الله منه بعقاب قبل ان يموتوا (ابوداؤد عن ١٣٧) ''ايوداؤدواوران الجريم جريم عبدالله عدوايت كيا م حضوركا ارشاد مرسور من عمل معاصى كا مرتكب بواوروه اس عن ردوبدل كي قدرت ركمت بوك

چپ چاپ رہیں اور اس کونہ بدلیس تو موت ہے تل دینا میں ان پرعذاب نازل ہوگا۔ندان کی عملی کروری ہے بلکہ اس بدکردار کی شامت اعمال ہے۔ کروری ہے بلکہ اس بدکردار کی شامت اعمال ہے۔ روایت مشتم

"وصححه من روايت ابى بكر الصديق قال ياايها الناس انكم تقرق هذه الآية يايها الذين أمنو عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتهم فانى سمعت رسول الله عليه يقول ان الناس اذا راؤا المنكر فلم يغيروه يوشك أن يعمهم الله بعقابة وفى اخرى له ما من قوم يعمل فيهم المعاصى ثم يقدورن على أن يغيروا ثم لا يغيرون الا يوشك الله أن يعمهم بعقاب وفى اخرى له ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصى هم اكثر ممن يعلمه "

(سنداح جامه، ابن باد، ترندی) نے بدیر سی حضرت ابو برصد این سے روایت کیا ہے کہ تم قر آن ش روزانہ بیآ ہے تا وت کرتے ہوجس کا مضمون بیہ ہے کہ تم اپنے آپ کوسنجالو جہیں دوسروں سے کیا سروکار، گراہ کی گراہی کا وبال تمہاری ذات پر واقع نہیں ہوسکا۔ یا در کھو میں نے حضرت کیا ہے ہیں سنا ہے۔ جب قوم کا بیشیدہ ہوجائے گا۔ کہ خلاف شرع کام دیکی کر اسے تبدیل کرنے کی کوشش نہ کریں گے۔ تو عنقر یہ خداعذاب عام بازل کرےگا۔ جس شرع میں مودورت چھوٹا بڑا نیک اور بدشریک ہوں گے۔ اور دوسری روایت ش آیا ہے کہ جس قوم ش می کمل معصیت جاری ہے اور شقی باوجود کشرت تعدادان کورو کے نمیس تو خدا کی طرف سے عذاب عام اثر تا ہے۔ خدائے تعالی کا تول بھی اس کا موسید ہے۔ واقسقہ وا فتدنة لا تحصید ن المذید ن المرتاء میں مطلب موالی ہوا منکم خاصة کہ ایسے گئنہ سے ڈروجس کا ارجوش طالموکی ذات تک محدود ندر ہے گا۔ بلکہ ہر عام وخاص پر اس کی مصیبت کا احاظہ ہوگا بہت روایات اس مضمون کی کتب روایت میں مودی ہیں۔

ظلم موجب زول عداب ہے۔

اورظم بھی ان موجبات سے بچومصائب وشداکدگاور یا تخلوق پرتو ڑ بہا تا ہے اوران کی آسائش وراحت وقطع کرویتا ہے اور طرح طرح کے عدابظم العباد سے بندگان خدا پر نازل موتے ہیں۔

شابداول

يهي من الوجرية ترواحت كراك ني كماان النظالم لا ينضر الانفسه ليخى طالمحض ائى ذات كونتصان كبي تاب وابوبررة ف كهابلى والله حتى الجارا لتموت نعى وكدها هزلا لظلم الظالم كيول فيس ظالم كظم كالرَّدومرى طَلَّ الله يرجي يرَّ تا بِحَيَّ كه سرغاب ظلم ظالم کی وجہ سے اپنے گھونے میں دبلا ہوکر مرجا تاہے۔

شابددوتم

بخارى ومسلم في معترت الوموى المعرى في روايت كياب: "أن الله ليسمل النظالم حتى اذا اخذه لم يقتله ثم قره كذلك اخذ ربك اذا اخذى القرى وهي ظ المعة ( بخارى شريف ج ٢٥ ٨ ٢٤) فداتعالى ظالم كومبلت ديتا ب جب اس كرفت كرتا ب تو ا سے نہیں چھوڑتا۔ پھر بیآیت بطور شہادت پڑھی کہ تیرے رب کی گرفت مُلا لم شہروں پر ای طرح موئی کہنا گھال عذاب نے انیس آلیا۔

شابدسوتم شخین نے صرت عبداللہ بن عرض عرف عالق کیا ہے: "لا شدخلوا مساکن اللہ عرف عالم اللہ عمر قدم قنع الذين ظلموا انفسهم الاان تكونوا باكين ان يصيبكم ما اصابهم ثم قنع راسه واسرع السير حتى اجتازالوادى "ظالمول كشرون اورمكول شروت ہوئے داخل ہومبادا تہمیں بھی ایساعذاب شآئے جیسے ان پر آیا مجرمر پر جا دراوڑھ کر تیز رفاری سے اس میدان کو طے کیا۔

عقوق الوالدين بھي موجب تقمت الہي ہے

ماں باپ کوستانا اور ان سے بےسلوکی کرنا اور ان کا تھم نہ ماننا اور خد مات واجب پہلوتی کرنا ایے عذاب امور بیں اور جوعذاب کا درواز ہ کھول دیتے ہیں۔

تيهى في من منزت الوبكر من روايت كياب كدا مخضرت الله في فرمايا: "ك الذنوب يغفر الله منها ماشاه الاعقوق الوالدين فانه يعجله لصاحبه في المحياة قبل الممات "جم فتم كاكناه موخداج بإلى معاف كرد بسواع عقوق والدين ك كريدايابداجرم بحس كى مزاموت سے پہلے دنیا كى زندگى مي خداد ، يتا ب اورقطع رحى اور ناط كئى بھى مقوق كے مددش ہاس كى سراج عقبى بيس مقرر ہدہ تو مل كرر ہے كى مكر دنيا بيسى بى قاطع رخم فكنجه عذاب من كرفآر موجاتا به رتذى اورالا وادّوف صرت الا بريره سه مرفوعاً بيان كيام : "مسا من ذنب اجرى ان يجعل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخوله في الآخر من البغى وقطيعة الرحم "كوئى كناواس قائل بين كرس كي سرا مرتكب كوفداد نيا من درو وراور في أواعا قبت من بحى سراست سبكروثى نه بورسوائظم اورقط مرتك كان كي مراوارين من ملتى بهر

نزول عذاب کے پندرہ اسباب ایک حدیث میں

حضورعلي السلام في ايك روايت بن عذاب كي خدره اسباب ذكر كم إلى ال روايت كرت من الله والمنت كراية أذا اتخذ الغي دوايت كرت كرت كراية أذا اتخذ الغي دولا والامانة مغنما والزكوة مغرما وتعلم لغير الدين واطاع الرجل امرته وعق امه وادنى صديقه واقصى اباه وظهرت الاصوات في المساجد وساد القبيلة فاسقهم وكان زغيم القوم ارذلهم واكرم الرجل مخافة شره وظهرت القينات والمعازف وشربت الخمور ولعن آخر هذه الامة اولهافار تقبوا عند ذلك ريحا حمراه وزلزلة خسفا ومسخا وقذ فاو آيات تتابع كنظام قطع سلكه فتتابع ورواه ايضا عن على بلفظ اذا فعلت امتى خمس عشر خصلة حل بها البلاء وعد هذه الخصال ولم يذكر تعلم لغير الدين قال وبرصديقه وجفا اباه قال وشرب الخمر ولبس الحرير "

جب مال غیمت امیروں ش تقیم ہوگا اور امانت کولوث کا مال تصور کیا جائے گا اور زکو ہ کوسلم تا وان سجھے گا اور دینی اغراض کو چھوڑ کر محض دیاوی مفاد کے لئے تعلیم وقعلم کا چہ چا ہوگا۔ دوست کو ایٹے نزد یک بھائے گا اور باپ کو دور دولا ۔ مردا پی جورو کا مطبح اور ماس کا عاصی ہوگا۔ دوست کو ایٹے نزد یک بھائے گا اور میں شوروغل اور نعرے سنائی دیں کے اور فاس فاجر قوم کی سرداری سے ممتاز ہوگا اور کمید قبیلہ کا رئیس قرار پائے گا اور شرارت کے خوف سے ہرایک کی عزت کی جائے گی۔ مرودوں اور راکنوں کی شہرت ہوگی۔ شراب کھلے طور پر نوش کی جائے گی اور متاخرین امت محقد میں کو لعنت کرے گی۔ اس وقت سرخ آئد جیوں اور بھو نچال اور خسف اور سخ اور پھروں کی محقد میں کو لئے ہوں کی ہوئے ایک لؤی محقد میں کو تو تو رکھو۔ اور ایسے بیبت ناکئی نشان کے بعد دیگر نے ہیں اور معزت علی ہو اس کو ان الفاظ موتیل کی محقطے ہوجائے تو اس کے موتیل کو ان الفاظ موتیل کی آئد ان برآفت اور بلا نازل ہوگی۔ میں اقتل کیا ہوگی تو ان برآفت اور بلا نازل ہوگی۔ میں اقتل کیا ہے میری امت جب بیندرہ خسال میں جتلا ہوگی تو ان برآفت اور بلا نازل ہوگی۔

خصال ندکورکوشار کرتے ہوئے بے کلمات ذکر کئے جی کدآ دی دوست کا وفادار ہوگا اور ہاپ سے بوفائی کرے گااورشراب نوشی اور رہم ہوشی کا جرچا ہوگا۔

شراب نوشی ،راگ ،ساع مزامیراسباب نزول عذاب بین

ابن ماجد في الداشعري عدوايت كياب كرحفود الله في ابن

''لیشربن ناس من امتی الخمر یسمونها بغیر اسمها یعزف علی رقسهم بالمعازف والمغینات یخسف الله بهم الارض ویجعل منهم القردة والمغنازیر ''میری امت کی بهت اوگ ثراب توثی کریں گانام اوری تجویز کرلیں گ ان کی علم میں بات بجیں گراگ ہوگا۔ خداز مین کو بح ان کے دھنمادےگا اورا یک جماعت کوان میں سے بتدرول اور فزیروں کی شکل میں اتاردےگا۔

ترقرى في عران بن هيئ سيروايت كيا به كرهترت بروركا تات فداه روى في فرايا: "في هذه الامة خسف و مسخ وقذف قال رجل من المسلمين يا رسول الله متى ذالك قال اذا ظهرت القينات والمعازف و شربت الخمور"

(تدی جاس ۴۵) اس امت پرایک زماندآئ گا جب کدز بین دهنسائی جائے گی اور تعلق دهنسائی جائے گی اور تعلق اور تعلق دریافت کیا کہ یہ واقعات کب روفرا ہول کے کہا کہ جب سرود اور لیے والیاں کا مت سے ہول گی اور باجول کا چرچا ہوگا۔ موالی اور ہوگا۔

محر مات کوحلال خیال کرنااورراگ کہنے والی عورتوں کو بلانا ،شراب نوشی ،سود خوری،ریشم پوشی نزول عذاب کا موجب ہے

قطع رحی موجب نزول عذاب ہے

اور يهي اوراحم نعرت الوامد مدوان كياب: "بشربهم الخمر ولبسهم المحمد ولبسهم المحمد ولبسهم المحمد ولبسهم المحمد والمسلم المديد والمحمد و

الديعلى في الخضرت الله كاحسب ذيل مديث كوابن عبال عدوايت كياب:

"نهى رسول الله المتابعة المتعدد الما والمدافع وقال اذا ظهر الناد والربافى قرية فقد احلوا بانفسهم عذاب الله رواه الحاكم عن ابن عباس وصححه وفى رواية ابى يعلى عن ابن مسعود ماظهرفى قوم الزنا والربا الااحلوا بانفسهم عذاب الله ولا حمد عن عمروا بن العاص مرفوعا ما من قوم يظهر فيهم الربا الااخذوا بالسنة وما من قوم يظهر فيهم الرشا الا اخذوا بالسنة وما من قوم يظهر فيهم الرشا الا اخذوا بالسنة وما من قوم يظهر فيهم الرشا الا اخذوا بالسنة وما من قوم يظهر فيهم الرشا الا اخذوا بالرعب "آل صرحة المنافقة في ما موجات وها الا عندوا بالرعب "قريات كوابل الازم كرايا حاكم في الاروات كوابل عام موجات و آبادى في عذاب اللي كوابل والم كرايا حاكم في الاروات كوابن عهام موجات كوابا ورابويعلى كي دوايت كياب عدوايت كياب اورابويعلى كي دوايت كياب عن مودويت كياب عام مودويت كياب عن مودويت كياب عام مودويت كياب عن مودويت كياب عن مودويت كياب عن مودويت كياب بي المنافقة على من دوايت كياب بي المنافقة على من دوايت كياب بي المنافقة عن من دوايت كياب بي دوايت كياب بي دوايا ب

ظلم اورجھوٹی قشم موجب نزول عذاب ہے

''اخرج البيهةى عن ابى هريرة مرفوعاً ليس مما عصى الله به هو اعجل عقاب من البغى وما من شىء اطبع الله فيه اسرع ثوابا من المصلة واليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع ''فدا عماص ش ولى جلاقاب لافوالى فاليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع ''فدا عماص ش ولى جلاقاب لافوالى المدارة من كادا يكى من انبان جلد عجلاقواب كاستحق بوصله عيد ورئين اورجو في حم كادبال عمال تك بانتا عبد ورئين ادرجو في حم كادبال عمال تك بانتا عبد ورئين ادرجو في حم كادبال عمال تك بانتا عبد ورئين ادرجو في حم كادبال عمال تك بانتا عبد ورئين الدرجو في حم كادبال عمال تك بانتا عبد ورئين الدرجو في حمل كادبال عمال تك بانتان جلاء كان وريان بورجو في حمل كادبال عمال تك بانتان جلاء كان وريان بورجو في حمل كادبال عمال كانتان جلاء كانتان جلاء كانتان كا

سے چنیل میدان رہ جاتی ہے۔

زنا كارى،خيانت بقص كيل دوزن ادر كلم جورادر تقص عهد سے عذاب نازل موتا ب ز تا كارى، خيانت ، تقص كِيلى ووزن أورحكم جوراور تقض عَهد بحى عذاب البي كا پيش خيمه بير المم الك في معرت ابن عباس عصم فوما لقل كياب: "مساطه و الغلول في قوم الا القي الله في قلوبهم الرعب ولا فشا الزنا في قوم الاكثر فيهم الموت ولا نقص قوم المكيال والميزان الاقطع عنهم الرزق ولا حكم قوم بغير الحق الا فشافيهم الدم ولاختر قوم بالعهد الاسلط الله عليهم العدو رواه الطبراني ايضا واخرج ابن ماجة واللفظ له والبزارو البيهقي عن ابن عمرو رواه الداكم من حديث هريرة وصححه قال اقبل علينا رسول الله عَلَيْا فقال يا معشر المهاجرين خمس خصال اذا بتليتم بهن واعوذ بالله ان تدركوهن لم تظهر الفاحشة فئ قوم قطحق يعلنوابها الا فشافيهم الطاعون والا وجاع التى لم تكن مضت في اسلافهم الذين مضوا ولم ينقصوا والمكيال والميزان الا اخذوا بالسنين وشدة المونة وجور السلطان عليهم ولم يمعنوا زكؤة اموالهم قط الا منعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يمطرو واولو ينقضوا عهد الله وعهد رسوله الاسلط الله عليهم عدوا من غيرهم فاخذوا بعض ما في ايديهم وما لم تحكم ائمتهم بكتاب الله ويتخير فيها انزل الله الاجعل الله باسم بینهم "جس قوم ش خیانت کارواج جاری بو فداان کول می وشن کارعب وال دیتا ہے اور جس قوم میں زنا کاری بکثرت موجاتی ہے ان میں مری عام پرتی ہے اور جوقوم ترازو اور پیاندکو کم تولتی اور مایی ہان کے رزق کو قطع کردیا جاتا ہے جوقوم فیصلے میں بانسانی ردا رکھتی ہےان میں خوزیزی بکثرت ہوتی ہے جو جماعت عمد فکٹی کی مرتکب ہوتی ہے خدااسے دعمن كے پنچرين دے ديا ہے طرانی نعجى اس دوايت كوذكركيا ہا درماكم نے بريده ى مديث كى صحت کی تصریح کی ہے کہ نی اللط نے ہماری جانب توجہ کرے فر مایا۔ مہاجرین کی جماعت! سنو کہ جب یا کچ فتیج خصلتوں میںتم جتلا ہو گئے (اور پناہ بخدا کہتم ان میں جتلا ہو) بدکاری کاظہور جس قوم میں ہوا ہے ان میں طاعون اور الی بیاریاں روتما ہوتی ہیں جوگز شنة آبا وَاجداد میں ان کا نام سناند جاتا تفااور جوقوم ترازواور بيانديس خيانت كرتى بان يرقط كاعذاب آتا باورخت مشتت برداشت كرنى بردتى باور بادشاه كظم كالتخة مش بن جات بي -جوقوم بادجود قدرت کے ذکو ہ ادانہ کرے ان پرآسان کی کھڑکیاں بند ہوجاتی ہیں اور دہ باران رحمت سے محروم کے جاتے ہیں۔ اگر چار پائے نہ ہوں تو بارش کی بوعد نہ گرے اور جو قوم خدا اور رسول کے عہد کو تو ڑ ڈالے خدا تعالی غیر دخمن کواس پر مسلط کر دیتا ہے جوان کی دولت اور مقبوضات پر قبضہ جمالیتا ہے اور جو قوم خدا کی کتاب پر فیصلہ ترک کرو تی ہے۔ ان میں خانہ جنگی جاری ہوجاتی ہے۔ خباشت موجب نزول عذاب ہے۔

"اخرج الشيخان عن زينب بنت جحش ان رسول الله تأليظ دخل عليها يدوما فزعا يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قداقترب فتح اليوم من روم ياجوج وماجوج مثل هذه وحلق باصبعيه الابهام والتي تليها قالت زينب فقلت يارسول الله افنهلك وفينا الصالحون قال نعم اذا اكثر الخبث "ليخي بخاري وسلم في روايت كيام كرهم النه افنهاك وفينا الصالحون قال نعم اذا اكثر الخبث "ليخي بخاري وسلم في روايت كيام كرهم الله الشاري على مورون المنها المرابع الله في وروز بان قاادريجى كت في كرب كي تابي ال رمول كريم الله في الله والى موجود كي من بهم تباه موسكة بين - آب في ارشاد فرمايا كرجب فيائث اور معاصى يا ولا وزنا كاغليه وجائل بركار اورتيكوكار دونون تبايي من رابعا كي كرجب فيائث اور

ظهور ولدالزناموجب نزول عذاب

ابو یعلیٰ اور احمد نے پاسناد حسن معزت میموند سے روایت کیا ہے کہ حضور سرور کا تعلق فیل اور احمد نے پاسناد حسن معزت میموند سے روایت کیا ہے کہ حضور سرور کا تعلق فیلم ولد الدنا "میری امت تادوام بالخیرر ہے گی جب تک ان میں اولا وزنا پیدا نہوگ جب الیے پی بیا ہوں گے تو عفریب خدا تعالیٰ ایک عام عذاب ان پرنازل کرےگا۔"امام احمد کے لگ بھگ ابو یعلیٰ کے الفاظ بیں۔

ظهورطاعون كى نبوى پيشگوئى

عوف بن ما لك كابيان م كرهل جنگ بتوك من بخدمت مضوط كال كاميان م كرمان به الدرآپ مير من بخدمت مضوط كان كاميان م كرمايا: "اعدد ستابين يدى الساعة موتى شم فتح بيت المقدس ثم موتان ياخذ فيكم كقعاص الغنم ثم استفاضة المال حتى يعطى الرجل مائة دينار فيظل ساخطا ثم فتنة لا يبقى بيت من

العرب الا دخلق شم مدينة تكون بينكم وبين بنى الاصفر فيعذرون فيدار ون فيدارون فيدارون فيدارون فيدارون فيدارون فيدارون كالمورك والمورك والمارك الفارواه البخارى. "

ين قيامت سے پيشتر چيعلامات الركراولا ميرى وفات دوئم بيت المقدل كوالل اسلام فق كريل كورما دُليال فلق بيس چيارم مال كثرت سے لوگوں كے فيند ميں موكا يهال تك كه ايك بنده خدا كو تين سو روپيه ماموار تخواه لحى را آخفرت الله كريا في المورك كورما دُليال فلق بيل المورك ا

طاعون كاعذاب سابقة قومون يربهي نازل موا

پہلی قوموں اور سالفہ جماعتوں پر فاحشہ کمریٰ کے ظہور سے عذاب طاعون بھیجا گیا اور وہ ایک محضہ یاون بیس سر ہزار کی تعداد میں مارے گئے۔ اتن سرعت ہلاکت قابل جیرت و تبجب ہے۔ حدیث میں ہے:

"الطاعون رجز ارسل على طائفة من بنى اسرائيل او على من كان قبلكم فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه وإن ولهم بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارا منه متفق عليه من حديث اسامة بن زيد وللبخارى عن عائشه قالت سالت رسول الله شائلة عن الطاعون فاخبرنى انه عذاب يبعثه الله على من يشاء وان الله جعله رحمة للمومنين ليس من احد يقع الطاعون فيم كث في بلده صابرا محتبسا يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كان ليه مثل اجرشهيد "طاعون ايك عذاب تا احراكي مرائل ياكي مابقه جماعت بريميجا كياب مثل اجرشهيد "ظاعون ايك عذاب تا كام كردى عيدة وبال نها وادرجس شمر جباس كي فرهمين ينج كرى مرزين برطاعون اينا كام كردى عيدة وبال نها وادرجس شمر جباس كي فرهمين بين عنها كام كردى عيدة وبال نها وادرجس شمر جباس كي فرهمين بين عنها كام كردى عيدة وبال نها وادرجس شمر عين المنافقة عنها وقد ركوسي ول سي قول سي قول على تعليم المنافقة عنها وقد ركوسي ول سي قول المنافقة عنها ولا سي قول المنافقة عنها ولا المنافقة ولا المنافقة عنها ولا المنافقة

کرو۔ بیرحدیث بخاری وسلم میں ڈوایت کی ہے اور بخاری نے حضرت عائش سے بیبیان نقل کیا ہے کہ میں نے حضرت سے حامون کا حال دریافت کیا تو آپ نے بتلایا کہ بیرعذاب ہے جس پر اللہ چاہتا ہے بھیجنا ہے۔ جس شہر میں طاعون اللہ چاہتا ہے بھیجنا ہے۔ جس شہر میں طاعون واقع ہو جو کوئی وہاں جمعیت قبلی اور صبر سے بغرض حصول اجرمتیم رہے اور سمجھے کہ میرا کی کھی نہ گڑے گا جو بھی اللہ نے تقدیر میں کھا ہے وہی ہوگا۔ اسے شہید کے برابر تو اب ملے گا۔

بلعم بن باعورا كا تاريخي واقعه

اس کی تفصیل طری نے بروایت سلیمان حفرت بیار سے بول اقل کی ہے:"ان رجلا كان يقال له بلعم كان مستجاب الدعوة. وان موسىٰ اقبل في بني اسرائيل يريد الأرض التي فيها بلعم فاتاده قومه فقالوا ادع الله عليهم فقال حتى أوامر ربى فسنع فاتوه بهدية فقبلها وسالوه ثانيا فقال حتى او امر ربي فلم يرجع اليه بشيء فقالوا لو كره لنهاك فدعا عليهم فصار يجري على لسانيه ما يبدعوا به على بني اسرائيل فينقلب على قومه فلاموه على ذلك فقال سادلكم على مافيه هلاكهم ارسلوا النساء في عسكرهم ومروهن لا يمتنعن من احد نعسيٰ ان يزنوا فيهلكوا فكان فيمن خرج بنت الملك فارادها بعيض الاسباط فاخبرها بمكانه فمكنته من نفسها فوقع في بني اسرائيل الطاعون فمات منهم سبعون الفافي يوم وجاء رجل من بني هارون ومعه الرمح فطعنهما فإيده الله فانتظمهما جميعا وهذا مرسل جيدونكر ابن اسحاق ابن بنى اسرائيل لما كثر عصيانهم اوحى الله الى داؤد فيخرهم بين ثلث اما أن ابتنايهم بالقحط أوالعدد وشهرين أو الطاعون ثلاثة أيام فاخبرهم فقالوا اخترلنا فاختار الطاعون فمات منهم الئ أن ذالت الشمس سبعون الفاوقيل مائة الفتضرع داؤد الى الله فرفعه وورد وقوع الطاعون في غير بني اسرائيل فيحتمل أن يكون هو المراد بقوله أومن كان قبلكم وأخرج عبدالرزاق في تفسيره و أبن جرير عن الحسن في قوله تعالىٰ الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت قال افروا من الطاعون فقال لهم الله موتوا ثم احياهم ليكملوا بقية اجالهم فاقدم من وققنا عليه ما المنقول ممن وقع الطاعون به في بني اسرائيل في قصة بلعام ومن غيرهم

(زرقال بلديدرمس ٢١) في قصة فرعون وتكرر بعد ذلك لغيرهم" طریٰ نے سلیمان کے واسلے سے بیار کابیان نقل کیا ہے کہ معتجاب الدعوات بزرگ تھا۔حصرت موی نے بن اسرائیل کوہمراہ لے کراس سرز مین برحملہ کیاجہال بلعم رہتا تھا۔اس کی قوم نے درخواست کی کہ آپ حضرت موی اور ان کی قوم کے خلاف بددعا کریں۔ بلھم نے قبولیت درخواست کواستخارہ برموتو ف کیا۔استخارہ کیا تو خدانے اس حرکت سے اسے منع کیا۔قوم نے بید حیلہ کیا کہ طرح طرح کے تحاکف اس کی خدمت میں پیش کے اور اپنی درخواست کی طرف اوردائی۔ پھراس نے دوبارہ استخارہ کیا جس میں اسے پھے معلوم نہ ہوا۔ قوم نے اسے کہا کہ اگر خدا کے نزدیک بير فعل مکروه ہوتا تو تخفے منع کردیتا جیسے پہلی بارکیا تھا۔ کوہ لبنان پر جا کر بددعا کی جوکلمات بددعا ئید حضرت مویٰ کی قوم کے حق میں کہتا۔ وہ زبان کی گردش سے اپنے قوم کے حق میں صادر ہوجاتے۔ وہ اسے ملامت کرنے لگے کہ تو کیا کرتا ہے۔ تب اس نے بیصورت تی اسرائیل کی جابی کے ان کے ذہن نشین کردی کے میری عاقبت سیاہ ہوگئ اور زبان سینہ پرلٹک آئی ہم ایسا کرو کے مستقورات کو آراسته پیراسته کرے بنی اسرائنل کی جھاؤنی میں بھیج دواوران کو یہ فہمائش کروکہ وہ کسی کی خواہش کو نہ روكيں اور بلعم كے ايماء كے مطابق خود فترادى بھى اس حيلة كرعورتوں ميں بنى اسرائيل كے فيكر ميں تى اوراسباط بن اسرائیل کا ایک سرداراس سے جرم کا مرتکب ہوا۔ بنی اسرائیل میں اس زوروشور سے طاعون واقع ہوا کہ ایک دن عمل ستر برارآ دمی مرکیا۔ تی ہارون سے ایک مردخدا تیک سیرت اکلا اور اس کے ہاتھ میں نیز ہ تھا۔اس نے فاعل اور مفعولہ دونوں کو تھین کی نوک میں منکے کی طرح پر وکر نيزه رو بآسان نصب كردياوه نيزه پر كنكريخدان عذاب كوافحاليا-

ابن اساق نے اس قصہ کواس طرح بیان کیا ہے کہ تی اسرائیل میں جب معصیت کا زور ہوا تو حضرت داؤد کی طرف وی آئی کہ تین عذاب اس قوم کے لئے ہفترر کئے جاتے ہیں جو پہند کریں ان پر بھیجا جائے یا قیل منظور کریں یا اجنبی دخمن کا حملہ اختیار کریں جو دو ہاہ تک محاصرہ شہر کار کھے گایا تین روز طاعون آئے گی انہوں نے اس محالمہ کو حضرت واؤد کی رائے پر چھوڑ دیا تو آپ نے طاعون کو منظور کرلیا سورج کے ڈھلئے تک سرتر ہزار مردیا ایک لاکھ مارا گیا۔ حضرت داؤد نے گرییز اری سے دعا کی خدانے عذاب کو رفع کردیا۔ طاعون بنی اسرائیل میں گئی بارواقع ہوئی ۔ حضرت حز قبل کے عہد میں جبکہ ہزاروں آوئی بخوف طاعون اپنے شہر چھوڑ لگلے۔ واقع ہوئی حداث ای خدانے ایس موت کے بعد پھرزی وار حضرت داؤد کے عبد میں بھی طاعون زور وشور پر رہی اور قبطیوں پر بھی طاعون نے اپنا پنچہ ڈالا اور بعد از ان کئی بار مختلف از منہ طاعون زور وشور پر رہی اور قبطیوں پر بھی طاعون نے اپنا پنچہ ڈالا اور بعد از ان کئی بار مختلف از منہ

مل اس كاظهور موا ان واقعات عصب ذيل نتيم معتبط موا:

مدعث قدّى ش عنه أنها هى اعمالكم احصِياها عليكم فمن وجد خيرا فِليجمِدالِله ومن وجدشراً فلا يلومن الانفسه "مولوي جلال الدين روقي كا قول ع:

ابرنا يدازي منع زكاة وززنا خيزد وبااندر جهات

طاعون کا نزول جب ان کا نبی سے مخصوص ندر ما بلکہ بسا اوقات گناہ اور معصیت بھی اس کا موجب ہے تو کبر کی کلیہ ندر ہا۔ شکل اول کا کبر کی جب کلیہ نہ ہوتو نتیجہ برآ مذہیں ہوتا۔

طاعون حضرت کی دعاہے۔طاعون بشارت ہے

السند طاعون كاظهورامت من آنخفر من كال دعات العاعون رواه احمد من اللهم اجعل فناه امتى قتلا في سبيلك بالطعن والطاعون رواه احمد بالسند حسن والطبراني في الكبيرورواه الحاكم من حديث ابي موسى وقال صحيح الاسناد (زواجري الا ۱۹۹۳) وراسخابت دعاير آنخفر من التي بالطعن بحي فرائى ب: "صبح عن ابي موسى الاشعري انه شائلة قال فناه امتى بالطعن والطاعون فقال وفناه امتى بالطعن والطاعون فقال وخزاعدائكم من الجن و في كل شهادة رواه حمد باسانيد احدها صحيح وابو يعلى والبزارو الطبراني "يحن آل حرستانية في الماعون عرف المن عرف المن على والبزارو الطبراني "يحن آل حرستانية في الماعون سام كرت على كالي ومنظور الوكل الله هذا الطعن عرف المت يا يزه صفح الماعون عرب كرت على كالي ومنظور الوكل الله عن المن حقيقت و جميل معلوم م كين طاعون سام كرت على كالي والبزارو الطبراني "يمن كري امت يا يزه صفح المولي يا طاعون سام كرت على كالي ومنظور المولي المن كن عرب على مالوكل المن كنيز على المولي كالي كنيز على المولي كالي كنيز على الماري يعن آل الكني الماري ال

بهانے سے گناہ کے نیز سے سواوراس کے باعث طاعون پیلی ہے۔ گویا استعادة نیا کہ سکتے ہیں کہ جو گئی ہے۔ گویا استعادة نیا کہ سکتے ہیں کہ چوں نے گناہ کے نیز سے سے تہارا شکار کیا۔ اور دوسری روایت میں معفرت عائش سے ثابت فندا المطعن قدعر فنداہ فندا المطاعون قال غدہ کغدہ البنعیر المقیم بھا کالشہید والفارمنه کالفارمن الزوف رواہ احمد وابو یعلی والطبرانی والبزار و اسانیدهم حسان "گویا طاعون ان روایات نہ کورہ کے اقتصاء سے تخضرت کی وعااور امت کے لئے رحمت اور شہاوت کی بشارت ہے۔ اس بناء پر حضرت معاذ نے ملک شام میں خطبہ کے حمن میں طاعون کا تذکرہ کیا اور کہا:

"انها رحمة ربكم ودعوة نبيكم وقبض الصالحين قبلكم اللهم الجعل على ال معاذ نصيبهم من هذه الرحمة ثم نزل عن مقامه ذلك فدخل على عبدالرحمان بن معاذ فقال عبدالرحمن الحق من ربك فلا تكونن من الممترين فقال معاذ ستجدنه ان شاه الله من الصابرين رواه احمد باسناد جيدعن ابى منيب الأحدب ولا حمد في رواية اخرى عن معاذ بن جبل قال سمعت رسول الله من المام فتفتح لكم ويكون فيه داء كالدمل او كالجرة ياخذ بمراق الرجل يستشهد الله به انفسهم ويزكى به اعمالهم الكهم ان كنت تعلم ان معاذا سمعه من رسول الله من اعطه هو اعمالهم الدخر منه فالصابهم الطاعون فلم يبق منهم احد فطعن في اصبعه السبابة فكان يقول مايسرني ان لي بها بهاجر النعم " ﴿ يُحي طاعون عمالهم النعم " ﴿ يَيْنُ طاعون عمالهم النعم " ﴿ يَكِي طاعون عمالهم النعم " ﴿ يَكُي طاعون عمالهم النعم " ﴿ يَكُنُ عالَمُ وَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ ال

ا طاعون بدکاروں کے لئے عذاب ہے جومحصیت اور عظم عدولی سے نازل ہوتی ہے۔ کی ٹی کا وجوداس کا موجب جیس نے کا اور جواس کا موجب جیست اور عظم عدولی سے نازل ہوتی ہے۔ کی تھی کا اور شہادت ہے اور آن حضرت کے بہت روایات اس معمون کی موئیدینر قطم ہوچی ہیں اور ٹیکو کا روں کے لئے رحمت اور شہادت ہے اور آن حضرت کی دعائی کا موجب ہے۔ ''الملہ اجعل فغذا احتی متلا فی سبیلك بالمطعن والمطاعون ''بہر حال طاعون مرز اقادیانی کی تعدیق ٹیس کرتی ہوئی۔ بلکہ جناب سرور کا بہا تعلق کی تعدیق کرتی ہوئی۔ برز اقادیانی کے دجود سے طاعون کا ضرف تعدیق کرتی ہوئی اور دعامتیا ہوئی۔ برز اقادیانی کے دجود سے طاعون کا ضرف انتخاص ہے کہ دعوی نہوست میں کی اور فورا غذاب فازل ہوگیا اور جو فہرست میں کی حقی جس نے عذاب کورد کا ہوا تھا ہوری ہوگی اور فورا غذاب فازل ہوگیا اور نیادہ فہیں۔

مرے اے فداوند تو آل معالا کوال رحمت سے حصر عنایت کر۔ پھر منبر سے اترے اور اپنے بیٹے عبد الرحمان کے پاس آئے بیٹے نے کہا۔ موت تیرے رب کا قطعی تھم ہے آئیں شک نہ پہتو تو حضرت معافی نے فرمایا بیٹا! مجھے انشاء اللہ صابر جماعت میں سے پاؤگے۔ امام احمد کی دوسری روایت میں حضرت معافی کا سلسلہ کلام اس طرح منقول ہے کہ میں نے حضرت سے بیر مدیت کی کہ ایک زمانہ عنقر بیب آئے والا ہے کہ تم جمرت کر کے شام میں پنچو گے۔ وہاں ایک بیمادی ہوگی مناب ہوگی۔ ضدائے تعالی وہاں کے رہنے والوں کو طاعون کے جس کی شکل ایک بین کی شکل ایک بین کی شکل ایک بین کو اور ان کے اعمال کا تزکیہ کرے گا۔ اسے خداوند! اگر رسول مالی ہے ہیں تو اس کو اور اس کے اہل بیت کو طاعون سے کال حصر عطافر ما۔ پس ان رسول مالی ہے سے جی تو اس کو اور اس کے اہل بیت کو طاعون سے کال حصر عطافر ما۔ پس ان کے سب متعلقین طاعون سے شہد ہوگئے۔ حضرت معاؤ فر ماتے تھے کہ جھے اس قعت کے موش آگر میں میں تھی کہ جھے اس قعت کے موش آگر ان سرت دیے جا کیں تو بیتا والہ تھے خوش معلوم نہ ہو۔ پھ

چونکہ طاعون رحمت ہے اور آخضرت کی دعا کا شمر اس لئے حضرت معاق نے بیہ درخواست کرکے اس رحمت کو خداسے حاصل کیا۔ اس بناء پر علاء میں بیا اختلاف پیدا ہوگیا ہے کہ جہاں طاعون واقع ہووہاں کے باشدے اس کو وفعیہ کے دعا کریں یا نہ کریں۔ شارح اشباہ والعدائر نے رفع طاعون کے لئے دعا کرنے کو منوع لکھا ہے۔

"ولا شك ان الطاعون من اشد النوازل اقول هو وان كان من اشد النوازل الا انه رحمة وشهادة قلا يطلب رفعهما"

کین طاعون کواشد درجہ کی مصیبت ہے لیکن آخر کاروہ رحمت اور شہادت ہے اس لئے ان کے رفع کی دعا نہ کرنی جا ہے۔ ک

اورمولف اشاه كاجواب شارح كى دائے كے كالف ب

"قال سئلت عنه في طاعون سنة تسع وستين وتسعمائة بالقاهرة فـاجبت بانه لم اره صريحا ولكن صرح في الغاية وعزا الشمني اليها بانه اذا نزل بـالـمسلمين ناذلة قنت الامام في صلوة الفجروهو قول الثورئ واحمد وقال جمهور اهل الحديث القنوت عند النوازل مشروع في الصلوة كلها وفي فتح القديران مشروعية القنوت للنازلة مستمرة لم ينسخ وبه قال جماعة من اهل الحديث وحملوا عليه حديث ابي جعفر عن انس عنها مازال.....الخ!" اهل الحديث وحملوا عليه حديث ابي جعفر عن انس عنها مازال.....الخ!"

ہوئے جھے سوال کیا گیا کہ اس کرفع کے لئے بدرگاہ رب العرب دھا واجہال ہے کام لیا جائے یا نہیں میں نے جواب میں لکھا کہ صربحا میری نظر ہے صورت متعفرہ کاحل نہیں گزرا۔ لیکن شنی نے کتاب غائت کی طرف منسوب کر کے میمئل لکھا ہے کہ سلمانوں پر جب کوئی حادثہ نازل ہوتو امام نماز ویر میں۔ امام سفیان تو رئی اور امام احمد اس قول کے قائل ہیں اور جمہور اہام منازوں میں دعا قنوت کا پڑھنا مشروع ہے جبکہ کوئی آخت نازل ہواور علامہ این الہمام نے فتح القدیم شن کھا ہے کہ عندالنازلة دعا قنوت کا پڑھنا ایک عمل متم اور جاری علامہ این الہمام نے فتح القدیم شن کھا ہے کہ عندالنازلة دعا قنوت کا پڑھنا آیک عمل متم اور جاری حداث ہو حداث اللہ معرب ہے ہو منسوخ نہیں اور اہل حدیث نے حدیث انس کا بھی مطلب بیان کیا ہے کہ آل حضرت ہم حادثہ کے وقت دعا قنوت پڑھا کرتے تھے۔ کھ

ای عوم کے ماتحت طاعون کے مرفع کے لئے دعا کرنا مندرج ہے البذا کوئی مضا کقہ نہیں کہ اگر دفعیہ طاعون کے لئے دعا وتفرع کی جائے ومچالس الا برار میں بیرمسلد کھل طور پر

> ندرجہ۔ آنخفرت کی کاارشاد کہ اس امت پرعذاب نازل ہوں گے لیکن عذاب بخ کن نازل نہیں ہوگا

ضمن دوم ..... آنخفرت الله في أنها المت مين عذاب نازل ہونے كى خبر سنائى ہے نيكن يہ بھى ساتھ فرمايا ہے كہ سابقدامتوں كى طرح كلية استيصال كردينے والاعذاب نبيل آئے گا۔ حضرت تو بان نے حضور سرور كائنات مالك سے نقل كيا ہے۔

"أن الله زوى لى الارض فرايت مشارقها ومغاربها وان امتى سيبلغ ملكها ما زوى لى منها واعطيت الكنزين الاحمر ولا بيض وانى سالت ربى لامتى ان لا يهلكها بسنة عامة وان لا يسلط عليهم عدوا من سوى انفسهم فيستبيح بيغتهم ولو اجتمع عليهم من باقطار هاوان ربى قال يا محمد انى اذا قضيت قضاه فانه لايردوانى اعطيتك لا متك ان لا اهلكهم بسنة عامه وان لا اسلط عليهم عدوا من سوى انفسهم فيستبيح بيضتهم ولو اجتمع عليهم من باقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضا وليسبيى بعضهم بعضا رواه مسلم"

﴿ خدائے تعالی نے روئے زمین کو میرے لئے سمیٹ دیا۔ میں نے مشرق سے مغرب کے نظر دوڑائی میری امت کی سلطنت آئیں صدود تک پنچ کی جہاں تک کدوہ میرے لئے

سمین گی اور جھے زروسیم کے دو فرائے خداد عمتانی نے عطاکے۔ بید کی کریں نے خدا تعالیٰ کی بارگاہ میں کچود عائم ہے وہ فرائے خداد عمتان کی جائے ہیں۔ میری امت کو قط عام سے تباہ نہ کرے۔ اور دو سری قوم کا ابنی دخت ن از اوے اگر چدا طراف عالم کے کل باشد ہے قوت بخت سے جری مقد بر میں میری نقل بر مستر دلیس ہوئیں۔ میں جری بحت سے میری نقل بر مستر دلیس ہوئیں۔ میں جری امت کو فاقد کئی اور قط عام سے تباہ کروں گا۔ اور کی غیر قوم کا دشن ان پر مسلط نہ کروں گا جوان کا صفایا کروے اگر چہ ہر چہار کنارہ عالم ان کی مخالفت پر چھ ہوجائے وہ اعرونی اختلاف کے باعث ایک ودمرے کو بلاک کرویں گے۔ اور ایک دومرے کو قید کریں گے۔

اور مسلم في معرس معرفاها المسلم المراح وكريا م كرجناب سير الكونين في الرشاوفر المان " سالت ربى الله المناوفر المان الله المتى بالمان الله المتى بالمان في المانية الله المتى المانية المانية

کردیں اور ایک مجھے شاوئد خدا ہے تین درخواسیں کیں جن میں ہے دو جھے عنایت کردیں اور ایک جھے منایت کردیں اور ایک جھے شدی۔ میں نے کہا میری امت کو عام قبط ہے تباہ شرکئی اور میری امت طوفان سے خرق شدہو۔ بیدودوں معروضات منظور ہو گئے اور تیسری عرضداشت بیدیش کی کہان میں خانہ جنگی شہوبیدو خواست بیجہ تخالفت قدر بارآ ورشہ تو کی۔ کھ

اورخباب بن ارت کا بیان ہے: "صلی بنا رسول الله صلوة فاطالها قالوا یا رسول الله صلیت صلوة لم تکن تصلیها قال اجل انها صلوة رغبت ورحبة وانی سالت الله فیها ثلاثاً فاعطانے اثنتین ومنعنی واحدة سالته الا یه لئه الله الله الله عدواً من غیرهم یه الله امتی بالسنة فاعطانیها وسالته ان لا یسلط علیهم عدواً من غیرهم فاعطانیها وسالته ان لا یذیق بعضهم باس بعض تمنعنیها رواه الترمذی فاعطانیها و السنسائی من ورش کیا ہے کہ خباب بن ارت نے یہ ترکر و منایا کیا کہ الله سلط معمول سے الک یہ تمان معمول سے الک یہ تمان برحائی ہے تا میم برحائی ہے تا میم برحائی ہے تا میم برحائی ہے تا میم برحائی ہے تا ورشوق اور خوف الی کا ظہار معمود ہے میں برحائی ہے تا ہو تا ہو

اورابوداؤون ابوما لك اشعرى سروايت كيائ كم عنورطيه السلام فرماياً "ان الله عن وجل اجاركم من ثلث خلال ان لا يدعوا عليك نبيكم يتحل كموا جميعا وان لا يظهر اهل الباطل على اهل الحق وان لا تجتمعوا على ضلالة "

﴿ خدائم کو تین معینتوں ہے امن میں رکھا ہے تبہارے خلاف تبہارا تی فیمر بدوعاند کرے گاکیتم سب فتا ہوجا کہ اورائل باطل تق پرستوں پر غلب ندیا کیں گے۔اور کمرائی پرتم متفق ند ہوگے۔ ﴾

ظمن سوم ..... طاعون کاظہور زمانہ بدائے بی بار باہو چکا ہے۔ آئی شرح اللہ کے عہد میں مدائن میں طاعون واقع ہوئی اور بعید طیف مدائن میں طاعون عواس رونما ہوئی۔ آپ سفر شام کاعزم کر کے جارہے تھے کدراستہ میں ابد عبیدہ نے ملک میں دبائے طاعون کی خبر سائی آپ نے تمام کاعرف قدم بیدھائیں یا والیس آپ نے تمام محالیہ و دعوکر کے مجل شوری نے قائم کی کہ شام کی طرف قدم بیدھائیں یا والیس مدینہ جائیں چنا نچہ موطا مالک میں مصرت عبداللہ بن عباس سے مردی ہے۔

حضرت عمر كي عبد مين طاعون كاظهور

"ان عمر من الخطاب خرج الى الشام حتى اذا كان بسرغ لقيه امراه الاجناد ابو عبيدة بن الجراح واصحابه فاخبروه ان الوباء قد وقع بالشام قال ابن عباس فقال عمر بن الخطاب ادعى لى المهاجرين الاولين فدعاهم فاستشارهم واخبرهم ان الوباء قد وقعت بالشام فاختلفوا فقال بعضهم قد خرجت لامرولا نرئ ان ترجع وقال بعضهم معك بقية الناس واصحاب رسول الله شرك ولا نرى ان تقدمهم على هذه الوباء فقال عمر ارتفعوا عنى ثم قال ادع لى الانصار فدعوتهم فاستشارهم فسلكوا سبيل المهاجرين واختلفوا لا ختلافهم فقال لهم ارتفعوا عنى ثم قال ادع من كان

ههنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح فددعوتهم فلم يختلف عليهم منهم اشنان فقالوا فرئ ان ترجع بالناس ولا تقدمهم على هذا الوباء فنادى عمر بن الخطاب في الناس انى مصبح على ظهر فاصبحو عليه فقال ابو عبيدة افرارا من قدر الله قال عمر لو غيرك قالها يا اباعبيدة نعم نفر من قدر الله الى قدر الله ارايت لوكان لك ابل فهبطت وادياله عدوتان احدهما مخصبته والاخرى جدبة اليس ان رعيت الخصبته رعيتها بقدر الله وان رعيت الجدبة رعتيها بقدر الله فجاه عبدالرحمن بن عوف وكان غائبا في بعض حاجة فقال ان عندى من هذا علما سمعت رسول الله منائلة منائلة مسيل يقول اذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه وان وقع بارض فانتم بما فلا تخرجو افرار امنه قال ابن عباس فحمد الله عمر ثم انصرف رواه مالك عن عبدالله بن عامر نحو وعن سالم بن عبدالله مثل ذلك"

﴿ حضرت عمر بن خطاب نے سفرشام کا عزم کیا۔ سرغ پر جوایک مقام کا نام ہے ویجنے ہی جرنیلان لشکرا بوعبیدہ وغیرہم کی زبانی ملک شام میں طاعون کی زور کی خبرسی حضرت ابن عباس ؓ کے بیان کی روسے حضرت فاروق نے مہاجرین اولین کو بلا کران سے مشورہ کیا کہ و با مکاشام میں زورو شور باب س جويز يمل كرنا جائي د ويش قدى كري يامديندكور خدليس مهاجرين ف کوئی تطعی رائے جس پران کا اتفاق ہونہ بتلائی اور مختلف رائے ملا ہر کرنے لگے۔کوئی کہتا تھا واپسی مناسب ہے کیونکہ سرور کا نکات کے بہترین اصحاب اور چیدہ بزرگ آپ کے امراہ ہیں۔ہم نہیں عاع المحاسبة كدا بان كى زندگى كوفطر على واليس اوروبال وبامين ان كى عوير جانيس دردير اور دوسری بولے واپس جانا تھیک تیس۔ پھرانصار کو بلایا وہ بھی مہاجرین کے روب برحلے اوران مين بھي ويسے ہي اختلاف ہوا جيسے مہاجرين ميں تھا۔ پھران کی مجلس کو پر خاست کر ديا۔ اور مشائخ ، قریش کو بلایا۔ان میں کوئی اختلاف نہ ہوا اور پلاا نقاق بیرائے دی کہ دالیں مدینہ ہوتا جا ہے اور وباء میں اپنا قدم ندر کھنا جا ہے۔ حصرت عمر بن خطاب نے نداء عام کردی کی کل میج ہم کوچ کریں مے۔ابوعبیدہ نے اعتراض کیا کہ آپ تقدیم الی سے بھامتے ہیں عمرفاروق نے جواب دیا کہ اگر آپ كيسواكوكي دوسراايس كلمات كهتاتوچندان قابل اعتراض ندتهاليكن تمهار بالني بيذيها نبيل میں مسکد تقدیم کومثال دے کر سمجھا دیتا ہوں۔جس روش کو ہم باختیار خود پسند کریں مے۔ وہی مارے حق میں تقدیر ہوجائے گی۔ اس طرح ہم تقدیر کی ایک رخ سے دوسری رخ کی طرف جارہ ہیں بنلاؤ تو سی کہ اگرتم کمی میدان ہیں فروکش ہوجس کے دو کنارے ہیں ایک سرسرزاور دوسرا فنگ جس کنارے میں بیارے تو چھوڑو کے دہ بیکم نقد پر ہوگا۔ (اگر کوئی خشک کنارہ ترک کر کے سبز خطہ اختیار کرے تو بین نقد پر کی مخالفت نہیں بلکہ جن موافقت ہے۔) استے میں حضرت عبدالرحمٰن بن عوف جو کسی ضروری کام کے لئے مجلس سے خائب شخے آپنچ اور بیحدیث سائی کہ جہاں طاعون واقع ہودہاں جاؤ نہیں اورا گرتمہارے شہر میں طاعون پڑجائے تو بھا گوئییں۔ حضرت عرصحہ خدا بچالائے اور مدیدہ کوکوچ کیا۔ امام مالک نے بیساری مرکز شت حضرت ابن عہاس عبداللہ بن عامر اور سالم بن عبداللہ سے روایت کی ہے۔ طاعون عمواس سیف بن عمروی کی ہے۔ طاعون عمواس سیف بن عمروی کیا مارکا مخفف ہے حواس سیف بن عمروی کی ہے۔ طاعون عمواس سیف بن عمروی کی ہے۔ کا مور بیا کہ بن عامر اور سالم بن عبداللہ سے نامزد ہوئے۔ کی

اور کوفہ بیس با نتاء ۴۹ مطاعون ظاہر ہوئی اور طاعون جارف ۲۵ ھ لغائب ۸ ھ بیس نمودار ہوئے اور حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ ۲۷ ھ بیس مصر بیس عام طاعون اپنا کام کر رہی تھی اور بھر ہ بیس دوسری بار طاعون بھیلی جوطاعون فلایات کے نام سے نامز دہاز ال بعد طاعون اشراف واسطہ بیس دونما ہوئی ان پانچے طاعونوں کی تصریح مدائنی نے تاریخ بیس ذکر کی ہے علاوہ ان کے ہرز مانہ بیس بہت وفعہ طاعون اپنارنگ و کھلا چکل ہے۔

طاعونات كاوقنا فوقنا ظهور

 معروشام دبغداد براس كانصرف ربااور ٢٣٩ه هيس بلاوتجم ميس اس كاشيوع تقااور ٢٥٥ه هيس معر پر تبائی ڈالی اور ۲۹ م ھیں شنراد دمشق پر اس شدومہ سے تملہ آور موئی کہ پانچ لاکھ آبادی میں سے مرف ساڑھے تن ہزار باتی رہ گئے اور بعدہ ۸۲۲ھ میں عراق اور ۲۰۵۰ھ میں علاقہ حجاز اور یمن اس کے پنجہ میں گرفآد تھااور ٢٣٩ هد كى طاعون اس قوت سے طاہر ہوئى كەشرق وغرب سے كوئى ملك كوئى صوبہ کوئی ضلع کوئی شراس کے حملہ سے خالی ندر ہا ابن ابی تجلہ کا بیان ہے کہ قریباً نصف عالم یا زیادہ اس طاعون ميس عالم بقاء كوسدهارا اور ٢٣ ٢ هيس دمشق اورقا جره پراور پھرا كے كە ييس خاص دمشق براور ٨١١ عصل خاص قابره برطاعون نتاخت كي ٢٩ عهداور ١١٨ هداور ٨١٩ هداور ١٨ هداور ۸۲۲ ھاور ۲۳ مھی طاعون نے قاہرہ پر چڑھائی کی اور آخری طاعون وسعت کے لحاظ سے ب نظیر تھی بعدہ ۸۴۱ ھے مس مصر میں اس مہلک مصیبت نے اپنااثر و کھلایا اور ۸۴۹ھ میں ماہ رکھے الاوّل میں لغائت ماہ ذالحجہ طاعون نے وہ پورش ڈالی کہ الا مان الا مان اور ۸۵۳ھ میں طاعون اس زوروشور سے ظاہر ہوئی کدروزانہ پانچ ہزارآدی نذرموت ہوتا تھااور ٨٢٢ه میں معروثام کے اندرطاعون فوه جار حاند تملد كيا كرجس كى برواشت مشكل تقى اور كرر ٨٤٣ هد س، بواحى معروشام طاعون في خلق خداکو پریشان کردیا اور پھر ۱۸۸ھ شن شام ومعرض اس کا دور ٹانیہ موااور ۸۹۹ھ شیں روم کے اندراس نے اپنا جوش و کھلایا اور ۸۹۷ھ میں بشہر حلب اس بیاری نے اپنے اثر سے خلق اللہ کو عالم جادوانی کا راستہ بتایا اور اور عملداری نصاری میں بہت دفعہ طاعون واقعہ بوچکی ہے۔ ۱۳۲۸ء میں طاعون نے انگلستان پر چارکس دوم کے عہد میں تاخت وتاراج ڈالی شاہ جہاں کے عہد میں بیلا و ہندوستان طاعون بوی بحق ہے واقع موئی۔۱۳۴۸ء میں ایک مہلک و بامشرق سے حرکت میں آئی اور فرانس کی مکث آبادی کوئیست ونا بود کرگئی۔

طاعون كاظهورعلامت بعثت نبينبين

اب جماعت مرزائیے سے سوال ہے کہ طاعونات فدکورہ میں جو انبیاء مدی ہوتے ہیں ان کا بحوالہ تاریخ پند تالکی اور اگر اس بات سے عاجز رہیں تو پھر تسلیم کر تاہوگا کہ طاعون نی کے انکار سے طاہر نہیں ہوتی بلکہ دنیا میں گذاور بدکاری کا مادہ جب زیادہ ہوجاتا ہے ۔ حتی کہ حسنات سینات کے مقابلہ بالکل کم نظر آنے گئی ہے۔ تو خدا تعالیٰ کی طرف سے گوتا گوں عذاب نازل ہوتے ہیں۔ انسما ھی اعمالکم احصیہا علیکم فمن وجد خیر فلیحمد الله ومن وجد شرافلا یلومن الانفسه بیجز ل رول ہے کہ جب تک حمنات سینات دنیا میں سادی الوزن رہیں کوئی عذاب نازل نہیں ہوتا۔ لیکن سینات جب غالب الوزن ہوں تو ہرسال خداہ

تعالیٰ اپنے قبر اور شدت کا رنگ بدلیا اور تلوقات کوعبر تناک واقعات دکھا تا ہے تا کہ وہ مجھیں اور واپس آئیں۔

مانا کہ اٹکار نی کونزول عذاب لازم ہے۔ گرنزول عذاب سے وجود نی اوراس کے الكار پراستدلال نبيس موسكتار كيونكدال زم عام كي تحقق سے ملزدم خاص كا تحقق ابت نبيس موتار اس بناء برمنطقیوں نے بیقاعدہ جو یز کیا ہے کہ موجبہ کلیے کانکس موجبہ بیز ئیبہ ہوا کرتا ہے اور لکھا ہے كركل انسان حيوان كاعكس بعض الحوان انسان صحح اوركل حيوان انسان خطا إ-اى طرح كى دوسرى مثال كل مسجد يخلع النعل خارجه كاعس كل ما يخلع النعل خارجه فهو مستجمد وانيت نبيس اس لئے كربسااوقات كرجا كھر۔ دھرم سالداور شود بالديش بھي پاپوش ا تاركر جاتے میں پُر تعیم معکوں کس طرح سیح ہوگا۔البتہ حض 'ما یخلع النعل خارجه فهو مسجد ""منطبق بصرفول ني يقاعده لكما بيك د"كل باب من ابواب منع يجي في عين كلمته اولامها حرف من حروف الحلق" ليكن تضيم عكوس بصورت كليه بالكل قلط م يعن 'باب يحتى في عين كلمته اولا مها حرف من حروف الحلق فهو من ابواب منع "بالكل خلاف واقع باس لي كد وعلا يعلا باوجود يكديس كلماس كاحروف طل سے ہے۔باب ضرب سے متعل ہے۔ای تیاس پرتضیہ شرطی کلما "کیان تکذیب النّبی واقسعا كمان المعداب نساز لا "محيح بهليكن اس كلكس بصورت كليميح نبيس بلكتكس اس كا بموجب قاعده منطق جزئية شرطيراً تابي فقد يكون اذا كان العذاب نازلا كان تكذيب النّبي واقعاً "اوريه يعيدا س تضيك مطابق ب كركما "كان هذا انسانا كان حيوانا " كانكس قد يكون اذا كان هذا حيوانا كان انسانا "منتمل بي كونكدلازم عام كاوجوو متلز يحقق الزوميس الل ميزان اوراصوليول فيكها ب- "فبوت العام لا يستلزم ثبوت الخاص "(القان جلال الدين سيوطي وكتب منطق) اوراعلام الموقعين بل الكعاب "العام لا يدل الخاص "بناءعليعذاب جوگاب الكارني اوركاب معصيت اللي عنازل ہوتا ہے ملی الخصوص وجوواور تکذیب نی پرولالت نبیس کرتا۔ اس لئے دلیل نا تمام ہے۔

وقوع طاعون كومرزا قاديانى كى تقىدىق كى لئے بطوروليل پيش كيا جاتا أے ليكن اوّل يورورى بيش كيا جاتا أے ليكن اوّل يرضرورى ہے كہ مرزا قاويانى كى نبوت كو جماعت مرزا كية بابت كرے يعنى مجوّزات وخوارق اور گرشته نبيول كے بشارات اوراً كندہ پیش كوئياں اورا خلاق فاصلداورو يگرشوابدا فار جونبوت كے لئے كانى جون ميں۔ مرزا قاويانى كى رسالت كى تائيد پیش كرے۔ كام زول عذاب كوان كى

عمس ''بیمرزا قادیانی کے دعویٰ کابھی استحصال کررہاہے۔ ہمیں مرزا قادیانی کی تحریرات سے سید معلوم ہوتاہے کہ آپ ایسے دعادی پیش کرنے کے عادی ہیں جو آخضرت اللہ کے بالکل معارض اور قرآن وسنت کے مدمقامل ہوں۔

محدث کی وحی دخل شیطانی سے منز ہبیں ہوتی

السبب النه فرمات بین کرموت کی وی وقل شیطانی سے منزہ کی جاتی ہے جو بیدووئی نہ صرف المست کے عقائد کی اف ہم کی کافیل ہو صحابہ کرام جو حضرت میں کوئی اشارہ بھی موجود تبیل بوعصرت وی محد ثین کافیل ہو صحابہ کرام جو حضرت عرقی محد فیت کے اشارہ بھی موجود تبیل بوعصرت وی محد ثین کافیل ہو صحابہ کرام جو حضرت عرقی محد فیت کے بحالت سفر ومرض تیم کو وائیس رکھتے تھے اگر آپ کی وی محصوم تھی تو صحابہ بران کا اتباع لازم ہوتا اور در مرس صحابہ معود الح کے وائل تھے۔ آپ حدہ الح کے معترف نہ تھے دوسر سے حابہ معود الح کے وائل تھے۔ اگر آپ کی وی محصوم تھی تو صحابہ بران کا اتباع لازم ہوتا اور دوسر سے حابہ معرف اور حرام ہوتی ۔ حضرت عمرف اور قرام مقال میں کرانما بد مہر مقرر کرنے کی معافدت کرتے ہیں اور ایک مورد کوشہ سے کھڑی ہو کر بحوالد قرآن آپ کے خیال کو تحافیت کی استبدال زوج مک ان زوج و آتیت م احدا امن قدام اور استاد کو استام کو تا اور استاد کو استام کو تا اور استام کو تا اور استام کو تا اور استام کو تا اور استام کو تا ہو ہو استام کو تا ہو تا ہو ہو تا ہو ہو تا ہو تا ہو ہو ہو تا ہ

محدث كالفظمنسوخ بوكياب

یکی وجہ ہے کہ محدث کا ذکر ایک قر اَق میں رسول اور نی سے مقرون بیان کیا گیا ہے لیکن بعداز ال اسمنوخ کر کے ساقط کردیا گیا چانچا اب بیافظ آیة 'وما ارسلنا من قبلك من رسول و لا نبی الا اذا تمنی القی الشیطان فی امنیته (حج: ۲۰) ''میں موجود نہیں تاکہ یہ تقوط اس امر بردلیل ہوکہ محدث کا تقم نی اور رسول سے متفاوت ہے اور جوقوم محدث کو نی اور رسول کے مساوی بحق ہاں کا شہرور ہو: ''وقد و ابن مسعود و لا نبی و لا محدث و عن سعد بن ابر اهیم بن عبدالرحمن بن عوف مثله و زاد فنسخت محدث و عن سعد جامع البیان ''لین این مسعود نے نی کراتھ محدث کا لفظ بھی پڑھا ہے محدث حاشیه جامع البیان ''لین این مسعود نے نی کراتھ محدث کا لفظ بھی پڑھا ہے

کیکن سعدین ابراہیم بن عبدالرحمٰن بن عوف کا قول ہے کہ بیلفظ منسوخ ہوکر ساقط ہوگیا ہے۔ گویا لفظ ساقط کا حکم الفاظ فہ کورہ سے جدا اور متفاوت ہوگیا ہے اور محدث کی وحی تلیس شیطانی سے رسول و نبی کی طرح منز ذہیں ہوتی۔

جب کوئی لفظ قرآن سے بسیغہ تخ ساقط ہوجائے تو اس کا تھم تہدیل ہوجاتا ہے جیسے
آست نفس کان منکم مریضاً او علی سفر فعدة من ایام اخر "شن جنابعات کالفظ
بھی نازل ہوا تھا جس کا بدائر تھا کہ ہرا یک قشاء کنندہ صیام علی التر تیب اور متواتر روزی رکھتا تھا۔
لیکن جب بیلفظ ساقط ہوگیا تو تضاء کے تھم میں تبدیلی واقع ہوئی اور کہا گیا: "ان شاء فرق وان
شاء تابع علیٰ ھذا القیاس "جب محدث کالفظ ساقط ہوگیا تو اس کی وجی اور الہام کا تھم انہیاء
کی وجی سے بالکل مختلف ہوگیا۔ انہیاء کی وجی تلیس شیطائی سے منزہ کردی گئی۔ برخلاف محدث
کے کہ اس کی وجی وخل شیطانی سے یا کئیس۔

صمن چہارم ..... جماعت مرزائیدال موقع پرآیت وسا کنا معذبین حتی نبعث رسسو لا "عینی استدالل کیا کرتی ہے۔ اور کہتی ہے کہ زول عذاب بعث نی کی علامت ہے اور بیعادت اللہ جاری ہے کہ جس وقت دنیا میں کوئی نذر خلا ہر ہواور اس کی اتباع ہے قوم مخرف ہوقت ونیا میں کوئی نذر خلا ہر ہواور اس کی اتباع ہے قوم مخرف ہوقت خدا اس کی تقدیق اور قوم کی تعبیہ کے لئے عذاب نازل کرتا ہے گرید ہوائے ہروئے آیت بالکل محاورات عرب اور قواعد صرفی اور نفویہ کے خلاف ہے کنا ماضی معلوم کا صیغہ ہے جو خدائے تعالی کی گذشتہ عادت کو فلا ہر کرتا ہے کہ ذمانہ ماشی "ب وہ الیا کرتا رہا ہے کہ جبنے قوم نے نی کا انکار کیا تو خدائے تازیان عذاب سے آئیں بیدار کیا یابالکل ان کا استحصال کر دیا۔ آئیدہ ذمانہ پر انکار کیا تو خدائے کا کوئی اگر نہیں بلکہ مورہ احزاب کی حسب ذیل آیت: "ما کمان محمد ابدا احد من رجالکم ولکن رسول الله و خاتم النّبیین (احزاب: ٤٠) "آئدہ ڈرانہ پر صاوی ہے۔ و ما کہنا معذبین کے معنے

 خدا کی کتاب کوآپس میں نہ کگراؤلیعن کتاب اللہ کے ایسے معنے بیان کرو کہ دوآ بھوں میں تعارض نہ واقع ہو گرمرزا قادیاتی کوآنخضرت کی پندونھیحت سے کیاسر دکار وہ توا پی غرض کے تالع ہیں۔ خاتم النبیبین کے معنے

چونکه آیت احزاب مرزاقادیانی کفل مقصوداوران کی ساخته عمارت کو مسارکرتی تقی
اس لئے وہ اس کی تاویل کی فکر میں ہوئے اور خاتم کو بہتے مہر قرارد بے کرآ یت کا بیمطلب سنایا کہ
آخفرت کے بعد کوئی نی ٹہیں ہوسکا۔ مگر وہی جس کی نبوت پر پیجہ اتباع آخفرت الله فی تخفرت الله تخفرت کی تخویز کی نفی کرتا
کلمات طیبات حضور علیہ السلام کے منافی ہے اور مضرول کا کلمہ مرزا قادیانی کی تجویز کی نفی کرتا
ہے۔ مدارک التز یل میں لکھا ہے: 'ای آخر ہم لاینبا احد بعد و عیسیٰ ممن نبی
قبله و حیدن ینزل ینزل عاملا علیٰ شریعة محمد الله بعض امته ''ینی قبلہ و حیدن ینزل ینزل عاملا علیٰ شریعة محمد الله بالله بالله

اورعلام جم الدين في غيمى خاتم مل مردوقر أت يعن فق و مركونقل كيا ب-اورلكها به في في و عيده بكسر التاه بمعنى الطابع و فاعل الختم و تقويه قرأة ابن مسعود و تكن نبيا ختم النبيين "اكرخاتم بمعنه مهر بالاصحفة عمل بون كي بعدا تريس مهر شبت كي احدا تريس مهر شبت كي حال بي و المنابي و ال

لكن كلام عرب ميس اس ديم كر قع كے لئے استعال بوتا بے جو كلام سابق سے ناشی

خدا کی کتاب کوآپس میں نظراؤیعنی کتاب اللہ کے ایسے معنے بیان کروکد دوآ پیوں میں تعارض نہ واقع ہوگر مرزا قادیاتی کوآئخضرت کی پندو تھیجت ہے کیاسر دکار دوقوا پی غرض کے تالع ہیں۔ خاتم النبیبین کے معنے

چونکہ آیت احزاب مرزا قادیائی کفل مقصوداوران کی ساختہ ممارت کومسارکی تھی اس لئے وہ اس کی تاویل کی فکر میں ہوئے اور خاتم کو بعضے مہر قرار دے کرآ یت کا یہ مطلب سنایا کہ آخضرت کے بعد کوئی نی نہیں ہوسکا۔ مگر وہی جس کی نبوت پر پیچہ اتباع آخضرت میں ہوسکا۔ مگر وہی جس کی نبوت پر پیچہ اتباع آخضرت میں ہوسکا۔ مگر یقرار واد شصر فی ایماع امت کے خلاف ہے بلکہ جملہ کلمات طیبات حضور علیہ السلام کے منافی ہے اور مفسروں کا کلمہ مرزا قادیائی کی تجویز کی فی کرتا کلمات طیبات حضور علیہ السلام کے منافی ہے اور مفسروں کا کلمہ مرزا قادیائی کی تجویز کی فی کرتا ہے۔ مدارک التز بل میں کھا ہے: ''ای آخر ہم لا یہ نبیا احد بعد و عیسیٰ ممن نبی قبلہ و حیدن یہ نزل عاملا علیٰ شریعة محمد شکالے کانه بعض امته ''لین قبلہ و حیدن یہ نزل عاملا کو آپ کے بعد نبوت جدیدہ مرحمت نہیں ہو گئے۔ یہ حین عاصم کی قرائت کے مطابق ہیں جو خاتم کو آپ کے بعد نبوت جدیدہ مرحمت نہیں ہو گئے۔ یہ حین عاصم کی قرائت کے مطابق ہیں جو خاتم کو نئے پر حصے ہیں اور جالین شرکھا ہے: ''و فعی قدرا تا ہفتے ہیں مسلمل ہے اس کی دوسری مثال لفظ عالم ہے: ''ختم الله به المنبوبة و قدء ابن عامرو مسلم خاتم به النبوبة و قدء ابن عامرو عماصم خاتم بفتح التاء علی الاسم ای اخر هم و قدء الآخرون بکسر التاء علی الاسم ای اخر هم و قدء الآخرون بکسر التاء علی الاسم ہو نہ تہ ہو ہو خاتمه ''

کن کلام عرب میں اس وہم کے رقع کے لئے استعال ہوتا ہے جو کلام سابق سے تاثی

مولین محققات کی نسبت قوم کو یہ وہم تھا کہ زیدان کا بیٹا ہے تو خدانے پہلے اس کی نعی کی اس نغی کے صمن میں ایک ووسراوہم پیدا ہوتا تھا کہ محقاق کوخدائے تعالی نے فہت اولا ونرینہ سے محروم کرویا تو خدانے اس وہم کواس طرح رفع کیا کہ تحت سے محروم نہیں کیا۔ بلکہ آپ کی ذات پر انعام کو مکل كياہے كة كنده كے لئے باب بوت مسدودكرويا جائے۔اب المخضرت كى حكومت روحانى تاابد قائم ربكي اوريريواافعل إارشادم: "أن فيضله كان عليك كبيرا" اكراولاوريد آپ کی موجود ہوتی توختم نبوت کا کمال آپ کوحاصل نہ ہوتا۔علامہ خازن نے لباب التاویل میں لكمام: "ختم الله به النبوة فلا نبوة بعده اى ولا معه قال ابن عباس يريد لو لم اختم به النّبيين لجعلت له ابنايكون بعده نبياوعنه قال ان الله لما حبكم أن لا نبى بعده لم يعطه ولدا ذكراً يصيرا رجلا وكأن الله بكل شيء عليما اى دخل فى علمه انه لا نبى بعده "الينى فدائد حضرت كى دات يربوت وقم كرديا ہے۔آپ اللہ كان مل اور فيز آپ كے زماند كے بعد كوئى يغير فد ہوگا۔ حفرت ابن عباس کا قول ہے کہ اگر میں نبوت کوشم نہ کرتا تو استخفرت اللہ کے لئے اولا دنریند دیتا جوآ پ کے چیچے پنجبر ہوتی اور ایک روایت میں یول آیا ہے کہ خدا جب قطعی فیصلہ کرچکا کرحضو واللہ کے بعد نبوت خم ہے و آپ ایک اولادریدن خی جو بالغ بورمنصب نبوت پرمتاز بونے کے قابل ہواور سے بات خدا کے علم میں پہلے سے شامل تھی کہ آپ کے بعد کوئی ٹی نہ ہوگا۔علام سلیمان في ممل يستخ رفرماياي: "لانه لوبقى له ابن بالغ بعده لكان اللائق به ان يكون نبيا بعده فلا يكون هو خاتم النبيين (زاده) واورد في الكشف منع الملازمة اذكثير من اولاد الانبياء لم يكونوا انبياء فانه اعلم حيث يجعل رسالته واجاب الشهاب عن ذلك بقوله العلازمة ليست على اللزوم العقلى والقياس المنطق بل على مقتضى الحكمة الألهية وهي أن الله أكرم بعض الرسل يجعل اولادهم انبياء كالخليل ونبينا اكرمهم وافضلهم فلوعاش اولاده اقتضى تشريف الله له جعلهم انبياه الله المكوني آپكابالغ الكازعه دبتالو لائن تفاكدوه آپ كے بعد منعب نبوت برمتاز ہوتالكين علام في كشف من كما ہے كربيد ملازمت ممنوع ہے بہت انبیاءا ہے گزرے ہیں جن کی اولا دیپٹیمزئیں اگر حضرت کی اولا و نبی نہ موتی تو کوئی محدور لازم ند؟ تا تھا۔علامہ شہاب نے جواب دیا کہ ملازمت لزوم عقلی اور قباس منطقی كى لحاظ يه مراونييل بلك حكمت الهيكا تقاضا يقا كه خداف بعض انبياء كويشرف بخشاب كدان كى

اولادکونبوت سے سرفراز فرمایا۔ چنانچہ حضرت ابراہیم کی اولاد نی تھی اور ہمارے سیدالرسل سب سے بزرگتر ہیں۔ بیتشریف مقتضی تھی کہ آپ کی اولادکونبوت سے عہدہ پرفائز کیا جاوے اوراس فضیلت میں بھی آپ کا دست بالاتر ہے۔ لیکن چونکہ نبوت کا خاتمہ ہو چکا تھا۔ اس لئے کوئی اولاد نرید آپ کی زندہ نہ رہی اوراسی مضمون کودوسری حدیث جومتقد مین نے قبل کی ہے اواکرتی ہے لمو عداش ابراہیم زندہ در بتا تو نمی صدیق ہوتا کیکن چونکہ باب نبوت حضرت کے بعد مدود ہو چکا ہے۔ اس لئے دوزندہ ندر ہا۔

اورا مام نووی نے اس روایت کے متعلق بیرائے ظاہر کی ہے باطل وجسارة علی الغیب باورابن عبدالبرن تقيد حديث من حسب ذيل الفاظ استعال ك ين "لا الدرى ماهدذا فقد ولد نوح غیر نبی ''لین ش نبی جانا پر مدیث ک فوعیت کی ہے۔ کیونکہ المازمت باطل معصرت أوح عليه السلام كابيناني ندفعا كيكن حصرت حافظ ابن تجرف دونول مشائخ ك قول *پراعتراض كيا*ئ: "هـ و عـجيب من النووى مع ورده عن ثلاثه من الصحابة وكانه لم يظهر لهتاويله فان الشرطيه لا تستلزم الوقوع ولا يظن بالصحابي الهبجوم على مثله "يعن فووى كامسلك عجيب بريمروايت تين صحاب اب ابت موك ہیں امام اوی پراصل تاویل حدیث کی تفی رہی اس لئے وہ حدیث کومطعون کرنے برمجور ہوئے مطلب بالكل ظاہر بے۔ شرطیت اور وقوع میں طازم نہیں۔ اس لئے معند سیموں کے۔ اگر ابراہیم زنده ربتانوني موتاليكن نبوت حضورك بعدمسدود باس لئے صاحر اده فدكورزنده ندر باادربيد ممکن نہیں کہ صحابی اندخود کوئی روایت تراش لے۔ (تذکرہ محمد طاہر) اور (فوائد مجموصہ شوکانی) اس مقام پرناظرین کوخیال ہوگا کہ بعض روایات میں ختم نبوت کے ساتھ الا ان یشال الله کی قید موجود ہے۔جوسلسلہ فیف الی کوتا دوام جاری رکھنے کی موئیدہ جیسے طبری نے اس استثناء کوذکر كرك كهاب كداشتناء كامورد حفرت عيلى عليه السلام كى ذات باوريس ليكن علام فيحد طاهرني تَذَكَره شُ لَكُمَا بِ: 'وطعن فيه المحققون قيل هو من محمد بن مسعود الشامي مصلوب على الزندقة وان صحت التاويل لعيسى عليه السلام اذا الاجماع على انه خاتم الانبياه واية الاحزاب وهو ماكان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النّبيين وكان الله بكِل شيء عليما نص فيه وما ذكر َ السَّاضي من تبجويز الاحتمال في الفاظ الَّضعف وما ذكر الغزالي في الاقتصاد فالصاد دو تطرق خبيث في عقيدة المسلمين فالخدر الحذران تراه وليس كلام الغزالي يوهمه وانما رماه حسالة ولذ قداء عليه ابن عطية وفي جامع الصحاح روى محمد بن سعيد الشامي المصلوب عن انس رفعه أنا خاتم النبيين ولا نبي بعدى الا أن يشاء الله فزاد الاستثناء لما كان يدعوا اليه من الالحادوا الزندقه"

یعنی تحقین نے استفائے فقرہ پرطعن کیا ہے کہ بیٹھر بن مسعود شامی کی ساخت ہے جو زند یقی کے باعث نذرصلیب ہوا۔ اگر چہال کی بی تاویل بھی ہوسکتی ہے۔ کہ استفاء کا مصداق میں بن مریم علیہ السلام کی ذات اطهر ہے اور کوئی نی آنخضرت کا فیل کے بعد نبوت جدیدہ سے متاز نہیں ہوسکتا کیونکہ رسالت ما بعد فیل ہے اور کوئی نی آنخضرت کا جمائے ہے اور آیت نہیں ہوسکتا کیونکہ رسالت ما بعد فیل بیان کیا الاحز اب ختم نبوت پر صرت کو فیل ہیاں کیا الاحز اب ختم نبوت پر صرت کو فیل بیان کیا ہے۔ یاغز الی نے اقتصاد میں ذکر کیا ہے وہ الحاد ہے اور اسلامیہ عقائد میں ایک خبیث راہ نکائی گئی ہے۔ اس کے مطالعہ ہے بھی پر ہیز کر کا لازم ہے۔ قاضی پر تو اعتر اض بالکل درست ہے لیکن امام غز آئی کے کام سے بیش کر ہیز کر کا لازم ہے۔ قاضی پر تو اعتر اض بالکل درست ہے لیکن امام غز آئی کے کلام کی ہے اور جامع الصحاح میں نہ کور ہے کہ تم بن سعید شامی نے حضرت الس خوات در کی کھول کر کلام کی ہے اور جامع الصحاح میں نہ کور ہے کہ تم بن سعید شامی نے حضرت الس استفاء نے نو دکلام میں پر حادیا ہے کہ تکہ دہ الحاداء در ندیتی کی دعوت دیا تھا۔

حدیث کارعویٰ ہے کہ نبوت ختم ہوچک ہے۔

حديثاؤل

يخارى اورسلم نے ابو بريرة سے روايت كيا ہے كہ حضور نے ارشاد قرمايا: "كانت بنوا اسرائيل تسوسهم الانبياء كلما هلك نبى خلفه نبى وانه لا نبى بعدى وسيكون خلفاء فيكثرون قال فساتا مرنا قال فوابيعة الاوّل فاالاول فاعطوهم حقهم فان الله سائلهم عما استرعاهم"

(بوارى شريف ج اص ۱۳۹، مسلم شريف ج ٢٥٠)

﴿ لِعِنْ بنواسرائیل پرانبیاء عمرانی کرتے تھے ایک نبی وفات پاتا تو دوسرا نبی اس کا جانشین بنیا میرے بعد کوئی پیٹیمر نہ ہوگا۔ خلفاء بکٹرت ہوں کے راوی نے دریافت کیا کہ ہمیں خلفاء کے متعلق کیا تھم ہے۔ آپ نے فرمایا کہ جوخلفیہ اوا میعت لے چکاہے۔ اس کے عہد ببعت کو پورا کروائی طرح نمبر وارسلسلہ بذا پر کار بندر ہواوران کے حقوق برابرا داکرو۔ خدا تعالی خلفاء کو

رعیت کے حقوق کی نسبت خود باز پر س کرے گا۔ اپ حقوق کی کی دبیثی کا چندال خیال نہ کرو۔ کھ

ملم نعرت الوجرية المدوايت كياب كحشوط في فرايا: فضلت على الانبياء بست اعطيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب واحلت لى الغنائم وجعلت لى الارض مسجد او طهورا وارسلت الى الخلق كافة وختم بى النبييون (ملم شريف ١٩٥٣)"

دوسرے انبیاء پر جھے چھ وجوہ سے نفنیات حاصل ہے جھے خدانے جائے کلمات عطا کئے ہیں کہ مخضر عبارت بے ار مقاصد پر حادی ہوتی ہے اور ایک ماہ کی میرہ تک وہمن میرے رعب شہر کرنے ہیں۔ بیضا کی میری ساتھ الداد ہے اور آیک ماہ کی میرہ تک وہوت تک میری ساتھ الداد ہے اور آیک ماہ کی اس سابقہ امتوں کے لئے حال نہ تھا کیونکہ ان کی دعوت آیک قوم یا علاقہ پر محصور ہوتی تھی ۔ لیکن آخضرت کی دعوت تمام دنیا کا کہ ان کا در ساری دنیا پر اس قوم کا اقد ار ہونا لازم تھا اور یکی طرح واجب نہ تھا کہ فوجی کارکن اماکن بعیدہ اور بلا دشاسعہ سے نان وخورش اور ضروری نفقہ حاصل کرنے کے لئے ملک عرب میں واپس جائیں۔ اس لئے آسانی کی خاطر خدانے ایساتھ مولیا جواس امت کے مناسب عرب میں واپس جائیں۔ اس لئے آسانی کی خاطر خدانے ایساتھ مولیا کی امتوں پر لا زم تھا کہ وہ صوائے اپنی معبد کے کسی دوسری جگر نماز اوانہ کریں اور وضوء ان کے لئے مبرحال شرط تھا کیکن میرے لئے خدا نے خدا نے دوسے زمین کو مجد بناویا اور عذر کے دفت تیم کا تھم صادر کیا اور مجھ کل خلقت کی جانب پیغیری نے دوسے نے شام ملاکہ اور جن اور انسان میری دعوت میں شامل ہیں اور نبیوں کا سلسلہ میری دات پر شم ہوگیا ہے۔

حديث سوم

مسلم في روايت كيا كرحفرت العموى اشعرى في جناب مروركا تات الله كا بيان السلم فقال انا محمد وانا السلم فقال انا محمد وانا المحمد وانا المحمدة وانا ال

(مسلم شریف جهمی ۲۲۱)

لینی استخضرت اللی مارے سامنے اپنے چندا ساء بیان فرماتے تھے لیعنی میں محمد مول اور میرا دوسرانام احمد بھی ہے اور تیسرانام مقفی اور چوتھانام ماتی لیعنی تفروشرک اور صلالت کا تا بود کرنے والا ہوں اور میں نبی رحمت اور نبی تو یہ بھی ہوں۔ کہ سے چھتام مجھے عطا ہوئے ہیں۔ علامہ خازن نے بیان کیا ہے: ''المحقف هو المولی الذاهب یعنی اخر الانبیاء المتبع لهم فاذا قفی فلا نبی بعده ''یعنی مقع سے مرادآ خرالا نبیاء ہے۔ یہ ایک ایسالفظ ہے جواس تاویل سے پاک ہے جو مرزا آگا کیائی نے خاتم التیسین کے لفظ میں اسکا صلی مقہوم کو مشتبر کرنے کی خاطر بیان کی ہے۔ خدا اپ کلمات کو مداشتہاہ ہے منزہ کردیتا ہے تاکی خاتی اللہ کیس میں واقع ندہو۔ مدیث چہارم

ترفری اور سلم نے جیر بن طعم سے مرفوعاً روایت کیا ہے: "ان لسی اسسماہ انسا مصمد وانسا احمد وانسا الماحی الذی یمحوا الله بی الکفر وانا الحاشر الذی یمحمد وانسا المناس علی قدمی وانا العاقب والعاقب الذی لیس بعدہ نبی (ترفری شریف جم سااا، سلم شریف جم سمااا، سلم شریف جم سمااا، سلم شریف جم سمااا، سلم شریف جم سمااا، سلم شریف جم سمالام) " یعنی میرے قراید کفر کو تا یو کرے گا۔ سب سے پہلے میراحش میرانام ہے معدادوئ وی نہیں سے میرے قراید کھرانام ماشر ہوا اور عاقب بھی میرانام ہے کو لاگر میرے بعد کوئی نی شہوگا۔ مقلی کی طرح پر لفظ بھی بے جاحاشیا ورتاویل سے منزہ ہے۔ کوئک میرے بعد کوئی نی شہوگا۔ مقلی کی طرح پر لفظ بھی بے جاحاشیا ورتاویل سے منزہ ہے۔ حد سے بیج محمد سے بیک محمد سے بیک محمد سے بیک محمد سے بیک محمد سے

ترندى في صفرت على بروايت كياب: "واذ التفت التيقت معا بين كتفيه خاتم النبوة وهو خاتم النبيين "لين تخضرت كام كرد يكنابرى مرعت على ش آتا تعال آب كشان مرارك برم بوت كانشان موجود تعااورا پ فاتم النبيين تقد

بغوى فرماض بن ساربيد الامد في الوالمد وايت كياب كرحفوظ المنت المنت كياب كرحفوظ المنتقد في طينة في طينة (السحديد في "العنى بس فداكم إلى الله وقت بهى فاتم النبيين كعابوا تفاكر جميداً ومعليد السلام المنتقيم من المنتق بوع تع -

حطرت جابر في منظمرت سفل كياب "انا قائد المرسلين و لا فخر وانا اول شافع ومشفع و لا فحر رواه الدارمي "يعي من مرسلون كاييشتر وبول اور جمي اس بركوكي نازئيس اور من خاتم النبيين بول اور جمي كي غرورئيس اور من شفيج اول متجاب

الشفاعت بول اور مجھے کوئی فخر نہیں۔

حديث بشتم

اور بخاری اور مسلم نے حضرت قوبان سے بول قل کیا ہے کہ آنخسرت اللہ کا ارشاد ہے: "سیکون فی امتی کذابون ثلاثون کلهم یزعم انه نبی وانا خاتم النبیین لا نبی بعدی "لینی میری امت میں تھیں چھوٹے مدی ظاہر ہوں کے ہرا کیک کا بیزیم ہوگا کہ ش پنجر ہوں اور میں خاتم النبیین ہوں میرے بعد سلسلہ نبوت قتم ہے۔

حديثتم

اور بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے رواءت کیا ہے کہ جناب مرور کا کات اللہ اللہ نہ موضع نے فرایا: ''مثلی و مثل الانبیاء قبلی کمثل قصر احسن بنیانه ترك منه موضع لبنة فطاف به النظار یتعجبون من حسن بنیانه الا موضع تلك اللبنة فكنت النا سددت موضع اللبنة ختم بی البنیان و ختم بی الرسل و فی روایة فانا اللبنة و انسا خساتم النبیین ''یعنی میرااور نبیول کا حال آیک کل نے نست رکھتا ہے جس کی عمارت خوب اچی طرح پرتیار گی گئی گرایک این کارفند باتی تھا۔ تماشائی جود کھنے آتے تھے وائی خوب وضع عمارت دکھی گرایک این کارفند باتی تھا۔ تماشائی جود کھنے آتے تھے وائی خوب وضع عمارت دکھی گرایک این کارفند باتی تھا۔ تماشائی جود کھنے آتے ہے تھا میرے وجود سے بیر خنہ بند ہوگی اور عمارت کمل ہوگی۔ رسولوں کا اختتام میری ذات پر ہوچکا خوب بی اس لئے رواءت بندا کا منشا ہے کہ تشریعی رسالت ختم ہوچکی کئین سلسلہ نبوت جاری ہے۔ اس لئے دوسری رواءت میں یہ منشا ہے کہ تشریعی رسالت ختم ہوچکی کئین سلسلہ نبوت جاری ہے۔ اس لئے دوسری رواءت میں یہ الفاظ وارد ہیں جواس شبہ سے تم اہیں۔ ''انسا اللبنة و انا خاتم النبیین ''یعنی غیر تشریعی نبوت بھی کی اینٹ ہوں اور نبوت بھی پرختم ہوچکی ہے میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔ یعنی غیر تشریعی نبوت بھی

نجيل متى كى بشارت

ورحقیقت بدروایت صدراکی دعوی پرمضمن ہے کہ انجیل متی باب ۲۱ کی پیش کوئی

الخضرت الله رچيال مولى --

"جس بھر کومعماروں نے روکیاوہ ی کو نے کے سرکا پھر ہوگیا۔ بیضداو تدکی طرف سے موااور ہماری نظروں میں جیب ہے اس لئے میں تم ہے کہتا ہوں کہ خداکی باد شاہت تم سے لیا

جائے گی اور اس کو جواس کے پہلے لائی جائے گی اور جواس پھر پرگرے گا اس کے کلڑے کلزے جوجا ئیں مجیمرجس پروہ کرے گا اسے پیس ڈالے گا۔''

انجیل کی عبارت حسب ذیل اقتباسات بر شمل ہے۔ باب ۲۱ آیت ۲۸ افایت ۲۸ اقتباس اوّل

ا ...... پچفرے مراد حضور سرور کا نئات کی ذات اطہر ہے کیونکہ آپ مضبوط اور پائیدار ہونے میں اس کے ساتھ مناسبت رکھتے ہیں ۔ مثنی کا قول ہے۔

انا صخرة الوادى اذا ما زوحمت واذا نبطقت فانسنى الجوزاء

پھر کا قاعدہ ہے کہ دوسری چیز کوتوڑ ڈالتا ہے اورخودشکتہ نہیں ہوتا ای طرح حضور اندی سال میں سم سم سم سے سرکہ ان کا میں میاں میں

دوسری سلطنق کو پایال کردیں ہے۔ محرآپ کی سلطنت کو تالبدزوال نہ ہوگا۔

دانیال باب ایس اس کی تشریح موجود ہے۔

''اور دیکھ ایک بڑی مورت بھی وہ بڑی مورت جس کی رونق بے نہایت تھی تیرے سامنے کھڑی ہوئی اوراس کی صورت ہیت تاک تھی۔اس مورت کا سرخالص سونے کا تھا۔اس کا سیداوراس کے بازو جا عدی کے اور اس کا علم اور رائیس تانے کی تھیں اس کی ٹائلیں لوہے کی اور اس کے یاؤں کھولوے کداور کھ مٹی کے تضاورتواسے دیکھارہا۔ یہاں تک کدایک پھر بغیراس ك كدكوكي باتهد كاث ك تكالے آب سے تكا جواس شكل كے ياداں يرجولو ب اور منى كے تے لگا اور انہیں کلڑے کلڑے کیا تب او ہا اور مٹی اور تا نبا اور جا ندی اور سونا کلڑے کلڑے کے گئے اور تابستانی کھلیان کی مجنوی کی ما نشد ہوئے اور ہوا آئیس اڑا کے گئی یہاں تک کدان کا پینانہ ملااوروہ پھرجس نے اس مورت کو مارا ایک برایهاڑ بن گیا اور تمام زمین کوجر دیا۔وہ خواب بیے اور اس کی تعبیر باوشاہ کے حضور بیان کرتا ہوں تواہے باوشاہ بادشاہوں کا بادشاہ۔اس لئے کہ آسان کے خدانے تخصے ایک بادشاہت اور قوت اور توانائی اور شوکت بخشی ہے اور جہال کہیں بنی آ دم سکونت کرتے ہیں اس نے میدان کے چو یائے اور ہوا کے برندے تیرے قابوش کردیئے اور تخفیے ان سمعوں کا حاتم کیا تو ہی وہ سونے کا سرہے اور تیرے بعد ایک اور سلطنت بریا ہوگی جو تھو سے چھوٹی ہاوراس کے بعدایک اورسلطنت تانے کی جوتمام زمین پرحکومت کرے گی اور چوتھی سلطنت لوہے کی مانٹرمضبوط ہوگی اورجس طرح کہ لوہا تو ڑ ڈالٹا ہے اورسپ چیزوں پر غالب ہوتا ہے۔ ہاں اوے کی طرح سے جوسب چیزوں کو کلڑے کھڑے کرتا ہے ای طرح وہ کلڑے کھڑے کرے گ ا قنتاس دوئم

۲ ..... آتخفرت کی رسالت پر یہود دنساریٰ ناخش ہوئے۔ گویااس پھر کو تا پہند کیا اور رو کیا۔ گرخدانے بیشرف علیٰ رغم انوفهم آتخفرت کو پخشااور آخر کارگل کی عمارت میں کونے کے سرے پراسے نصب کیا۔ اس پھر کے لگنے سے عمارت کھل ہوگئی اور کوئی رخنہ باقی ندر ہا جہاں کسی دوسرے پھر کے لگنے کی امید ہوگویا آخری پھر بھی تھا جو عمارت میں مرکوز ہوچکا۔ پہلیف تشبید ظاہر کرتی ہے کہ آخضرت آخرال نبیاء ہیں آپ کے بعد کوئی نبی نہوگا۔

اقتباس سوئم

سسس به خداوند کی طرف سے ہوااور ہماری نظروں میں بجیب تجب کی بات بیتی کہ نہوت اور رسالت بنی اسرائیل کے گھر اند سے چھین کی ٹی اور خاندان اساعیل کودی ٹی جن میں بھی کوئی نی پیدانہ ہوا تھا۔ اس امتیاز سے محروم پیدانہ ہوا تھا۔ اس امتیاز سے محروم ہونا اور ایک اجنبی خاندان کا مشرف بہ نہوت ہوجانا ایک انوکھی اور بجیب بات ہے مگر بہ خداوند کی طرف سے ہوا۔ اللہ اعلم حیث یہ جعل رسالته چنانچہ آئندہ فقرہ اس مطلب پرروشی ڈال

ے کہ خدا کی بادشاہت تم سے لے لی جائے گی اوراس قوم کو جواس کے پہل لائے دی جائے گی۔

یکی وجہے کہ یہود کو اپنے خاندان سے نبوت کا سلب ہونا اورا ساعیل کے خاندان میں خفل ہونا برا معلوم ہوا اوروہ غیرت اور حسد کی تگا بیں بحر مجر کرد یکھتے تھے ارشاد خداوندی ہے۔"ام یحسدون النساس علی ما اتا ہم الله من فضله فقد اتینا ال ابراهیم الکتاب والحکمة واتیناهم ملکا عظیما"

اورآج کا دن وہ دن ہے جو کماب استثناء باب ۳۲ کی بشارت ظہور میں آئی اس لئے کہ اس کے بیٹوں اوراس کی بیٹیوں نے اسے غصر دلایا اوراس نے فرمایا کہ میں ان سے اپنا منہ چھیا دُن گا۔ تاکہ میں و یکھوں کہ ان کا انجام کیا ہوگا۔ اس لئے کہ وہ کج نسل ہیں ایسے لڑ کے جن میں امانت نہیں۔ انہوں نے اس کے سبب سے جو خدا نے جھے غیرت دلائی اورا پی واہیات باتوں سے جھے غیرت دلائی اورا پی واہیات باتوں سے جھے غیرت میں ڈالوں گا اورا کی ۔ بعثل قوم سے آئیس اس سے جو گروہ نہیں غیرت میں ڈالوں گا اورا کی ۔ بعثل قوم سے آئیس نقا کروں گا۔

بِعُلَقُ م سے عربی ای قوم مراد ہے پیے قرآئی ارشاد ہے ''هو الذی بعث فی الامیین رسولا منهم یتلوا علیهم آیاته ویزکیهم ویعلمهم الکتاب والحکمة وان کانوا من قبل لفی ضلال مبین'' عیسا تیوں کا دعوی اوراس کا ایطال

یہ بیٹارت جس کا حوالہ انجیل متی میں دیا گیا ہے۔ کتاب یعیاہ باب ۲۸ ہے ماخوذ ہے اور حضور کو آخرالا نبیاہ خابت کرتی ہے۔ بیسائی مدی جی کہ سیاجی گوئی حضرت سے کی ذات پر منظبی ہے۔ لیکن بھارت کے الفاظ اس کا الکار کرتے ہیں۔ حضرت سے خاندان بنی اسرائیل جی سے تھے۔ ان کو نبوت کا عطابونا کوئی جیب بات نہیں کیونکہ اس خاندان میں سلسلہ نبوت جاری تھا اور پیش کوئی میں یہ الفاظ بھی موجود ہیں کہ بادشاہت تم سے لے لی جائے گی۔ اور دوسری قوم کودی جائے گی حضرت سے کی حالے گی۔ اور دوسری قوم کودی جائے گی حضرت سے کسی غیر قوم میں سے نہ تھے بلکہ آپ کا سلسلہ نسب بنی اسرائیل سے نسلک ہوار نیز بھارت کے آخری الفاظ کا مفہوم حضرت سے کی ذات میں پایا نہیں جاتا کہ جواس پھر پر حصرت سے نے میدان جگ میں قدم نہیں رکھا اور نہ کسی کا اے جیس ڈالے گا کیونکہ حضرت سے نے میدان جگ میں قدم نہیں رکھا اور نہ سی کا فاف قوم پر تملہ کیا ہے اور بخیال حضرت سے نے میدان بھر پر کر کا ظہور آپ کی ذات میں ہے کہ جواس پھر پر گرے گا۔ چکٹا چود عیسائیوں کے نبود نہ نہی چر دوگا خور آپ کی ذات میں ہے کہ جواس پھر پر گرے گا۔ چکٹا چود عیسائیوں کے نبود نہ نہیں جر کہ خواس پھر پر گرے گا۔ چکٹا چود عیسائیوں کے نبود کی ذات میں ہے کہ جواس پھر پر گرے گا۔ چکٹا چود عیسائیوں کے نبود کی ذات میں ہے کہ جواس پھر پر گرے گا۔ چکٹا چود عیسائیوں کے نبود کی ذات میں ہے کہ جواس پھر پر گرے گا۔ چکٹا چود عیسائیوں کے نبود کو نبود آپ کی ذات میں ہے کہ جواس پھر پر گرے گا۔ چکٹا چود

ہوجائے گا اور نہ دوسری بڑو کا شمہ آ بکی ذات میں ہے گر حضرت کی ذات میں اس صفت کا ظہور بدرجۂ اتم پایا جاتا ہے کہ جس توم پر آپ نے حملہ کیا وہ تباہ ہوئی اور جس قوم نے آپ پر حملہ کیا وہ چکناچور ہوئی۔

حديث ويمم

سیدعلامد فرمایا: "اندا خساته الفرآن ش ایک روایت کود کرکیا ہے جو پکی روایتوں کی موئید ہے لئی آن شرمایا: "اندا خساتم الف نبی او اکثر "لینی ش بزار تی بلکداس سے بھی زیادہ تعداد کا خاتم ہوں۔

حديث يازوجم

صفرت عائش صديقة كاقول ب: "قولوا خاتم النبيين ولا تقولوا لا نبى بعده " يتني كويكمنالازم بكرا تخفرت كى ذات برنبوت تم موكل باورجد يدنبوت كى كومرمت بين موكل بالازم بيرنبوت كى كومرمت بيس موكل ب حضرت سيري عليه الملام الني سابقه نبوت برجوان كوا تخضرت سے چه صد سال قبل عطام و كل بداد نبوت نازل مول كے البذابيمت كوكد لا نبى بعده.

خاتم کے معنی پر مختصر بحث

مرزا قادیانی کا قول ہے کہ فاتم النبین کا مطلب ہے ہے کہ آخضرت کی مہراور تعدیق سے آپ کے بعدا نبیاء ہوسکتے ہیں اوراس طرح سلسلہ نبوت جاری ہے کین بیا کیا ایے معنی ہیں جو آخضرت میں ہوصدر میں گرری جو آخضرت سے فاتم النبیین کی تغییران کے بالکل مخالف ہیں۔ چنا نچہ عدیث قوبان میں جو صدر میں گرری آخضرت سے فاتم النبیین کی تغییراتی طرح مروی ہے۔ انسا خساتم النبیین لا نبی بعدی فاتم النبیین کے مقصد اصلی پرکافی روشی ڈال دی ہے جس کے بعد کی شرح یا حاشیہ کی حاجت نبیس سیر جملہ پہلے مجمل جملی کافی روشی ڈال دی ہے جس کے بعد کی شرح یا حاشیہ کی حاجت نبیس سیر جملہ پہلے مجمل جملی کافر مرود وہ وہ وہ وہ وہ وہ اللہ بطل نهر معقل نبی میں سیر سیر اللہ بطل نهر معقل نبی ہوں۔ اس لئے صفور نے بطور مرید تشریح ایسا جملہ کام میں بوھادیا ہے جس نے سب احمالات میں جملہ مؤخر جملہ مقدر کی تیا ہو ہو ہو ہے۔ چنا نچہ ہو اے۔ چنا نچہ ہو ہو ہو معاری کی آ بت ای شم میں جملہ مؤخر جملہ مقدر کی گری ہوا ہے۔ چنا نچہ ہو اے۔ چنا نچہ ہو وہ اللہ سرورہ معاری کی آ بت ای شم منہ مؤخر جملہ مقدر می کردی ہو اوقع ہوا ہے۔ چنا نچہ ہو ہو اے ادا مسب الشر جزو عا و اذا مسب المخید سے ہے: ''ان الانسیان خیل ہو عالے کے لئے بطور قیمیرواقع ہیں۔ علامہ سیو گی نے جلالین میں اس بیان میں منہ و عا کہ ایک بیال میں اس بیان میں منہ و عا کی ان الانسیان خیل کے بطور قیمیرواقع ہیں۔ علامہ سیو گی نے جلالین میں اس بیان میں منہ و عا کہ میں اس بیان میں منہ و عا کی ان الانسیان خیل کے بطور قیمیں واقع ہیں۔ علامہ سیو گی نے جلالین میں اس بیان مقدور عالی میں اس بیان میں واقع ہوا کے لئے بطور قیمی واقع ہیں۔ علامہ سیو گی نے جلالین میں اس بیان

كى تائيكى باورتغير معالم من معرت ابن عباس سمروى ب: "يفسره ما بعده وهو قوله اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا "يخى بلوعاكم مع العدكى عملات بيان كرت بين اوروه حسب ويل بين: "اذا مسه الشر جزوعا "جب اس كوتكليف تحتى برع وفرع كرتا بين واذامسه الخير منوعا "جب فداس بوض كرت واذامسه الخير منوعا "جب فداس بوض كرت واذامسه الخير منوعا "جب فداس بوض كرت واذامسه بلوع كي تقير

اورعلامہ جم الدین فی نے مدارک جس محد بن عبداللہ بن طاہر کا تول تقل کیا ہے کہ آپ نے حضرت تعلب سے بلوعا کی تغییر دریافت کی تو تعلب نے جواب دیا۔ کہ خدا تعالی نے اپ کلمات جس اس لفظ کے معنے بیان کردیئے ہیں اور خدا کی تغییر سے واضح ترکوئی تغییر بین : "هدو اللہ عن اذا خاله شرا ظهر شدة الجزع واذا خاله خیر بخل به و منعه الناس و هذا طبعه و هدو افقة شرعه اختهی "بلوعا کے معنے ابعد مس طبعه و هدو افقة شرعه اختهی "بلوعا کے معنے ابعد مس فرور ہیں لیدی جس کو صدم بی تی تو تحق برع وفرع کا اظہار کر ہے اور جے کوئی انعام طرق بخل ہے کام لے اور اور کوئی انعام طرق بخل سے کام لے اور اور کوئی انعام علی دیا ہے۔ اور شرع کی موافقت کا اسے خدا نے تھم دیا ہے۔ خور کی تفسیر خلود کی تفسیر خلود کی تفسیر خلود کی تفسیر

خلود سے مراداییا دوام ہے جس کے بعدموت شہو بخاری کی روایت بھی جو صحرت ابو بریرہ سے مرفوعاً مردی ہے خلود کی تغییر مابعد کے جملہ بھی آتخضرت نے بیان کی ہے اور کہا ہے: ''یا اہل الجنة خلود فلا موت ویااہل النار خلود فلا موت اخرجه الشیخان عن ابی سعید مرفوعا''

مختر المعائي شربي المرزى مثال موجود ب: "واما وضعه فلكونه مبيناً له كما شغا عن معناه كقولك الجسم الطويل العريض العميق يحتاج الى فراغ ما يشغله فان هذه الاوصاف مما يوضع الجسم ويقع تعريفاً له ونحوه في الكشف قوله "

المعى كے معنے

"الالمعى الذي يظن بك الظن لكان قدراي وقد سمعا فالالمعي

معناه الذكى المتوقد والوصف بعده مما يكشف معناه ويوضحه (ص ٢٨) " ليخى صغت كافه موصوف كى وضاحت كرتى بهاوراس كمعنے بيان كرتى ب بيسي فقره البسسم السطويل العريض العميق عمى اوصاف ثلاث جم كے لئے بمزلة تعريف واقع ہوئے بيں اور جم كم مئى كى توضيح كرتے بيں اوراس طرح كايد شعر ب جس عمل أمعى كى تفريح مابعد كاجملہ: "كمان قدراى وقد سمعا" بيان كرتا ہے۔ اس نجى برخاتم النبيين كى توضيح مابعد كے جملہ ك ذريد عمل عن آئى ب سومرز اقاديانى كا بيداكر دہ احتال بالكل بلادليل ہے۔

حديث دواز وجم

"ذكر الرشاطى فى اقتباس الانوار عن عمر بن الخطاب انه قال فى كلام بكى بهى النّبى عَبَرَتُ فقال بابى انت وامى يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند الله ان بعثك اخر الانبياء ونكرك فى اولهم فقال واذاخذنا من فضيلتك عند الله ان بعثك اخر الانبياء ونكرك فى اولهم فقال واذاخذنا من النّبييين ميثاقهم ومنك ومن نوح الاية (فناء تاضياض ٢٢) "حضرت عربين خطاب عمروى م كرآپ أيك كلام كى جمل سآل حضرت كرآنو جادى بوك چنانچدانهول في الكي كلام كى جمل سال معتل في المال الله كالله المالية الله معتك في المالية الله المالية الله المالية على المورس ساول آپ كا تذكره كيا - پحراتيت الاراب بي هركرمنائى -

حديث سيزديم

"قال ققاده أن النبى عَلَيْ قال كنت أول الانبياء في الخلق واخرهم في البعث (فقاص ٢٣) ومرحم أله في البعث (فقاص ٢٣) ومرحم أله و المرحم البعث البعث

اجماع امت بتار باب كرنوت ختم بور چى ب مدى بنوت ختم بور چى ب مدى نبوت أسلام ب نبوت كسي نبيل مدى نبوت أسخ فرت الله عن اوحى نبوة من اليهود القاتلين بتخصيص رسالته احد مع نبينا فلالله و بعده كالعيسوية من اليهود القاتلين بتخصيص رسالته

الى العرب وكالخرمية الاقائلين بتواتر الرسل وكلكثر الرافضة القائلين بمشاركت على في الرسالة للنبي عليه وبعده وكذالك كل امام عند هئولاء يقوم مقامه في النبوة والحجة وكالبزينية والبيانية منهم القائلين نبوة بزيغ وبيان واشباه هئولاء ومن ادعى النبوة لنفسه وجوّز اكتسابها والبلوغ بصفاء والقلب الى مرتبتها كالفلاسفة وغلاة المتصوفة وكذالك من ادعى منهم انه يوحى اليه وان لم يدع النبوة اوانه يصعد الى السماء ويدخل الجنة ويأكل من ثمارها ويعانق الحور العين فهؤلاء كلهم كفار مكذبون المنبي منهم النبي تعده واخبر عن الله للنبي عليه وان الم يدا النبيين ولا نبى بعده واخبر عن الله تعالى انه خاتم النبيين وانه ارسل كافة للناس واجمعت الامة على حمل هذا الكلام على ظاهرة وان مفهومة المرادبه دون تاويل ولا تخصيص فلا شك في كفر هئولاء الطوائف كلها قطعا اجماعاً وسمعاً (٣١٢٣)"

چ تكديد مسكرا جاك باس لئة الل عقائد في است بالانقاق كتب عقائد ش ورج

كياب علام جم الدين معى في عقا كديم تحريكياب: "اول الانبياء أدم واخسرهم محمد منابقة "الله المعنى المعلى المركم والمخسوم محمد منابقة "الله المعنى المعلى المركم المعلى المعنى المع

تیاں عقلی مقضی ہے کہ باب نبوت مسدود ہے

چونکدز ماندارتقاء کی طرف ماکل رہاہے اس کئے سابقہ شریعت مابعد کے زمانہ کے لئے کافی نہ ہو کئی تھی ہو تک اس میں کھی دو بدل اور زمانہ کے حالات کے مطابق کھی ذائد ادکام کا اضافہ نہ کیا جا جا جا ہما سب ترمیم ہے اس کی تعلیم کو ضروریات زمانہ کا کفیل نہ بنادیا جا کے بعد دیگرے کہا ہیں نازل ہوتی رہیں۔

فد جب اسلام کی تحیل ہو چی ہے

ایک یبودی کاخیال الیوم اکملت عمعلی

حتی کہ ایک بہودی اس آ بہت کے مضمون کوئ کر کہتا ہے کہ ایک آ بہت اگر ہماری کتاب میں نازل ہوتی تو ہم یوم نزول کوعید کا روز قرار دیتے۔ حصرت عمر فاروق نے کہا کہ جعد کے دن بروز عرفہ میآ بہت نازل ہوئی جوہم سلمانوں کے لئے دونوں خوشی کے دن ہیں۔ حصرت ابن عباس ّ کا قول ہے کہ اس روز پانچے عمیدیں جمع ہوگئی تھیں۔ جعد، عرفہ عمید یہود، عید نصاری، عمید مجوں ، نہ اس کے بعد نہ اس سے پہلے بھی ایسا اتفاق ہوا ہے۔

انجیل سے بھیل اسلام کی شہادت

بدون اور طرح نے بھی خوشی متانے کے لائق تھا۔ کہ آج سے چھ صد سال قبل حضرت میں علیہ السلام کے گفتہ کلمات پورے ہوئے اوراس بھیل کی جس کا وعدہ آپ اپنی امت کوسا گئے متح علیہ السلام کے گفتہ کلمات پورے ہوئے اوراس بھیل کی جس کا وعدہ آپ اپنی امت کوسا گئے تع خوشخری دی گئی۔ آجیل بوحتا باب ۱۱ آیت کے افغایت ۱۵ میں لکھا ہے: ''دکیکن میں حتم بہیں بھی کہتا ہوں کہ تمبارے لئے میرا جاتا ہی فائدہ ہے کوکد آگر میں نہ جاور گئاہ سے اور نہ آگر میں جاور اور تم جھے پور ایمان نہیں لائے اور راتی سے اور عدالت سے راتی سے اس لئے کہ میں اپ باپ جاتا ہوں اور تم جھے پھر نہ دیکھو گے۔ عدالت سے راتی سے اس لئے کہ اس جہان کے مردار پر تھم کیا گیا ہے۔ میری اور بہت ی با تیں ہیں کہ میں تہمیں کہوں پر اس لئے کہ اس جہان کے مردار پر تھم کیا گیا ہے۔ میری اور بہت ی با تیں ہیں کہ میں تہمیں کہوں پر امان تا کہ کہ اور آئندہ کی خبر ہیں دے راہ تا کہ کہ دہ میری بزوں سے پائے گی اور آئندہ کی خبر ہیں دے گی وہ میری بزرگ کرے گی اس لئے کہ وہ میری بیز وں سے پائے گی اور آئندہ کی آخر ہیں دے گی وہ میری بزرگ کرے گی اس لئے کہ وہ میری بیز وں سے پائے گی اور آئندہ کی آئی ہے۔ "کی اور تہمیں دکھائے گی۔" گی وہ میری بزرگ کرے گی اس لئے کہ وہ میری بیز وں سے پائے گی اور تہمیں دکھائے گی۔"

امراوّل

كتاب البحائز والعملات ش كهائي: "والحساصل ان الباء قليط وفي لفظ السفاء قليط عبدارة عن محمد شائلة والسمه له في العجمة اليونانية وهو السماء قليط عبدارة عن محمد شائلة والسمه له في العجمة اليونانية وهو الصحيح "يعن فارقليط يوتاني زبان من حفرت محملة كانام بادربارقليط اورفارقليطارا يك الصحيح كالفاظ بين اوراكر بارة كلي طوف معرب مانا جائة اس كمعيد شفيح اورواسط اور ملى اور بيصفات بهي آخضرت كي ذات من موجود بين ويره بين اور بيصفات بهي آخضرت كي ذات من موجود بين جواد بن

الماتيم ماباط حتى نے كتاب بمائين ماباطيد فيم آستكيم بروعاتم الملة المحد يرش لكما ہے كہ قار تلكيا لا يا في السلى والمحمد وهذا المعانى تدل على محدوج بعضها بالمطابقة وبعضها بالتضمن فان التمجيد مرادف ادق للحمد والآخر مما يوجب الحمد فهذا هو معنے قوله مبشراً برسول ياتى من بعدى اسمه احمد والدليل على ذلك مكثه الى الابد والدوام فانه لم يات بعد عيسى عليه السلام احديتصف بهذه الصفة غيره وفى التنكير دلالة على ان هذا الفار قليطارا الذى هو الان معكم اى المسيح زمنى لا يبقے الى الا بدو الذى ياتى بعده ابدى"

وجس کے معض شافع اور وسیل اور آلی دین والا اور تعریف کردہ شدہ لین مجمہ ہیں اور پہ معانی حضور علیہ السلام کی ذات کا پید بتلاتے ہیں کیونکہ پہلے مینوں صفات موجب محد ہیں اور چوتھا خوجمہ کا متر اوف ہے۔ اور بیادی آسمه خوجمہ کا متر اوف ہے۔ اور بیادی آست آئی مسلسول بیاتی من بعدی اسمه احصد "کی تصد بی کے اور ولیل اس معارب یہ کہ آیات آئیل میں بینضری موجود ہے کہ وہ روح حق جو تم بہری رسالت ذمنی ہے جو دول کی بین میری رسالت ذمنی ہے جو دول کی بین میری رسالت ذمنی ہے جو دول کی بین ایس میں فارقلیل کی رسالت ایس میں اور کی اور ان کے بعد کوئی رسول تائی شریعت یا کوئی نی پیدا نہ وگا اور بیا حالت حضرت محملات ہیں دول کی نی پیدا نہ وگا اور بیا حالت حضرت محملات ہیں دول کی نی پیدا نہ وگا اور بیا حالت حضرت محملات ہیں دول کی نی پیدا نہ وگا اور بیا حالت حضرت محملات ہیں دول کی نی پیدا نہ وگا اور بیا حالت حضرت محملات ہیں دول کی نی پیدا نہ وگا اور بیا حالت حضرت محملات میں دول کی نی پیدا نہ وگا اور بیا حالت حضرت محملات میں دول کی نی پیدا نہ وگا اور بیا حالت حضرت محملات میں دول کی نی پیدا نہ وگا اور بیا حالت حضرت محملات حسل میا دول کی تو اور کی تو کی خوبر واقع کی بیا کی دول کی تو کی تو کی دول کی تو ک

امردوم

۲..... میری اور بہت ی باتی بی کہ میں تمہیں کہوں پر ابتم ان کی برواشت نہیں کر سکتے کوئلہ تہاری استعداد ناقص احکام کا لمد کی برواشت تمہارے لئے مشکل ہے۔

امرسوم

کین جب وہ روح حق آور تو وہ مہیں سارے چائی کے راہ بتائے گی۔ روح حق اسے مراد آخضر منطق کی اور واعظ پیمی اطلاق پاتا ہے۔ نامداول ہو تاباب میں ہے اسے وزید اجرا یک روح کا لفظ نی اور واعظ پیمی اطلاق پاتا ہے۔ نامداول ہو تاباب میں ہے اسے وزید اجرا یک روح کا لفین نہ کرو بلکہ روحوں کو آز ماد کہ دوہ خدا کی طرف سے ہے پانیس کیونکہ بہت سے جموٹے نی دنیا میں نگل کھڑ ہو ت ور اوک کو قید باتی نہ چھوڑا حتی کہ قرآن جی راہ کھول دیے اور کوئی دقید باتی نہ چھوڑا حتی کہ قرآن نے وجوئی کیا وقید تابی نہ کے مداقا و عدلا اور رسول خدا اللہ نے فرمایا: 'او تدیت علم الاولین والا خرین ''اور مدیث این معود میں آخضرت کا ارشادم وی ہے: ''ایھا الناس

لیس من شئی یقربکم الی الجنة ویباعدکم من الفار الاقد امر تکم به ولیس من شئی یقربکم الی الفار ویباعدکم من الجنة الاقد نهیتکم عنه "گینی جووریی من شئی یقربکم الی الفار ویباعدکم من الجنة الاقد نهیتکم عنه "گینی جووریش نرجیس برش الرابی خوش سے مالے والا اور جنم کی جیزا گرسے دور جنالے والا ہے۔ اور باتی کھینیں چھوڑا۔ اور جوگل دوز خ کقریب اور جنت سے جمیس منع کردیا ہے اور کرنیس رکھی۔ بیروایت بنوی نے شرح المنة میں اور بین نے شعب الایمان میں ذکری ہے۔

امرچہارم

س.... اس لئے کدوہ اپنی نہ کے گالیکن جو کھ سے گا سو کے گرآن بھی اس دوئی کا مصدق ہے: ''قال ما یخطق عن الہوی ان ھوالا وحی یوحی ''اور مدرق ہے: ''ما یکون لی ان ابدله من تلقاء نفسی ان اتبع الا ما یوحیٰ الی ''اور سورہ الحاقہ میں فرمایا ہے: ''ولو تقول علینا بعض الاقاویل لاخذنا منه بالیمین ثم لقطعنا منه الوتین''

امروججم

ه ...... استنده کی خرین دے گی آنخفرت الله نے بیشار پیش کوئیان آئنده زبانداور فیراور حشر اور مین ان اور فیراور حشر نظر میزان و صراط بشر صحف، حساب اندال ، اور جشت ودوزخ کے متعلق بیان کی ہیں جن میں سے آئٹر پوری ہو چکی ہیں باقی بھی پوری ہول گی۔

امرضتم

٧ ..... وه ميرى بزرگ كرے كى آخضرت الله في دخترت مح عليه السلام كى رسالت كى تصديق كى درالت كى الله كا الله كى درالت كى تصديق كى اور يبود كا الرامات بازارامات من الميل منزه كيا۔ يبود آپ كى بيدائش تام الله كى بيدائش كوجائز قرار ديا اور كها: "أن مثل عيسى عند الله كمثل الدم خلقه من قراب ثم قال له كن فيكون"

انكارنبوت مي كي پہلى بنياد

اور بہود نے اس بناء فاسد پر انکار نبوت سے علیہ السلام کی بنیاد قائم کی تھی۔ کیونکہ تورات میں کلھا تھا، حرامی بچدوس پشت تک خدا کی بادشاہت میں داخل نہیں ہوسکتا۔ حضرت نے ان کی بناء کے سنون متزلزل کردیئے اور قائم شدہ ممارے کوایک آن میں گرادیا۔

دوسری بنیاد

اسمعاندقوم نے بہ پیدا کی تھی کہ حضرت سے معلوب ابور لعنت کی موت مرے البذا آپ بلحاظ بشارت کتاب استثناء باب ۱۸ نی نمیس ہوسکتے جس میں لکھا ہے لیکن وہ نی جوالی گستا فی کرے کہ کوئی بات میرے نام سے کہ جس کے کہنے کا میں نے اسے مخم نمیس دیا یا اور معبودوں کے تام سے کہنو وہ نی قبل کیا جائے آنخضرت کا فیات نے اس بنیاد کی طرف توجی اور معبودوں کے تام سے کہنو وہ نی قبل کیا جائے آنخضرت کا فیات نے اس بنیاد کی طرف توجی اور واقعصلیت سے علیم المام کوایک غلط فی اندر اردیا اور ضدا کا قول سایا: 'ماقتلوہ و ما صلبوہ ولکن شبه لهم وان الذین اختلفوا فیه لفی شك منه مالهم به من علم الا اتباع والکن وما قتلوہ یقینا بل رفعه الله الیه و کان الله عزیزاً حکیما۔ ''

ا عیمائیوں نے برخلاف حقیقت الامران ہر دو ہوش گوئیوں کو جو باب ۱۸ کتاب استفاء اور باب ۹ کتاب بعداہ میں نہ کورہ ہیں حضرت سے پر چہاں کیا۔ یہود نے ان کے بالمقابل ابیا پہلوا حقیار کیا جو طعن پر شمل تھا اور حضرت سے کے احترام جس اس مے فرق آتا تھا۔ حضرت نے اس طعن کور فع کیا اور احترام سے علیہ السلام کوقائم کیا گر عیسائیوں کے دعویٰ کی تقد بی تہیں کی کہ یہ پیش کوئیوں کی عبارت اور الفاظ کہ یہ پیش گوئیوں کی عبارت اور الفاظ کہ ساف بتال دہ ہروو بشارتیں رسول خدا کی ذات پر صادق آلی ہیں جیسے خاکساد شمیمہ میں مفصل طور پر اس حقیقت کو واضح کرچکا ہے۔ اور بی خمیمہ عنقریب شائع ہوجائیگا۔ اگر باظرین اس کتاب کی قدر کریں گے۔

تيسرى بنياد

ے ..... اس لئے کہ وہ میری چیزے پائے گی۔ حضرت نے تعلیم کا وہ حصہ جو سے علیہ السلام نے ایان کیا تھا اسے از سرنو زندگی بخش اور غبار تر بیف ہے پاک کر کے اسے اصل حقیقت پر والہ س کیا گئی تھیں۔ سورہ شورک میں ہے: "شدرع لکم من المدین ما وصی به نوحا والذی او حینا الیك وما وصینا به ابر اهیم وموسیٰ وعیسیٰ ان اقیمو الدین ولا تتفرقوا فیه "

الغرض جب نید کتاب ممل ہو پی اور پیمیل شریعت کا اعلان ہو پیکا تو کسی نمی کی ضرورت نہیں کہ اعلان ہو پیکا تو کسی نمی کی ضرورت نہیں رہی کیونکہ بعد میں آنے والا نمی رسوم شریعت سابقہ کو ردوبدل کرنا اور زمانہ کی ضرورت کے مطابق فرائض وآ داب وسنن کا اضافہ کرکے جو تقعیراس میں ہے اسے پورا کہتا ہے۔
کامل شریعت کو انتظار نہیں رہتی کہ بعد ش کوئی دوسرااس کی پیمیل کرے۔

عهد عثيق اورعهد جديد محرف بين

يروك معانداند اور حاسداندكارروائيول نے كتاب الله يراويار كى محتكور كھنا طارى

کردی اورا ندرونی اختلاف کے باعث اپنے اپنے عقیدہ کی تصرت کے لئے کتاب کے مضمون مين كى دبيشى اورردوبدل شروع كردياحتى كراصلى تعليم كاعضر جعلى تعليم من عائب موكيا اورحق وباطل كى تميزم شكل بوكى اورجوم قصد كماب الله كنزول سے خدا بورا كرنا جا بتنا تھا وہ مفقو وہو كيا اور کماب اس قابل ندری کدوه طلق الله کی رہنمائی کرسکے۔ تب خدا کی غیوریت جوش ش آئی اور کی دوسرے نی کومبعوث کر کے اصلی تعلیم کا منظر پیرونی سیابی سے پاک کیا جا تا اور اس طرح تو م كم باجم اختلاف كاخاتمه موتا ـ ارشاد ضداو تدى ب: "كمان المناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل معهم الكتاب ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيعه وما اختلف فيعه الذين اوتوه من بعد ماجاء تهم البهنات بغيابينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم "الين قوم يهل ايك عال برقى مجرعناد سان يس اختلاف رونما ہوگیا خدانے انبیاء کو بشارت اور نذارت پر ماحور کرکے دنیا ش جیجا ادران کے ساتھ ایک الى كتاب نازل كى جو كلوقات كاختلاف من فيعله كرے اور اختلاف محض صدى وجدان میں ظاہر ہوا جبکدان کے پاس واضح آیتی خدا کی طرف سے نازل ہوچکی تعین محرانییں محرف كرك اختلاف ميں ير محكة خدائے الل ايمان كواختلاف كے بعد حق كاراه دوسرے ني كي معرفت جو بعد من آیا دکھلا دیا اور خدا جے جا ہتا ہے سیدھی راہ دکھا تا ہے ای طرح دوسری آیت بھی اس معمون كم ويدع: "الله الذي انزل الكتاب بالحق والميزان "العن فدان كاب لاجن کو کچی تعلیم پرحاوی کرے اتارا اور اسے حق وباطل کی تمیز کے لئے میزان مقرر کیا پس سابقہ كاب كے لئے لائل كاب بمزلدمعيارے۔

قر آن تحریف سے محفوظ ہے اس لئے اس کے بعد نبی کی ضرورت نہیں محرقر آن کریم چونکہ انسانی دستبردے منزہ اور ابدالآباد کے لئے تحریف ہے محفوظ ہے

یهال تک کداس کی حفاظت کا ایم تمام خدائے اپنے و مدلیا ہے اور ادر شاوکیا: ''انسا نسس نزلندا المذکر و انسا کیه کستے دخون میں کا اللہ کو م نے اتا دا ہے اور ہم اس کے تغیرو تبدل اور تحریف کھنٹی اور معنوی سے حافظ ہیں چنانچہ اس وعدہ کے ایفاء کے لئے خدائے الیے اسباب اور و درائع مہیا کروسے کہ اس میں تحریف کا دہل ندہو سکے۔

سبباول

قرآن كورفة رفة بالدريج نازل كياتاكده سبق سبق موكرسيد ش محفوظ موجائ

برخلاف اور کتابول سابقد کے کروہ دفعۃ نازل ہوجایا کرتی تھیں۔ اس لئے ان کا حافظ مختاء کا تھم رکھتا تھا: ''وقر اننا فرقناہ لتقرق ہ علی الناس علی مکٹ و نزلناہ تنزیلا ''یعنی ہم نے قرآن کورفتہ رفتہ نازل کیا ہے تا کہ تھوڑے تھوڑے وقف سے لوگوں میں پڑھ کرسائے اوروہ اس پر بلاتکلف عمل کرسکیں اور بغیرا ہی کا صفظ کرلیں اور سورہ فرقان میں فرمایا: ' وقسال والولا نزل ھذا القرآن جسملہ واحدہ کذالك لنثبت به فوادك ورتلنا ترتيلا ''بینی قرآن کورفتہ رفتہ مجم طور پر تازل کرنے کی دوہ جوہات بیں ایک قو کا نفین کے اعتراضات کا دیمان شکن جواب دے کرآنخفرت تالی کے دل کو مطمئن کرتا مقصود ہے۔ دوئم ترتیل قرائت پیش نظر

قران کی پیش گوئی یسعیاه کی کتاب میں

چنانچے یہ تعیاہ باب ۱۲۸ آیت الفایت ۱۳ بیس کی طرف ان لفظوں میں ارشاد
کیا گیا ہے۔ '' وہ کس کو دائش سکھاوے گا وہ کس کو وعظ کر کے جھائے گا۔ ان کوجن کا دودھ چھڑایا
گیا جو چھاتیوں سے جدائے گئے کیونکہ تھم پر تھم تھم پر تھم ۔ قانون پر تفانون تا نون پر قانون پر تا نون پر تا نون پر تا تون ہوتا جاتا
تھوڑا یہاں تھوڑا وہاں ہاں وہ وہ شی کے سے ہوئوں اوراجنی زبان سے اس کروہ کے ساتھ باتیں
کرے گا کہ اس نے ان سے کہا کہ وہ آرام گاہ ہے تم ان کو جو تھکے ہوئے ہیں آرام دیجو اور یہ چین
کی حالت ہے۔ پردے شنواء شہو بے سوخداو تدکیا کلام ان سے بیہ دگاتھم پر تھم تھم پر تھم ۔ قانون پر قانون پر قانون تھوڑا وہاں تا کہ دے بیلے جائیں اور پچھاڑی کریں اور فکست کھائیں اور دام ہیں پہنیس اور کرفی رہوویں۔''

پیشگوئی فدکور کی تشریخ

ینی نی اللے استوں کو دائش سکھالیں کے اور ان کو وظ کرتے ہجا دیں ہے۔ کویا۔
جھانیوں سے الگ ہوناعلم کے دودھ سے محروم رہنے کے لئے ایک اطیف استعارہ ہے اور قرآن
ان کی ان پڑھ ہونے کے باعث مجمطور پر با قساط متعددہ نازل ہوگا کچھکہ میں کچھ دینہ میں کچھ سنر میں کچھ دینہ میں کچھ سنر میں کچھ دینہ میں کچھ دینہ میں کی سفر میں کچھ حضر میں اور آئے ضرب کے طاحہ دوسری قو موں نے آئے ضرب کی صداقت کا یہ معیار قائم کر رکھا تھا کہ اگر آپ اللی عرب کے طاحہ دوسری قو موں نے آئی قوم پر خالب آئے قوصادت ہیں۔ مفتلو قریر صدیث مروی ہے: ''و کے انسوا یہ لے و مون ایس کے اور ان میں کہ اسلام میں الفتح ویقولوں اور کوی وقومہ خان ظہر علیہم خانه نبی ''یعنی اسلام لائے کے لئے لوگوں نے فل کے مکاون مقرر کرر کھا تھا اور کہتے تھے کہ اس ٹی کوانے حال پر چھوڑ دو

اگروہ اپنی قوم پرغالب آ کئے تو ہے تی ہیں۔

۲..... پہلے خداعبری زبان میں ایک عرصہ دراز کلام کرتار ہالیکن قرآن ایک اچنی زبان میں نازل ہوا۔ چونکہ عرب کا ملک دشت اور ہا دیتقاس لئے ان لوگوں کی زبان کو دحشیوں کی زبان قرار دیا گیا اور حضرت اساعیل کو جومحرائے عرب میں سکونت پذیر تھے توراۃ میں انسان وحثی کہا ہے اور دام میں سیننے سے مرادوہ قید ہے جو جنگ بدر میں معرض ظہور میں آئی۔

رمیاه کی کتاب میں کتاب الله کی بشارت

قرآن کا تدریجی نزول مسلمانوں کے لئے ہزار ہایرکات کا موجب ہوا۔ جن میں سے بدی برکت میتی کدابل اسلام میں اس کے حفظ کی سنت جاری ہوگئ اور اس طرح قرآن کریم تغیرات فارجہ سے پاک ہوگیا۔ برمیاہ نی کی کتاب میں اس کا تقشیمل طور پر تھینجا کیا ہے۔ان دنوں کے بعد خداو ندفر ماتا ہے: ' میں اپنی شریعت کوان کے اندر رکھوں گا اور ان کے دل پر السيكسوركا اورش ان كاخدا مول كااوروه مير علوك مول كاوروه كمراية اين يروى اور اسے بھائی کو یہ کہ کے ندسکھا کیں گے۔ کہ خداوندکو پیچانو کیونکہ چھوٹے سے پڑے تک وہ سب جھے جامیں مے خداو تر کہتا ہے کہ میں ان کی بدکاری کو پیش دوں اور ان کے گناہ کو یاد نہ کروں گا۔'' جلہ خط کشیدہ قائل فور ہے۔ صفت است محدید میں فرمایا ہے کدان کی کتاب دلوں رٹیش کی جائے ی اور ہزار ہا برار حفاظ پیدا ہوں گے۔ بادجود یک قرآن کا اجتمام کی شابی انتظام واجتمام کے ماتحت نیس بلکدایک غریب قوم کے ہاتھ میں ہے۔ حریا استعمد بدے شوق سے قوم اس کے حفظ مين معروف بيد يهلِ قرآن أتخضرت كيد مبارك مين جمع مواجيد قرآني ارشاد ب: "ان عليمنا جمعه وقرآنه فاذا قرئناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه "گرامت حضرت کی افتداء سے اے محفوظ کیا تا کہ سابقہ پیٹی کوئیاں بڑا کیں اور ان کے پورا ہونے کی طرف آيت: "بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتو العلم "يمرا الارموجود ہے۔ علامہ بغوی اور خازن نے تغییر میں عربی اوراة سے پیٹ کوئی کو بدیں الفاظاف کیا ہے: "قربانهم دمائهم وانا جيلهم في صدورهم رهبان بالليل و ليوث بالنهار نی کی آ مداصلات تحریف کے لئے ہوا کرتی ہےجس کی قرآن کوضر ورت نہیں للڈااس کتاب پر کوئی تبدیلی واقع نہیں ہو علی مذاس کے آٹار کو زمانہ محو کرسکتا ہے نہ آگ جلاسكى ب-مديث مسلم يل حفرت مياض عمروى بكمفوركو بزرىيدمديث قدى نَهُمَا: "انزلتَ عليك كتابا لا يقسله الماء تقرء نائما ويقظان "يعنى مس في تحمير

الی کتاب نازل کی ہے جے پانی محوثیں کرسکتا جب کتاب ہذا تغیرے محفوظ ہے تو نی جواصلات تحریفات کے لئے ونیایش آیا کرنا تھااس کی ضرورت باتی شد بی۔

مببدوم

۲ ..... فرآن کے عہد میں مطبع جاری ہوگیا اور اس کی بزار ور بزار تقلیں ونیا میں شائع بوگئیں ہے۔ برار تقلیں ونیا میں شائع بوگئیں ہوگئیں ہے۔ کہ کا شدری ۔

سببسوتم

س..... علاء نے قرآن کی سورتوں اور آیات اور حروف والفاظ کی تعداد لگا دی ہے جو عامہ تفاسیر میں مشتبر ہوچک ہے۔ ہرایک ای غیرای اس کی تلاوت کرتا ہے۔ نماز و بیٹ گانہ اور قیام رمضان وصلوق الیل میں اس کی تلاوت جاری ہے۔ یا ایسے اسباب ہیں جن کے ہوتے ہوئے تحریف نامکن ہے۔ اس لئے مابعد کے زمانہ میں نبی پیدا ہونے کی حاجت نہ رہی اس لئے آئندہ للسلہ نبوت میدود ہے۔

أنخضرت الملك كرسالت برمكان وزمان كے لئے عام ب

آ مخضرت الله المياء ك بوت كى خاص قوم يا شهر يا علاقد كے لئے محد ود بوتى مقى راس لئے تعدد مبلغين كى ضرورت تى حضوت الله كى رسالت جمل فلق الله كام ہ جو يقى مساست تك پيدا بونے والى ب البغا حضور كے بعدكى دوسرے تى كى حاجت تيس بنا بعليہ السلام نے باواز بلند فرمایا: "يسابها الغاس انى رسول الله اليكم جميعا الذى له ملك السموت والارض (اعراف: ١٥٨)"

"تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا (فرقان:۱)"
 """" "واوحى الى هذا القرآن لا نذركم به ومن بلغ (الانعام:۱۹)"

السند " التنفذر ام القرئ ومن حولها (شودى:٧) "اورحضورة ارشاوفرايا:

"ارسلت الى الخلق كافة " يحص جما الله كار منما كى كے لئے دنیا من بيجا كيا ہے۔

كتاب پيدائش كى بشارت

اور قراة كآب يدائش ش مى اس امرى تقرى موجود بكرة تجابى دعوت تمام تومون يرحادى بيدائش ش مى است المرى تقرق موجود بكرة تجاب كادعوت تمام تومون يرحادى بهاوردنيا كاكوئى علما آپ كادعوت سے با برنس الله الكار واياه تنتظر الامم يهود او الراسم من بنى اسرائيل حتى يحيى الذى له الكل واياه تنتظر الامم

والیه تجتمع الشعوب "الین نی بهیشه فی اسرائیل میں سے ہوتے رہیں گے۔ یہال تک کہ دہ نی پیدا ہوجس کی اجاع پر تمام قو میں مامور ہیں۔ یعنی حضرت جھائے۔ جن کی دعوت سب دنیا کے عام ہے۔ اس دفت نبوت بنی اسرائیل سے خارج ہوجائے گی اور تمام اسمیں اس نی کی اجظار میں ہیں کیونکہ ہر نی نے اپنی اپنی امت سے ان کا تذکرہ کر دیا ہے۔ اور آسانی صحائف بتا مہاان کی بشارات سے پر ہیں دنیا کی جملدا قوام ان کے ذہب میں داخل ہوں گی بیان کا اجتماع ہے جس کی طرف فقرہ الیہ تہتم معالمت کی ایسان کی بیدا ہو اور کی زماند کی رسالت کو اس کے ساتھ وابستہ ہما جائے تو حضرت کی دعوت عام نہیں رہتی بلکہ بعض از مندسے مخصوص ہوجاتی ہے جوخلاف قرآن وسنت واجتماع ہے۔

بائبل پکارپکارہتی ہے کہ حضرت خاتم الانبیاء ہیں کتاب یسعیاہ سے ختم نبوت کا ثبوت

یعیاہ باب ۲۹ میں ہے۔اے بحری سرزمینو ایمری سنوا اے لوگوا جوتم دور ہو کان دھر وخداوند نے جھے رخم سے بلایا میں جب سے اپنی مال کے پیٹ سے لکلات بی سے اس نے میرے نام کو خدکور کیا اوراس نے میرے منہ کو تیز تکوار کی مانند کیا اور جھ کواپنے ہاتھ کے سایہ تلے چھپایا اوراس نے جھے تیر آبدار کیا اوراپنے ترکش میں جھے چھپار کھا اوراس نے جھ سے کہا کہ تو میرایندہ ہے۔

تشريح

بحری زمین کی تحصیص اس کتے ہے کہ حضور جزیرۃ العرب میں پیدا ہوئے اور اہل ج جزیرہ کوسب سے اول حق کی دعوت دی اور کہا اے بحری سر زمینو میری سنو! چھرعرب کے جزیرہ۔ سے متجاوز ہوکرد نیا کے تمام بلادمما لک میں جودور دراز واقع جیں۔

صدائے دعوت پہنچائی اور کہا کہ اے لوگوجوتم دور ہوکان دھرواس نے میرا تام ندکور کیا حضرت کا ذکراحبار رہبان وشعراء کا ہنوں وجنوں واصنام کی زبان پرجاری تھا

آ تخضرت الله المحل الدند موئ تف كراحبار اور بهان اور كابنول اور بجوس ك زبان يرآب كا تذكره الثاحت بذير تعا اور شاعرول في البيئة تصائد كوهنور ك ذكر سازيب وران معيد الله بن سلام اور پسران سعيد اور ابن يا من اور تحر الله اور كسب

الاحبار اورشاموك عبدالله بن صورياحى بن خطب اور براور خطب اوركعب بن اسد وزبير بن باطیاء نے آپ کی صدافت کی شہادت دی اور علاء نصاری میں سے پھراء اور سطور ااور صاحب بعرى اور صفاطر اور استف شام اور جارود اورسلمان اور خجاشى اوسيحسين حبشداور راجب بعرى اوراسا قف نجران اور ہرقل ملک روم اور صاحب رومہ وغیرہم نے حضرت کی نبوت کی تقدیق کی اورمقوص والىممراوراس كوزير فحضورعليدالسلام كحق من تقديقيد الفاظ بيان كاور شعراء میں سے تبع اور ادب بن حارثہ اور کعب بن لوکی اور سفیان بن مجاشع اور قس بن ساون اور سیف بن ذی برن وغیرہم کے اشعار حضور کی صفات کو مشتہر کرتے ہیں اور زید بن عمر و بن نقیل حنیف اور ورقد بن نوفل عیسائی اورعث کان جمیری نے محی آپ کی نبوت کا اعلان کرویا تھا اور كابنول كى جماعت من سيستاخ بن كليب اورشق اور علي اورسواد بن قارب اورخنافر اوراقى نجران اور چذل بن جذل كندى اورابن خاصه دوى اورسعيد بن بنت كرير ااور فاطمه بنت نعمان نے آب ک خریملے سے مشتر کی اور جوں کی زبان اور بتوں کے شکم اور ذبیوں سے حضرت کے وقت رسالت کی اطلاع ملی تھی اور قبرول اور پھرول اور دیواروں پرآپ کا تذکرہ خط قدیم سے لکھا ہوا پایا گیا۔ بلکہ آپ کا نام نامی واسم گرامی ہرزیان پردائر تھا۔اس لئے بہت نفوس نے اپنی اولاد کا نام محركها تاكينوت ورسالت ال كحصر عن آئيكن الله اعلم حيست يجعل رسالة المخضرت كے عبد من آپ كے ہم نام منت كس موجود تقے محد بن اجيد كو بن جلاح اوى ، محد بن مسلمه انساري محد بن برايري ، محد بن سفيان بن عاشع ، محد بن عرو بن مطى ، محد بن فراعي السلى ، ببلا تحض جواس نام سےموسوم مواعمد بن سفیان بادر بیدوں کا دعویٰ ب کہ محد بن محمد اس نام ے مشرف مواجوتبیلداز ودے ہے۔ باتى تشرت

اور صرت کامن تیز تلوار کی ان ترتها یعن فعاصت پی تلوار کی طرح کام کرتے تھے۔ یا آپ کے احکام لمانی تیز تلوار کا آمونہ تھے یا آپ کی دعا کیں وہ کام کرتی تھیں ہوشم شیر برآں کرتی ہے۔ یا چہرہ کی ورخشانی اور دخمار کی صفائی بشرہ کی چک و دکم تلوار سے بی جاتی تھی: ' قسال رجل وجھ م مشل السیف قسال لا بل کسان مشل الشمس والقمر و کسان مستدیرا ''شراح نے کھا ہے: ''مثل السیف فی البریق واللمعان لکن لما کان یوھم السطول این مسل جابر لا بل کان وجھ مثل الشمس والقمر '' یعنی معرت کا چرومباحت اور چک می تلوار سے نہد مرت کا چرومباحت اور چک می تلوار سے نہد سرت کا تھا۔ گردھ ترت جار کا بیان ہے کہ چرو

كاستدارت كاخيال ركيم بوئ آفاب إمبتاب عما مسه درست بيفتى ب

اور رسول خدا علیہ کو خدا تھائی نے اپنے ہاتھوں کے سامیہ سطے جم یا یا اور دھنوں کے زورآ ورحلول سعائيل يجايا وريية موالله يعصمك من الناس سنايا وسيكفيكهم الله اورانا كفيدلك المستهزلين كامر دوالإ إوراس في الخضرت كي وات ستوده صفات كو تيرآ بدار بنايا كرجيع تيردهن برغلبه بإنكااك آلدب-اى طرح حضوركي ذات فلهداعداءكا وسلم الله عَامِلَة الله عَلَيْ " كُنا أذا حمى الوطيس القينا برسول الله عَامِدة " ومنول كل حشمت واثوكت كوحفور كے وجود نے زائل كرديا اورائي تركش ميں جھے چميار كھا اي كرآ فرير جھے ظاہر کیا جائے اور نی محف کو خدائے سب سے اول پیدا کیا اور آخری وقت تک محف کما اور آخر ين وناش بيجارة من مياض في الشيخ مرفر اليد: "وسسسى الله تسعسالسي نبية محمدتُنكُ الفاتح في حديث الاسراء الطويل من رواية الربيع بن انس عن ابى العالية وغيره عن ابي هريرة وفيه من قول الله تعالى وجعلتك فباتت اوخاتما وفيه من قوله عليه الصلوة والسلام في ثناء على ربه وتعديد مراتبه ورفع لي نكري وجعلني فاتحا وخاتما ثم قال في معناه اقوالا اخر المبده المقدم في الانبياه والخاتم لهم كما قال عليه السلام كنت اوّل الانبياء خى السخيلق والخدهم فى البعث "يعيَّ خدائـ اسيخ بْيكانام فاتَّح قرارديا-ايوالواليُّسْتُ حطرت الدجرية ع بسلسلها ساور كابن الس يوني لقل كيا بادراس سياق متن على خدائ تعالى كاقول جناب في ذكر فرمايا بكراس في جهصب ساول يداكيا اورا آخر جميار كما اورب ے بیچے جھے دنیا میں مبعوث کیااور بعدازاں خداکی ثناء کا اظہار کتے ہوئے کہا کہ اس نے مرا شرويلندكيااور بحصمام ينبل عايااورس عة فرظام كيااورمديث: كنت اول الانبياه في الخلق واخرهم في البعث "المعتمون كيموتير--

الجيل متى كى بشارت

اوراتیمل متی باب ۱۹ ش بے کہ: '' آسان کی بادشاہت اس کھر کے مالک کی مائند ہے جو سویر سے نکلاتا کہ ایپ انگر ہے جو سویر سے نکلاتا کہ ایپ انگری باغ میں طردور لگائے اور اس کے طردوروں سے ایک دینارروز مخمر اکر انہیں اپنے باغ میں بھیج دیا۔ مجردن چرھے کے تریب نکل کر اس نے اوروں کو بازار میں بے کار کھڑے دیکھا اوران سے کہائم بھی باغ میں جلے جاؤ جودا جدب ہے تہیں دول کا کہن وہ چلے کے ایک کھندون رہے ہی مراس نے دو پیراور تیسری پیرکے قریب نکل کر دیسائی کہا اورکوئی ایک کھندون رہے ہی

نکل کراوروں کو کھڑے پایا اوران سے کہا کہ تم کیوں پہاں تمام دن بیکار کھڑے رہے انہوں نے اس سے کہا اس نے کہا کہ تم کی باغ میں اس سے کہا اس نے ان سے کہا کہ تم بھی باغ میں سے جا اس نے ان سے کہا کہ تم دوروں کو بلا اور پہنوں لگایا۔ اس نے ان سے کہا کہ تم دوروں کو بلا اور پہنوں سے جا کہ مردوروں کو بلا اور پہنوں سے لئے کہ پہلوں تک انہیں مردوری دے دے جب وہ آئے جو گھنشدون رہے تو آئیس ایک ایک ایک ایک اوران کو بھی آیک ایک ایک ایک ایک ایک ایک کے انہیں کی ایک اوران کو بھی آیک ایک ایک اوران کو بھی آیک ایک ایک اوران کو بھی آیک ایک ایک ایک ایک ہے ایک اور ان کو کھی ایک تا کہ دینار ملا۔ جب ملا اور کھر کے مالک سے بیا کہ کر دکا یہ جو اٹھا یا اور سے دوسی بی گھنشد کا م کیا اور تو نے آئیس ہمارے برابر کردیا ۔ جنہوں نے دن بھر کا بوجو اٹھا یا اور سے دوسی بی گھنشد کا م کیا اور تو نے آئیس ہمارے بیا ہمارے بیا ہمارے بیا تھے دیتا تھے دیتا تھر اس پیلے کہ بی انتخابی دوں ۔ کیا جمھر دوائیس کہ اپنے مال کو جو جو بھوں سوکروں ۔ یا تو اس لئے بوں اس پیلے کو بھی انتخابی دوں ۔ کیا جمھر دوائیس کہ اپنے مال کو جو جا بوں سوکروں ۔ یا تو اس لئے کہ دیتا ہم مطابق مضمون انجیل

 کیا۔ پھر نکلا اور تداء کی کہ کون و و پہر سے عصر تک میرا کام ایک ایک قیراط کے معاوضہ میں کرے گا۔ تو عیسائیوں نے عصر تک کام کیا گر ایک ایک قیراط لے کر پھر نکلا اور صداا فعائی کہ کون میرا کام عصر سے مغرب تک کرے اور اجر دوو وقیراط پاوے من رکھوتم وہ امت ہوجن کا وقت مروور کی عصر سے مغرب تک ہے گر جمہیں دو وہ قیراط طبیس کے لیمنی دوہرے اجر کے تم مستحق ہو۔ تب یہود و فسازی رخج میں آئے اور مالک سے کہا کہ ہم نے محت پر زیادہ عرصہ صرف کیا اور اجرت ہمیں کم کمی تو مالک سے کہا کہ ہم نے محت پر زیادہ عرصہ صرف کیا اور اجرت ہمیں کم کمی تو مالک نے کہا کہ جو مخت اس کے مجمہیں نہیں ویا۔ ایک کواکر میں نے میں کمی کمی ایک میں اپنے مال کا مختار ہوں میر اضال ہے جس کو جا ہوں میں اپنے مال سے زیادہ دیا تو بیدیری مرضی میں اپنے مال کا مختار ہوں میر اضال ہے جس کو جا ہوں میں عطا کروں شرف

دوسري حديث مطابق مضمون انجيل

اس طرح و القيامة المنان عمل المنان على المنان على المنان على المناز الم

مرزا قادیانی کاخوداز الدیس میرول ہے کہ نبوت کا اختیام ہو چکا ہے ''اور نیز خاتم النبیین ہونا ہارے نجائی کاکسی دوسرے نبی کے آنے سے مانع ہے۔ فلا ہر ہے کہ اگر چہ ایک بی وفعہ دی کا نزول فرض کیا جائے اور صرف ایک بی فقرہ حضرت جرئیل لائیں اور پھرچپ ہوجائیں بیام بھی فتم نبوت کا منافی ہے کہ وکلہ جب ختمیت کی مہر ٹوٹ کی اوروی رسالت کرنازل ہونی شروع ہوگی و کر تھوڑا الم بہت نازل ہونا برا برایک وانا مجدسکا اس و مورد یا کیا ہے اور جو ایک و انا مجدسکا الموسک کے اس میں الموسک کے الموسک میں الموسک کے الموسک میں الموسک کے اور کی میں اور الموسک کے اور کی میں الموسک میں الموسک مرزا قادیانی کا دوگی کھے میں نازل ہوتی ہے

خم نبوت كو تو رئے كے لئے آخفر اللہ كا بود ايك فقره كا نزول ہى مرزا قاديائى نبوت كو تو رئے كا فروكى نبوت قاديائى نبوت كائى سجھا ہے۔ اس امر كو تو تار كھتے ہوئے ميں كہتا ہوں كہ مرزا قاديائى كادھوئى نبوت آنت فتح نبوت كى تحقير كا تعقیم كائے اور مرت خود ای دور ایك بهو سے ای اور ایك بها سے ای كائے موال بر ای ای این مرکم كے مقابلى برخدائے تعالى كو دى كى اس رسالہ ميں بھى كھى ہیں۔ ان سے بحى طاہر ہوتا ہے كہ كے این مرکم كے مقابلى برخدائے تعالى ميرى نبدت كيا فرماتا ہے۔ ميں خدائے تعالى كى دى بران كى اس باك دى برايابى خدائے تعالى كو دى برايابى دى بات باك دى برايابى اس باك دى برايابى اور جيسا كيان الم خداكى دى در برايان الاتا ہوں جو جھے ہے بہلے ہو چكى ہے۔ "

مرزا قادیانی اپی وی کوقر آن کے برابرخیال کرتے ہیں

اور (حیقت الدی کے صااح، فرائن ج۲۲م، ۲۲) پر بھی ایسا بیان مندرج ہے جو مرزا قادیانی کی وی کوکٹ اربعہ مزلد کے مساوی بتلار ہاہے۔ چتا نچ کھماہے: '' میں خداے تعالیٰ کی تم کھا کر کہتا ہوں کہ بش ان الہامات پرای طرح ایمان لاتا ہوں جیسا کر قرآن شریف پراور خدا کی دوسری کرایوں پواور جس طرح بی قرآن شریف کوفیتی اور قسمی طور پر خدا کا کام جات ہوں۔ای طرح اس کلام کوبی جو میرے پر نازل ہوتا ہے۔' اور اربعین نمرم می 1 کے ذیل میں کھا ہے: "جب كه في إلى وى براياى المان بجياك تورا ااورافيل اورتر آن برقو كيا الميل جمعت بدق قع بوتك به في الميل جمعت بدق في بوتك بيت و في بالميل جمعت بدق في بوتك به بيت و في بوت و في و دول بدق في بوت و في بوت و في بوت و و و و بركى حق الميل الميل الميل به المواقعات من الميل المورقية الوى على المعاب: "اورجس قد رجم به اواليا واورا المال اوراقطاب على المت على كرر يك بيل الن كويد عسد كير ال فيت كا في الميل الميل الميل وجدت في كا نام بان كي في الميل المي

تاظرین ابحالدان الدمرزا قادیانی کامیان آپ پڑھ کے ہیں کدایک فخرہ کا نزول ہی آئے فخرہ کا نزول ہی آئے فخرت کے بعد منافی فئم تھوت ہے۔ اس کے ساتھ ان کے دوسرے بیانات کو طاحقہ فرمائیں جن میں اپنی ہی کوکٹ مزلد کے مساوی بخلایا ہے۔ اور بیان کیا ہے کہ بارش کی طرح جمع پروی نازل ہوتی ہے تو ایک طرح کو یامرزا قاویانی کا افرار ہے کہ مراد کوائے آسے فاتم النبیین کے معمون کو قورویا مخالف ہے اس معلوم ہوسکتا ہے کہ آپ بھتی نوت کے مدی ہیں درند آپ کی دی قرآن اور انجل اور قورات سے جم یا کی کھر ہوسکتی ہی۔

تشريعى اورغيرتشريعي نبوت كدونون اقسام منقطع موهكل بين

آئفرر المحالات المحا

هارون وزيرا"

مرزا قادیانی نے نبوت کے دواقسام قرار دیے ہیں تشریعی کو مسدود ہتاایا ہے پینی صاحب شریعت جدیدہ آنخضرت کے بعد نہیں آ سکا اور غیر تشریعی نبوت کے متعلق آپ کی یہ درائے ہے کہ وہ تا قیامت جاری رہے گی کیونکہ خدا کا فیض کی خاص زمانہ تک محدوث ہیں ہوسکا اور اس عقیدہ کو اٹل سنت نے کفر ہتاایا ہے اس لئے کہ آخضرت مالی نہی نہی نہی نہیں نبوت کے انسداد کی بھی تفریح کی ہے۔ بخاری نے روایت کیا ہے: 'کسانت بسندوا اسرائیل تسوسهم الانبیاء کلما ھلك نبی خلف نبی و اننا خاتم النبیین لا نبی اسرائیل تسوسهم الانبیاء کلما ھلك نبی خلف نبی و اننا خاتم النبیین لا نبی بسوستین ہوجا تا۔ یہ سالہ حضرت مولی کے بعد متواتر جاری رہا۔ یہ ظفاء مولی علیم السلام کہلاتے جاتی ہی ہوجا تا۔ یہ سالہ حضرت مولی کے بعد متواتر جاری رہا۔ یہ ظفاء مولی علیم السلام کہلاتے سے جن کی باس جدید شریعت نبی ۔ وہ تو رات پر حکم صادر کرتے تھے اور حضرت مولی کی نبوت کے مصدق تھے۔ لیکن حضرت مولی کی نبوت کے جسے کے مصدق تھے۔ لیکن حضرت مولی کی نبول کے جسے حضرت مولی کی نبوت کے بیاں حدید ہوئے ہیں۔ میں خاتم النبیین ہوں۔ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا اور خلفاء بغیر حضرت مولی کی نہ ہول کے جسے حضرت مولی کی نہ ہول کے جسے حضرت مولی کی نہ ہول کے۔ حضرت مولی کی نہ ہول گے۔

اگر غیرتشری نبوت جاری می تو حضرت نے مسیلہ پر کیوں کفر کا فتو کا دیا۔ جس نے محص یہ دوئ کیا تھا کہ میں غیرتشری نبی ہوں اور شریک نبوۃ محمد یہ جس طرح حضرت ہارون حضرت موئ تشریک نبوۃ محمد یہ جس طرح حضرت ہارون غیرتشریک ہے جھر حضرت موئ تشریک نبی تھے اور حضرت ہارون غیرتشریک ہے کہ مسیلہ کے دومعتقدوں کو جو مسیلہ کی چھی لے کر حاضر خدمت ہوئے تھے۔ یہ کیوں کہا کہ تم بھی مسیلہ کی نبوت کے قائل ہو تمہارا آل کر دینا واجب تھا گرمعذوری یہ ہے کہ قاصدوں اور سفیروں مسیلہ کی نبوت کے قائل ہو تمہارا آل کر دینا واجب تھا گرمعذوری یہ ہے کہ قاصدوں اور سفیروں کے معتقدین کی خلاف کیوں ششیرا تھا تی ادر حاصرت ابو برصد این کے مسیلہ اور اس کے معتقدین کی خلاف کیوں خالد نے اکثر رفقاء مسیلہ کو تدین کر کے والی حاصل کی کیاوہ نہ بچھتے تھے: ''امیرت ان اقالل خالد نے اکثر رفقاء مسیلہ کو تدین گراوں کی محمد رسول الله ''یشری فال کا الله وان محمد رسول الله ''یشری فال کر تے تھے۔ معنورع ہے جبکہ فریق مقائل کہ کہ کو ہو۔ مسیلہ اور اس کے دفتاء 'لا الله مصدمد رسول الله ''پڑھتے تھے اور حضرت کی نبوت کے قائل تھے اور ان کو بین کو دین حق خیال کرتے تھے۔ معنوری مسیلہ اور اس کے دفتاء 'لا الله مصدمد رسول الله ''پڑھتے تھے اور حضرت کی نبوت کے قائل کر کے دائرہ معمد من داخل ہوگئے۔ اور آئیں کا مرکم کی مار می وجہ یہ ہو اعتراف و حیدور سالت ہو تا فع نہ ہوا۔ مور شری داخل ہوگئے۔ اور آئیں کا مرکم کی مار میں داخل ہوگئے۔ اور آئیں کا مرکم کی مرکم کی دور آئیت خاتم النبیں کا مرکم کی دائرہ کا خرص داخل ہوگئے۔ اور آئیں کا مرکم کی مرکم کی دور ایس کے دور سالت ہوئے۔ اور آئیں کا مرکم کی مرکم کی دور سالت ہوئے نہ ہوا۔

كيونكرايك آيت قرآنى كالكاد جلة آن كالكارك مساوى بهاورقرآن كالكار الكادرمالت كيم دوش بهاوران كادمالت عن ضاكا الكادلازم ب- اسطر لا المسه الاالله محمد رسول الله! كااحراف بإطل موكيا-

حفرت على مثيل مارون عليه السلام بي ليكن نبوت كي مرعي نبيس

باب دی آنخضرت کے بعد قطعاً مسدود ہو چکا ہے ابو بکر صدیق آنخضرت کے بعد نزول دی کی نفی کرتے ہیں کے بعد نزول دی کی نفی کرتے ہیں

حضرت الو بكر مدين في خطب خلافت على بقرق فرمايا ب كد جه يروى نازل نبيل مول اور المخضرت المحالة مودوى شخال لئے جھے خلاق كا صادر ہونا ممكن ہ گرا تخضرت المحالة مودوى شخال لئے جھے خلاق كا صادر ہونا ممكن ہ گرا تخضرت المحالة فقال خلال سے محصوم شے: "اخرج احمد عن قيس بن ابى حازم قال قال المدود بكر المصديق لئن اخذ تعونى بسنة نبيكم ما اطبقها ان كان لعصوما من الشيطان وان كان لينزل عليه الوحى من السماد "يخن اگرتم جھوائے في كسنت سے گرفت كرو گرق جھال كى كما حقد بها آورى كى طاقت نہيں ۔ آخضرت الله شيطان سے محصوم شخادر آپ پر آسان سے وى نازل ہوتى فى گر جھے يكالات ما من اخرج ابن سعد عن المحسن البحسرى انكم ان كلفتمونى ان اعمل فيكم بمثل عمل رسول عن المحسن البحسرى انكم ان كلفتمونى ان اعمل فيكم بمثل عمل رسول الله شكرة لم الله بالوحى و عصمه الا واند ما اخدا بشروا لست بخير من احدكم "ابن سعد في حضرت من احرى سابو بكر واند ما اخدا بشروا لست بخير من احدكم "ابن سعد في حضرت من المرى عالى على على الله على المرى الله على الله على الله على الله على الله على على من المدى على على الله الله الله على الله ع

تھ۔ خدائے آپ کی کا وقی سے مرفر الفر مایا تھا اور شیطانی دو سے محفوظ رکھا تھا۔ میں ایک تہاری طرح بھر ہوں اور تم میں سے کسی کی نبست فنسیات ٹیس رکھتا ہا وجد دیکہ آپ مدین ہیں اور صدین کا پارپورٹ سے اعلی ہے بھر بھی آپ وق نبوت کے نزول سے اٹھاد کرتے ہیں۔ ام ایمن کا قول کہ وقی منقطع ہو و تھی ہے

اورام ايمن كا قول مسلم في بروايت السيول روايت كيا ب:" ولكن البيلى ان المدوي قد انقطع من السلم في بروايت المسلم المدوي الموري كوري المدوي المد

رویاصادقہ جزونبوت ہے بذا تہا نبوت نبیل بہشرات کے ویرابیش نبوت ماصل نبیس ہوکتی

روياء كافركى جزونبوت نهيس

ا ...... رویاء مؤمن کی اجزاہ نبوت میں ہے ہے نہ کافر کی۔ مرزا قادیانی کا ایما مطام نہ ہب کے نزدیک غیر مسلم ہے چتا نچے فتو کی مشتہرہ اس کے لئے کامل دلیل ہے۔ لہذا مرزا قادیانی کے رویاء جزونیوت نہیں۔ ٧ ..... تحقق بروكاسترم محق كل تس ور شلاتم آسكاك كريمله الل ايمان جدك او كيف يس ثي قراروسي جائيس اورادتم باطل ب منكذا العلزوم انها واورموشين كي رويا مس يون بعيد ب

محلق جزوموجب محلق كالنبس

خود صنور مليدالسلام كى دومرى مديد الى كائد كردى مه كرير وكالحين موجب محت بوت في المستقد المستقدد المستقد المس

نماز كايك ركن كاواكرف ونمازيس كمت

قماز ارکان متعدده اور واجبات اورشرا مکاوسن اورستیات اور آواب بر مشتل ہا گر کوئی صرف جده بارکوع کو بجالا نے تواسے معلی دیش کہا جاتا۔

اذان كاايك كلمه كهنااذان فيس

## علامدخازن

طامة فاذن في تغير عن العمام: "فاذا وقع لا حدف المنام الاخبار بغيب يكون هذاه القدر جزء امن النّبوة لاانه نبى واذا وقع لا حدفى المنام يكون صدقا" بهبكى دائر برخاب عن اخبار في كالم بهول توينوت كا مصرع بينيل كدون صدقا " بحب كالله الكنواب كي تكلّ ب

## سيدعلامه

سيرعلامد في شرح مكلوة ش كهما به "كون الرويداء المصالحة جزء من السّبوة حقيقت لا باس به ولا ينا في ذلك انقراض النّبوة وذهابها فان جزء لايكون ذلك الشيء "يعني يقل كرويا مصالح نبوت كابر وب الرحقيقت برجمول كياجات تو كيم مضا نقة بين اورنديكى طرح فتم نبوت كمنافى بدريك كدير مسلمة اعده م كمكى چيزكا برويديد وه شي نبي به برويد وه شي نبي به بوت .

## علامهجمطاهر

علام محمط البرن جمع المحاري صدي كاثر حال طرح كى بن الدوياء جزو من النبوة الى فى حق الانبياء فانهم يوحون فى المنام وقيل الروياء تاتى على وفق النبوة الى فى حق الانبياء وباق منها وقيل هى من الانبياء اى انباء وصدق من الله لا كذب فيه ولا حرج فى الاخذ بظاهره فان اجزاء النبوة لا يكون نبوة فلا ينافى حديث ذهبت النبوة "يحن روياء جروثوت بيقرة وانبياء كن ش من طوق الله المنافى حديث ذهبت النبوة "يحن روياء جروثوت بيقرة وانبياء كن ش من حضوط المنافى في المائم المنافى من المائم على المنافى عن المنافى عن المنافى عن المنافى عن المنافى من المنافى ا

## اكرروياء صادقه نبوت ہے تو فاس كو بھى نبى مانتا ہوگا

علامه كى الدين نووى فى شرح مسلم من تحرير فرمايا ب كدروايات ال بار بي ملى مختلف الفاظ كم ما تحد والديس الدين فووى في شرح مسلم من تحرير فرمايا بي اليسوال اور چيها ليسوال اور جيمياليسوال اور چيها ليسوال اور چيمياليسوال اور چيمياليسوال اور چيمياليسوال اور پيمياليسوال اور پيمياليسوال اور پيمياليسوال اور پيمياليسوال دوياء جزء من سة وار بعين والفاسق جزء من سبعين جزة "اليمي موكن كى روياء صالح نبوت كاچيمياليسوال صهر اور

فائق کی رویا نبوت کاستر وال حصہ ہے آگر کسی کی ذات بیل نبوت کا حصہ موجود ہونے ہے اس کی نبوت ثابت ہوتی ہے تو فائش کو بھی نبی مانتا پڑے گا۔ کے دکھائی بیل بھی پیرحصہ موجود ہے۔ • مر • سے کہ ہے نہید

بروزى نبوت كوئى چيزنبيس

مرزا قادیانی نے جونبوت کی دواقسام بیان کئے ہیں حقیقی د بروزی اس تقسیم پر شریعت مطہرہ کے اصول یعنی کمّاب وسنت واجماع امت سے کوئی ثبوت نہیں ملمّا بلکہ سی ایک امام کا قول بھی اس دعویٰ کی رہنمائی نہیں کرتا بروز کی حقیقت مباحث بروز کا حکم

ا است جب کوئی انسان انبیاء کے اظلاق جمیدہ وصفات حسنہ و خصال پندیدہ کا مظہر ہوجائے اور بیتمام اوصاف اس کی روحانیت بیس منعکس ہوجا کیں تو اسے بروز کہتے ہیں اور جتنا انسان اظلاق نبوت سے بعید ہوجائے اسے کمون کہتے ہیں۔ یہ مسلم ایسا ہے جو اسلام کے موضوع بیس اظلاق نبوت سے بعید ہوجائے اسے کمون کہتے ہیں۔ یہ مسلم ایسا فلا سفہ کے ذرائد ہیں جب عقا کد حقہ پر زوال آنا شروع ہوا تو اس وقت علاء کے دروقد ح نے علم العقا کداور علم الکلام اور علم تصوف کی بناء والل اور اصحاب تصوف نے مسلم بروز و کمون پر بہت مباحث ورج تحریرات کے لیکن اگر اس کو اعتقادات دینیہ کی بیشنیں اور محض اس اعتقادات دینیہ کی بیشنیں اور محض اس مسلم پر بحث و تنقیح کرنا بجواس کے اسے مقا کدوینیہ بیس معدود سمجھے البتہ بدعات حکمیہ بیس وافل سے جے دوسر نے نقلوں میں بدعت حسنہ کہتے ہیں۔

شاہ اساعیل محدث دہلوی کی رائے

شاه اساعیل رحمته الله علیه نے کتاب ایشان الحق العرق عمل فائده اولی کے ماتحت مسئله وحدت وجود مسئله وحدت وجود وشهود ومبحث تنزلات خمسه وصادر اول و قجدد امثال و کمون و بروز امثال آن از مباحث تنصوف و هم چنیس مسئله تجردواجب و بساطت او تعالی بحسب نهن یعنی تنزیهه او تعالی از زمان و مکان و جهت و ماهیت و ترکیب عقلی و مبحث عینیه و زیاده صفات و تاویل متشابهات و اثبات رویت بلا جهت و محاذاة و اثبات جوهر فردوابطال هیولی و صورت و نفوس و عقول یا بالعکس و کلام در مسئله تقدیر و کلام وقوم لصدور عالم برسبیل ایجاب

واثبات قدم عالم وامثال آن إز مباحث فن كلام والهيات فلاسفه از قبيل بدعات حقيقت است اگر صاحب آن اعتقادات منكوره را ازجنس عقائد دينيه ميشماردوالا درين جزو زمان دربدعات حكميه البته مندرج است چه سعى درا دراك حقيقت آن واهتمام تنقيح آل ومعدود شدن صاحب آن ورزمره علماء دين وحكماء ربانين وتدح بآن درمقام نكر كمالات دينيه درعرف عوام بلكه دركلام خواص هم دائر است وسائرات"

حافظا بن حزم كالتحادوم في الخضرت الملكة ي

٢ ..... بروز ومنى جس كى حقيقت فدكور جويكلى مسلم بكرانسان كى روحانيت براتباع انبياء سے ادصاف واخلاق أجباء كا افتكاس برخ جاتا ہاوراس كى روح بالكل ان كے صفات حسند سے رئيس جوجاتے ہيں۔ حى كر روحانوں كے نزد يك دونوں بس انتياز مشكل بوجاتا ہے اور وہ اس شعر كا صداق بوجاتا ہے۔

> من تنو شدم تو من شدی من جاں شدم تو تن شدی تماکسس نگوید بعد ازاں من دیگرم تمو دیگری

ادراى كوالل تعوف اتخادو بروزكتج بين - في اكبر فقوعات كم باب ٢٣٣ شي ما فقا ائن جن من كوالل تعوف التحاديث من التحاديث الكلام التحاديث الكلام التحاديث الكلام التحاديث التحاد التحاديث التحاد التح

تسوهم واشيسنا بليسل سزاره فهم ليسعي بيسنسا بتبساعد فعانقته حق اتحدنا تعانقا فعانقت على التانا ماراى غير واحد "ويقرب من ذلك ما قيل بالفارسية"

یعنی عاشق ومعثوق کے درمیان کمال درجہ کا اتحاد ہے کہ ایک انسان احید دوسرے کا مظہر ہوجائے ادرائے دیکے کا شاخت نہ کر سکے کہ حقیقت سید للال انسان ہے جیسے رویاء بیل بیل نے سرور کا تناسعة کے کو دیکھا کہ محدث این حزم سے معانقہ کیا اور وہ ایک دوسرے بیل رو پوش ہوگئے اور وہاں ہم سوائے رسول خد اللہ کے ادر کسی کوندد کھتے تھے بیا ملل درجے کا انسال سے جے متعموفین انتحاد کہتے ہیں۔

ہمارے چھل کو بیگمان ہوا کہ بحب وجیوب کی رات کو ملاقات ہونے والی ہے تو اس نے ہمارے درمیان تفریق کی بے حد کوشش کا ارادہ کیا۔ جب میرا اس سے معانقہ ہوا تو معانقہ کی حالت میں ہم دولوں واحد ہوگئے۔ جب رقیب آیا تو اس نے صرف ایک ہی منظر دیکھا۔ دومرا دہاں کوئی نہ تھا۔ یہ میں منظر دیکھا۔ دومرا دہاں کوئی نہ تھا۔ یہ میں کے تربیب قریب جب اور فاری شعراء کا مطلب ہمی اس کے قریب قریب ہے کہ میر سے اور تیرے درمیان اتحاد کا جذب اس حد تک بھی چکا ہے کہ رقیب جب آیا تو وہاں کوئی نظر نہ آیا۔ اس کئے میر ااور تیرا جدانیان شناخت نہ کر سکا۔

گریادرکھوکہ بیا تھادعی نیس بلکہ وفق ہے جو غلبہ عبت صادقہ سے حاصل ہوتا ہے۔
یہاں تک کدانسان کی عبت اسے فنا م کے درجہ تک پہنچادی ہے اور وہ اسپے ستون وار کان مطمحل
پاتا ہے اور محبوب کی بستی کا اسپے پر ظلید کیتا ہے اور پاتا ہے کہ بی اس مظہر بیں نظاہر ہوا ہوں اور
اس کے اوصاف کا انسکاس بی روحانیت بی محتوش و کی کرشک وشہر بی واقع ہوجاتا ہے اور

اے وہم لہوجاتا ہے کہ میں مقامات انبیاء میں پیٹی چکا ہوں اور بیض حالات میں وہ اپنے تئیں ان ہے بھی پر ترسیجھنے لگتا ہے کیکن حقیقت وعکس میں فرق نہیں کرسکتا اور او ہام ہر چہار طرف سے اس کی طبیعت کوروک لیتی ہے۔

بروڑ سے نبوت حاصل نہیں البتہ بعض دفعہ مساوات انبیاء کا وہم ہوجا تا ہے بیمقام مقام لغزش اور آ زمائش کا ہے اگر خدانے اس منزل میں دھگیری کی تو فریب اہلیس وکید شیطانی سے محفوظ رہا وگرنہ اگر ٹھوکر گئی تو گمراہی میں نتقل ہوکر نبوت ورسالت کا مدعی ہوجا تا ہے اور اپنی سابقہ بضاعت کھوٹی پیٹھتا ہے ایسے وقت میں ایک بی نسخہ بحرب ہے کہ خالص قوجہ

ا مرزا قادیانی کا کفریکی اور تھی ہے اور اس بات ہیں ذرہ می شبر نیس کردہ اسلام ہے ایسے بے تعلق بیں بیسے بال خیر ہے اپنی چونکدہ اکا براولیاء کی نقل اتارتا چاہج بیں اور وہ می غلط اور جھی خلا ور با بی ذات کو بیر مواصفیاء وجود بن شار کرے اہل تصوف اور علاء امرار و حکم اربائین کی حبارتوں کو بے جا حاشیوں ہے آلودہ کرکے بے حل اور تا جائز فائدہ افعانے کی کوشش ہیں ہیں اس لئے خاکسار کا ادادہ ہے کہ مؤلفوں کی اصلی معلمہ ہوجا ہے جا کہ چوہ حقیقت بنی بی نظر آنے گئے اور تا طرین کو علاء امراء کی تحریات کا اصلی متعمد معلوم ہوجائے کہ بروز ہاں کی کیا غرض ہے اور یہ کر جب بیرا ہیں ہو تھی اور مرزا قادیانی کا یہ معلوم ہوجائے کہ بروز ہاں کی کیا غرض ہے اور یہ کر جب بیرا ہیں ہو تھی اور محل کہیں ہو تھی اور مرزا قادیانی کا یہ اخلا قاصفی اندی اخیا قاصفی اور کی جو بی بیران ہوگا ہے جن کو وہ اخیا قاصفی اندی ہو تھی ہوگا ہے جن کو وہ بیران اور کی کو اور اور کو اگر کی کو اسلام بھی ثابت اور تجدید ہو تو ہی در کا را آپ کا اسلام بھی ثابت اور تجدید ہو تو تک کو در کو اور ان کو دائر و کو میں داخل کو محل موسکت ہو تھی تھی ہو تھی تھی ہو تھی تھی ہو تھی تھی ہو تھی ہو تھی تھی ہو تھی ہو تھی ہو تھی تھی ہو تھی تھی ہو تھی تھی ہو تھی ہو تھی ہو تھی تھی ہو تھی تھی تھی ہو تھی تھی تھی تھی ہو تھی تھی تھی تھی تھی

ع محرمردا قادیانی کی بیدهات دیمی بلکدآپ کے مقائدادراحوال پہلے سے جماعات مبتده کے موافق متحادرات کے محرمردا قادیاتی کی بیده است مبتده کے موافق متحادرات نے اساری زیم کی ترویج بوجو اب ان کو یادر کھنا جا ہے کہ بعد دولوی نبوت دوائی سابقہ بیشا صت کھو چکی ہیں ادراسلام کی بجائے کفر کوئر بدلیا ہے۔ ابلیس نے ایک عرصددراز صلاحیت کی راہ افتتار کی ۔ لیکن آخر کاراس کا کیا حشر مواکر ہمارا احتقاد میں ہے کہ مراقا دیاتی کو دواقات کی دا تا تا دیاتی کہ دولت شرد کی تاریخ کیا جائے۔

ے تفرع وابنال کے ساتھ اپنے خداہ جو بے کسوں کوروٹنی عطا کرتا اور تاریک راہ میں رہنمائی کرتا ہے۔ دعا کیجئے اور وہ اپنی ہٹاہ میں لے کراس دشوارگز ارگھائی سے پارا تارے۔ مبتدی اور متوسط اس وہم میں پڑتے ہیں

کیونکہ بیشائر عمواً مبتدیوں اور متوسطوں کو واقع ہوا کرتا ہے اور منتی اس سے محفوظ رہتے ہیں۔ حضرت مخدوم زادہ محمر صادق نے ایک سوال خدمت عالی مجد دالف ٹائی میں پیش کیا کہ سالک بسااوقات اپنی تیش انبیاء کے مساوی پاتا ہے اور گاہد بکیشا ہے کہ میرارت بران سے بھی بڑھ گیا ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے۔

حضرت مجد دمر حوم نے مکتوب ۲۰۸۸ میں اس کی حقیقت پر بحسن کمال روشنی و الی ہے اور مبتد یوں اور منتہوں کے حال کے مطابق جدا جدا جواب لکھے ہیں۔ خاکسار کارخ اس وقت محض اس جواب کی طرف ہے جو مبتدیوں کے مناسب حال ہے کیونکہ ان کی کمل تحریر کو ورج کرنا موجب طوالت ہے دہ ناظرین اصل کمتوب میں ملاحظ فرمائیں۔

 فی الحقیقت ایا تیس بونا بلک کس کوامل شئے ہے چنکہ مشابہت تا مداور مما تکست کالملہ بوق ہے اس لئے احتیاز میں خطاوا تھ ہوجاتی ہا ہے خدا او جمیں شہہے محفوظ بنا اور اشیاء کی حقیقت کا اصلی رخ ہمارے ما شخطا ہر ہو کر اور جو امور دل کو حقیقت سے خطات میں والے والے جی ان کے جی اس کی دشہر کی منزل میں اصل حقیقت ہر مطلع ہو گیا وہ محفوظ رہا اور جوشیطان کے دام تزویر میں واقع ہو گیا الحیس اس سے الواع واقع مو کیا دو جو کی الحیس اس سے الواع واقع مو کیا الحیس اس سے الواع واقع مو کیا الحیس اس سے الواع واقع مو کیا محل کے دو اور کی الحق کی الحیا کے دو اور کی الحق کی الحق کی الحق کی کا علاج کی الحق کی سے ایک کھائی ہے۔

اس و جم کا علاج کی تضرع و التج اسے

چنا نچ مجدوما حب کامیان ہے۔"دریس وقت التجاء و تضرع و عجز و نیلز بحضرت حق سبحانه درکار است تاآنچه حقیقت کار است ظاهر گرده وایس مقام از مزلة اقدام سالکان است "یعنی ایے وقت می خدائے تعالی کادرگاہ می التجا وقضرع بھر بحر نیاز لازم ہے۔ تاکرامل حال کا جربوجائے اور اس مقام می سالکوں کے قدم پسل چاتے ہیں معلوم ہوا ہے کہ بروزی نبوت کوئی چرفین اور شاتحا وو منی سے دھوئی نبوت کی جرفی کا تی پیدا ہوتا ہے باکہ بعضے ول کے کے عقل کے اندھائی حالات کو حقیقت ہم مول کرکے لغرش کھا جاتے ہیں اور وحوئی نبوت اور سرالت کردیتے ہیں۔

نبوت وہی ہے سی جیس

عباده "الين فرشتول كودى وسكراس بين بندول من سع بدم وابتاب بهيجاب "ذناك فنضل الله يدوتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم "جوت الشكر وست بجوائي مثيت كما التي يحت وابتاب ويتاب قدا برفض والاب "ولكن الله يمن على من يشاء من عباده "فداجس بوابتا بها سين بندول ش سفنل كرتا ب

بہ آیات باواز بلند بھاری میں کہ نبوت ایک قیض وہی کے جواسباب بر مصرفیل اور اس کا مکتسب کرنا بھی نامکن ہے۔

فلاسفه کے نزد یک نبوت کسی ہے

اور فلاسفہ اور فلا ہ متوصفہ کا دعویٰ قرآن کی آواز کے بالکل مخالف ہے وہ کہتے ہیں نبوت ایک کسی فضیلت ہے جیسے پیشتر الریں بحوالہ شفا ومؤلفہ قاضی عیاض فاکسار تحریر کرچکا ہے۔ مرزا قاویا ٹی قرآن کی آواز کے تالع نہیں ہوتے بلکہ فلاسفہ کاسرود انہیں بھا تا ہے۔

ابن تيميه

الم المن يميد فرقان من كال ولا المناه على المالات المالات المعلم الفاسدة هؤلاء المتاخرون ومنهم كابن سينا ان يثبت امر النّبوة على اصلهم الفاسدة زعموا ان النّبوة لها خصائص ثلاثة من التصف بما فهو نبى ان يكون له قوة علمية يسمونها القوة القدسية ينال بها العلم بلا تعلم وان يكون له قوة تخييلية تخيل ما يعقله في نفسه بحيثيت يرى في نفسه صورا او يسمع في نفسه صوتا كما يراه النائم ويسمعه ولا يكون لها وجود في الخارج وزعموا ان تلك الصور هي ملائكة الله وتلك الاصوات هي كلام الله و ان يكون له قوة فعالة يوثر بها في هيولي العالم وجعلوا كرامات الاولياء ومعجزات الانبياء وخوارق السحرة من قوى النفس فلقروا من ذلك بما يوافق اصولهم دون قلب العصاحية ودون انشقاق القمر ونحو ذلك فانه ينكرون وجود هذا"

ا ندت کوہی ہونے کا مصطلب ہے کہ اس کا حصول اسباب پر مخصوفیاں جیسے مرزا قادیانی کا قول ہے کہ قانی الرسالة سے نبوت حاصل ہوجاتی ہے اور قانیا یہ کہ اس کا فینان بطور حقیقت نبیس بلکراس کا فعنل ہے جب وہ باب ندت کو مسدود کردیے قواس پر احتراض نبیس ہوسکتا کہ اسے کیوں دوکا گیا آن خضرت کے بعداس نے قطعاً باب نبوت کو سدود کردیا۔

جب متا خرین این بیناوغیرہ نے نبوت کی تقریبا کے فاسدہ اصول کے مطابق کی توبید جویز باطل شہرائی کہ نبوت کے تین خصائص ہیں جوان کوا پی ذات میں پیدا کر لے وہی نبی ہوجاتا ہے۔ اول بیدکہ اسے قوت علیہ حاصل ہوجہ باصطلاح خودہ قوت قدسیہ کہتے ہیں اس کا خاصہ بہ ہے کہ بلا تعلم انسان کوعلوم میں مہارت ہوجاتی ہے۔ دوئم اس کی قوت تخیلیہ الی تیز ہوکہ معقولات کے نقشے ادر تصویریں اسے نظر آنے لگیں اور اپنے دل میں اسے آواز سائی دے جیسے نائم کا حال ایسانی ہوتا ہے کہ وہ بعض اشکال دیکھتا اور آوازیں سنتا ہے۔ جن کا وجود خارتی نہیں ہوتا اور ان کا زئم فاسمہ بیجی ہے کہ بیزی تی تصویریں خدا کے طائحہ ہیں اور یہ نیجی آوازیں جوقوت متیلہ کا رائم فاسمہ بیجی ہے کہ بیزی تی تصویریں خدا کے طائحہ ہیں اور یہ نیجی آوازیں جوقوت متیلہ کا رائم اللی ہیں سوئم اس کی قوت فعالہ الی ہوکہ ہیوئی عالم پر اپنا اثر ڈال سکے سے فاہر ہوتی ہیں۔ کلام اللی ہیں سوئم اس کی قوت فعالہ الی ہورے انہوں نے قوی لاس کا اثر ہتا یا ہور دہ صرف الیے جوات اور اولیاء کے کرایات اور ساحروں کے خوار تی کو انہوں نے قوی لاس کا اثر ہتا یا ہور دہ صرف الیے جوات اور اولیاء کے کرایات اور ساحروں کے خوار تی کو انہوں نے قوی لاس کا اثر ہتا یا انہماتی تھاتی قرجن کو نشانی قوی کا اثر نہیں کہا جا سات ہو ہوا کے بالکل مگر ہیں۔ "

کویا بیرصفات جوکوئی محنت سے حاصل کرے برجم فلاسفہ وہ نبی ہوجاتا ہے مگر فلسفہ قرآنیہ منجانب اللہ نازل شدہ ہے اس لئے وہ انسانی تجویزات کامطل ہے وہ قرار دیتا ہے کہ نبوت فیض وہی ہے جو اسباب ثلاشہ پر منحصر نہیں یہی کل اہل سنت وصحابہ دتا بعین کی لائن ہے۔ حافظ ابن حیان کا واقعہ

حافظ ابن حبان جن كاعلم قائل رفك اور پايدى فين ش اعظم ترب (وه ايك كاب تلوم الفحة جوجي ابن حبان كام صموم م افئ يادگارش چور ك بير ) ايك قائل قدر بزرگ سے گرافل زماند نے آپ ب يسوال كيا كه نوة كيا ہے تو آپ نے ايك ايما جواب ديا جس ش حاسد بن ايك وحرااحتال بي بيرا كرستے سے يعنی السنبوة العلم والعمل نبوت ك جس ش حاسد بن ايك وحرااحتال بي بيرا كرستے سے يعنی السنبوة العلم والعمل نبوت ك الي علم اور عمل لازم ہے يعنی ني اپنے علم كم مطابق عامل ہوتا ہے۔ حضرت صالح عليه السلام كا تول ہے: "و مما ادب ان اخال فكم الى ما انهكم عنه ان ادب الا الاصلاح ما است طبعت " على بيرس چاہتا كہ جو كوں اس كے خلاف عمل كروں ميرااراده حسب استطاعت اصلاح كرنے كا ہے اور رسول خدا كے مواخ على قاضى عياض نے ايك وفد كا قول اس طرح نقل كيا اصلاح كرنے كا ہے اور رسول خدا كے مواخ على قاضى عياض نے ايك وفد كا م كاار شاد فرماتے بيں ہے تو پہلے آپ اس برعائل ہوجا يا كرتے بيں كيكن حاسد بن كا ستياناس انہوں نے اس عمارت بين تو پہلے آپ اس برعائل بوجا يا كرتے بيں كيكن حاسد بن كا ستياناس انہوں نے اس عمارت بين تو پہلے آپ اس برعائل بوجا يا كرتے بيں كيكن حاسد بن كا ستياناس انہوں نے اس عمارت بين اليا احتال بيدا كيا جو سرام راجاع امت اور طريق ائل سنت اور ساف صالحين كے خلاف تھا يعنی اليا احتال بيدا كيا جو سرام راجاع امت اور طريق ائل سنت اور ساف صالحين كے خلاف تھا يعنی اليا احتال بيدا كيا جو سرام راجاع امت اور طريق ائل سنت اور ساف صالحين كے خلاف تھا يعنی

نبوت علم عمل کا تمرہ ہے۔ جب کی کوعلم عمل میں کمال ہوجائے تو وہ نبی ہوجاتا ہے۔ اس اختال کو علاء زمانہ نے شاہ وقت کی مجلس میں پیش کیا۔ چونکہ بیا جماع کے خلاف تھا کہ نبوۃ کمبی ہے۔ شاہ نا ہجارنے انہیں قمل کراویا کہ ابن حبان نبوت کواوصاف کسویہ میں شار کرتے ہیں۔ (اتحاف انہلاء) صدیق مشیل نبی ہوکر بھی نبوت سے متصف نہیں

ل نجي المالك ادر بعض المليب ك درميان اتحاد وصفى قائم تفاوه بلحاظ اوصاف واخلاق حضورعليه السلام كامظهر تصريح انج حضرت على كي نسبت آنجناب رسالت ما بعالية كاارشاد ي: "أن عليه منى وانه منه وهو ولى كل موس رواه الترمذي عن عمران بن حصين مرفوعا "يعنى على مير عاته اليااتحادوه في ركت بي كريك بالكل بجاب كدوه ميرى ذات يس شريك بين ادريش ان كى ذات ين شريك مول كويا اتحاداد صاف كوم الفتة ان لفظوں میں اداکیا گیا ہے۔ ایک وصف محبوبیت بھی حضو ملک کی ذات میں موجود تقی حضرت علی يس بعى اس وصف كاظهور بإياجا تاب اس العصولي الله في مايا: "وهو ولى كل مؤمن" وه مرمون کے مجوب ہیں اور جسی بن جنادہ سے مروی ہے کہ حضور علیدالسلام نے حضرت علی کی شان ش فرمايا:"على مني وانامن على ولا يودي عني الاانا او على رواه الترمذي واحمد عن ابي جنادة "الين على وات من اوصاف في عليداللام كانمون جلوم كم وا دوذاتس ایک جو ہرسے ہیں اس لئے بلحاظ محاورہ یہ کہد سکتے ہیں کھالی جو مس سے ہیں اور میں ان میں سے اس کور فدی اور احد نے روایت کیا ہے۔ اس بناء پر انخضر تعلقہ نے فرمایا ہے کہ مير اورائ كدرميان كوئى فرق نيس "من سب عليا فقد سبنى واه احمد "جس فعلى كوبراكهااس في جمع براكها - اكريداتماد دمورث نبوت موتا أو حفرت على دعوى كرت ليكن آب فرمات إلى الست بنبى ولا يوجى الى ااورايسالفاظ عفورعليه السلام فصرت عِبِاللهُ عَلَيْ مِن مِع مُراح إلى: "عن ابن عباسٌ قال قال رسول الله عَناتِ العباس منى وانامنه "ميرى حالت اورعيات كى حالت باجم موافق اورمماثل بيكوياده ميرامظمرب-ملہذا حضرت عباس بھی ایخضرت اللہ کے بعد کی ٹی کی ضرورت نہیں سیجھے اور حاضرین کے سامنے اسی تقریر کرتے ہیں جس سے ان کا تزلز ل رفع ہوجا تاہے۔ بقید ماشیدا مگلے صفحہ پر

حضرت الو بحرصد الن في في في الموركا كشف بوتا تعا اوراس وى كاپر تو جو صفرت محمد في پرنازل بوتى آپ كول پر پر جا تا اور النين كى وى منزل پر ايسا المينان بوجا تا جيے خودرسول كر يم في كوكى نورت فيس كيا۔

بغیرماشید: اوران کے لئے موجب استفامت فی ہے "والله ما مات حتی ترف السبیل نهجا
واضحا فاحل الحلالی وحرم الحرام رواه الترمذی "لینی استخر حلیه کی وقات کروق 
پر حضرت عباس نے قرمایا کرسول خدانی کا اقتال بیس بوانا وقتید آپ نے اس اسلام کی سرک کو بالکل
واضح اوروق کر دیا اورطال و ترام کا بخو بی انتیاز کردیا۔ اگروین بی کوئی کی بوقی تو صفوت نی قرمور ہے۔
جبوین کمل بوگیا تو خدانے اپنے نی کو بالایا۔ اس بی آئیدہ نیوت کا نداد کی طرف اشارہ ہے اورانا م
حسین علی السلام کو کی رسول خدافی نے اپنے ساتھ و تحدالہ عات تا یا اور کہا کروم مرامظم بین "عسن
معلی بن مرة ان رسول الله تناسله قال حسین منی وانا من حسین احب الله من احب
نوت سرفر از تین فر مایا اور کہا: "المحسن والحسین سیدا شباب اهل الجنة الا نبی الفالة
عیسی بن مریم ویحیی بن زکریا" لینی ووٹوں صاجز اور بی ایان کار جو انہا و سی کے سروار ہیں گر
سی بین مریم ویحیی بن زکریا ہاں کا شان بی کئی ووٹوں صاجز اور بی المان اللہ بنا مرد این مورد ہی کروار ہیں گر
سی بین مریم ویحیی بن زکریا ہی کئی موٹوں کا جو الله اللم آوان کا دیوانیا ہے ہے بیان
کرتے ہیں کو یا اولیا و میں سے فردکا لی بی کین مرز ا قادیا فی خدا دنته بلاحرب "ان کی می سے جا

طلبتم فلا حامن قتيل بخيبة فخيب مني بخيبة والله ليست فيه منى زيادة وعندى شهادات من الله فانظروا وانى قتيل الحب لكن حسينكم قتيل العدى فالفرق اجلى واظهره وشتان ما بينى وبين حسينكم فانسى اويد كل أن وانصره

بقيرها شيبا مطحصني

ميدان حديبيش فاروقي تنقيح

شاہ عبدالقادر صاحب کھتے ہیں کہ مدیق جوہ جودی ش آے گاان کادل آپ ہی اس پر گواہی دے۔ اس امری تقدیق کے لئے وہ واقع کافی ہے کہ میدان صدیبہ ہے جب مشرکین کہ نے حضرت کے کہ کو واقلہ کہ کی اجازت نہ دی اور حضرت کے قاضا ہے میرے دل میں فکوک موجزن کر بھے تے تو عمر بن خطاب کہتے ہیں کہ بشریت کے تقاضا ہے میرے دل میں فکوک موجزن ہوئے۔ شروع اسلام سے جھے ایسا تر دو کہمی پیدا نہیں ہوا جیسا اس روز پیش آیا۔ میں نے حضرت فاقعہ کی خدمت میں اینا شبدان افتوں میں پیش کیا۔

..... کیا آپ فدا کے نی بیں۔ جواب دیا کہ ہاں میں رسول صادق ہوں۔

ا است کیا ہم فق پر ٹیس اور ہمارے اعداء دین باطل کے پابند ٹیس ۔ جواب ملا کول ٹیس!!

تب میں بولا کہ دین کے معاوضہ میں دنیا دے کرہم خالی واپس کیوں جا کیں ہم چاہتے ہیں کہ مجاملہ ایک طرف ہوجائے۔ آخضر سنگا کے فرمایا کہ میں خدا کا سچا رسول ہوں اور وہ میرا معاون ہے۔ اور میں اس کے اشارے پر چاتیا ہوں اس کی تھم عدولی ہر گرفیس کرتا۔ پھر میں نے کہا کہ آپ مان کہ میں بیدویا سنائی تھی کہ ہم خانہ کھیدیں جاکراس کا طواف کریں گے۔

بقيهماشيه

وامسا حسين فانكروا دشت كربلا الس هدذه الايسام تبكون فانظروا وانى بفضل الله فى حجر خالقى ادبسى واعتصم من لشام تنصروا

(1915日とりからからでいう。ハイトリング(1915))

بیقسیدہ انجازیہ کے اشعاری جن کا مطلب بیہ ہے آئ کشت سے نبات چاہی جونو میدی سے مرکبار ہی کہ وفدا جو ہلاک کرنے والا میدی سے مرکبار ہی کم کو خدانے ہوئیور ہے ہرایک مراد سے نومید کیا وہ خدا جو ہلاک کرنے والا ہے۔ بخواس مجد اس جھوری اس جھوری کا کشتہ ہوں۔ لیکن تمہارا حسین دھنوں کا کشتہ ہے ہی فرق کھلا کھلا اور ظاہر ہے۔ ججو بھی اور تمہارے حسین بھی بہت فرق ہے کوئکہ جھے تو ہرایک وقت خدا کی تائیداور دول رہی ہے۔ مرحسین کہارے حسین بھی بہت فرق ہے کوئکہ جھے تو ہرایک وقت خدا کی تائیداور دول رہی ہے۔ مرحسین کہارے حسین بھی بہت فرق ہے کہوئی ہوائیک وقت خدا کی تائیداور میں خدا کے کنار کی اس کے کنار کی میں ہول پرورش پار ہا ہوں اور بہیں لیکموں سے جو پلک صورت ہیں بچایا جا تا ہوں۔

اس میں تخلف کیوں واقع ہوا؟ حضوط نے جواب ویا کہ میں نے کہا تھا کہ بیرواقعہ
امسال ہوگا؟ کہانیس فرمایا کرز مین وآسان ٹی جا کیں محرضدا کی باتیں نہ نلیں گی بیضرور ہوکر
رےگا۔ مسلمان خانہ کعبہ میں وائل ہوں گے۔ اور اس کا طواف کریں گے۔ خواہ کی سال میں ہو
کیونکہ خدانے روکیا کے پورا ہونے کی کوئی میعادم قررتیس کی میں نے بیشہ حضرت ابو کر شکسا نے
بھی ذکر کیا۔ آپ نے ترکی بنرکی وہی جواب ویا جو رسول خدانے ویا تھا بلکہ اتنا اور کہا:
مناست مسل بغرزہ حتی تموت فواللہ انہ لعلی المحق "کین پینمبر کر کاب پاء کو
خواب مضبوطی سے پکڑ اور مرتے دم تک نہ چھوڑے خدا کی تم وہ سے بیں اور ہر طرح تن پر ہیں۔
حضرت عمر کے شہبات کا فور ہو گئے اور سید ٹورایمائی سے معمور ہوگیا۔ عمر کہتے ہیں اور ہر کر تن پر ہیں۔
سے میں نے ایس کارنا سے دکھلا کے ہیں جو میری فوقیت ایمائی کے گواہ ہیں۔ اس واقعہ نے اس بیان کی تقد این کے گواہ ہیں۔ اس واقعہ نے اس بیان کی تقد این کی تھد این کردی ہے جوشاہ ولی اللہ صاحب نے جی اللہ میں تحریر فرمایا ہے۔

حجة الله كي عبارت

"ومنها الصديقية والمحدثية وحقيقتهما ان من الامة من يكون في اصل فطرته شبيها بالانبياء بمنزلة التلبيذ الفطن للشيخ المحقق فتشبه ان كان بحسب القوى العقلية فهو الصديق او المحدث وان كان تشبه بحسب القوى العملية فهو الشهيد والحوارى والى هاتين القبيلتين وقعت الاشارة في قبوله تعالى والذين أمنو بالله ورسوله اولئك هم الصديقون والشهداء والمفرق بين الصديق والمحدث ان الصديق نفسه قريبة الماخذ من نفس المنبى كالكبرية بانسبة الى النار فكلما سمع من النبى عَنْ بُحبرا وقع في نفسه بموقع عظيم ويتلقاه بشهادة نفسه حتى صاركانه علم هاج في نفسه من غير تقليد والى هذا المعنى الاشارة فيما وردان ابا بكر الصديق كان ينسم دوى صوت جبريل حين كان ينزل بالوحى على النبي عَنْ والصديق يسمع دوى صوت جبريل حين كان ينزل بالوحى على النبي عَنْ والصديق يشبعث من نفسه لا محالة محبة الرسول عَنْ الله ما يمكن من الحب فيندفع الى المواساة معه بنفسه ومالة والموافقة له في كل حال حتى يثبر النبي عَنْ الله المواساة معه بنفسه ومالة والموافقة له في كل حال حتى يشهد له النبي عَنْ الله المواساة معه بنفسه ومالة والموافقة له في كل حال حتى يشهد له المنبي عَنْ الله اله وصحبته وحتى يشهد له

النبى عَلَيْه بانه لو امكن ان يتخذ خليلا من الناس لكان هو ذلك الخليل وذلك لتعاقب ورد انوار الوحى من نفس النبى عَلَيْه الى نفس الصديق"

الله يقين كائل كى شاخول ميس سے صدياتيت اور محدثيت ہے جن كى اصل حقيت بيہ کہ امت کے بعض افراد انبیاء کے ساتھ الی مناسبت رکھتے ہیں جیسے شاگر دوانا کو شخ محقق ہے ہوتی ہے۔اگر بلحاظ توی عظلیہ کے بیتاسب یا یا جائے تواسے صدیق یا محدث کہیں مے اوراگر قوئ عمليه كے لحاظ معمما مكت بوتو شهيد اور حوارى اس كانام بوگا اور ان دو جماعتول كى طرف آیة بنرایس ارشادموجود ہے کہ جوقوم خدااوراس کے رسول پر کماحقد ایمان لائے وہ صدیق اور شہید کہلائے گی اور صدیق اور محدث میں بیفرق ہے کہ صدیق کی ذات بلحاظ اخذ علوم کے نبی کی ذات ہےالی قریب ہوتی ہے جیسے گندھک اورآگ میں مقاربت ہے جب صدیق نبی سے کوئی واقعه سنتا ہے فوراً اس کے دل میں څوب طرح رائخ ہوجاتا ہے اور چونکہ اس کا دل پہلے ہے اس پر کوائی دیتا ہے اس لئے نمی کی زبان سے من کراسے افذ کر لیتا ہے کویاوہ ایک ایساعلم ہے جو بغیر تقلید کے اس کے دل میں موہزن ہوا ہے۔ ای مضمون کی طرف حدیث میں اشارہ واقع ہے کہ ابو مرصدین وی کے نزول کے وقت جریل کی آواز سنتے تھے۔ جب وہ آنخضرت علیہ کووی سناتا تھااورصد این کےول میں اعلیٰ پیانے پرنی کی محبت جوش مارتی ہے۔اس لئے وہ جان تن من دھن اور ہرطرح موافقت سے نبی کی ہدردی کرتا ہواور نبی اس کے حال کی خبراس طرح دیتا ہے کہ جتنا الوبكراكي ذات اور مال سے مجھے فائدہ كائيا ہے اتناكسى كے مال سے ميس نے نفع نہيں يا يا اور نبي اس کے حق میں گواہی دیتا ہے کہ اگر میں کسی کوفیل بناتا تو ابو بکر صدیق کو اپنافلیل بناتا اس کے دل پر نی کےدل سے الوار دی منعکس ہوتے ہیں۔ ﴾

اور المحان" والصديق اولى الناس بالخلافة لان نفس الصديق نصيرا وكرالعناية الله بالنبى ونصرته وتائيده اياه حتى يصير كان روح النبى شَهَا ينطق بلسان الصديق وهو قول عمر حين دعا الناس الى بيعة الصديق فان يك محمد شَهَا قدمان فات الله قد جعل بين اظهركم نورا تهدون به هدى الله محمد شَهَا (جَداشُ ١٨٣)"

صديق خلافت كالك رواع كوكداس كدل من نى كى حايت اوراهرت اور

اور مرآكم الكريك إلى: "ومن مقامات القلب مقامان يختصان بالنفوس المتشبهة بالانبياء عليهم الصلوت والتسليمات ينعكسان عليهما كما ينعكس ضوة القمر على مرأة موضوعة بازأ كوة مفتوحة ثم ينعكس ضؤها على الجدران والسقف والارض (جدال ١٨٠٠)"

مقابات قلید میں سے دومقام ایے نفوں سے خصوص ہیں جن کو انہیاء سے ممالکت حاصل ہوتی ہے۔ وہ مقام نمی کے دل سے صدیق کے دل پرایے منعکس ہوتے ہیں جیسے جا عدک روشن کا پرتو پہلے اس آئینہ پر پڑتا ہے جو ایک روشندان کے سامنے پڑا ہو۔ پھر اس کی روشن کا عکس دیواروں اور چھت اور زمین پرواقع ہوتا ہے۔

ا صلوة مسودی میں جوفقہ کی معتر کتاب باکھا ہے کہ بابیطا کی اقتداہ میں نماز جائز ہے کوکد می کے ساتھ روحانی مناسب امات کے لئے درکار ہے ند جسمانی سوجس کو تی سے روحانی مناسب زیادہ ہے وہ حقدار امامت ہے۔ فقدان بھر کا اس کے جواز یا عدم جواز میں کوئی اثر جیس معلوم ہوا کہ برقیع سنے کورسول کر کم سے روحانی مناسبت ہوتی ہے لیکن صدیق اکبر کوسب سے زیادہ مما کمت روحانی استحضرت میں سے ماسلتی اس لئے وہ تمام سحابہ کی موجود کی میں امامت کے لئے تعزیب کے محاور حضور علیا المام فی مایا:

"لا بندف لقوم فيهم ابوبكر ان يؤمهم غيره "اب تيجه بالكل صاف بكه صديق اكبري سب محاب سے زياده مناسبت روحائل المخضرت سے رحاصل تحى اور آپ نے وه كارتا سے دكھلائ كر طبقة تائيد في ان كائورائ كام رك "لقد قسام مقام نبى من الانبياء ، "محريا سبم وه مي تيس اور اسخضرت الله في ان كاشان انبياء سے كم تريان كيا ہج ان كا شوت كائى رصر بحام مشمل ہے ۔

## صدیق کاشان انبیاء کے برابرٹیس باہ بہرمدیق اکبڑ کشان نبوت حاصل ہیں۔

"افرج عبدالرحمن بن حميد في مسنده و ابو نعيم وغيرهما من طرق من ابى الدرداء ان رسول الله عَبَيْ قال ما طلعت الشمس ولا غربت على احد افضل من ابى بكر الا ان يكون نبى وفي لفظ على احد من المسلمين بعد النبيين والمرسلين افضل من أبى بكر وقدورد ايضاً من حديث جابر ولفظه ما طلعت الشمس على احدمنكم افضل منه اخرجه الطبراني وغيره وله شواهد من وجوه واخر تقضى له بالصحة او الحسن وقد اشارة ابن كثير الى الحكم بصحته"

عبدالرحمٰن بن حید نے سندھی اور اپوھیم وغیر ہانے متعدداسناووں کے ذیل ش ابو المددواۃ سے دوایت کیا ہے کہ رسول الفظیفی نے فر مایا کہ آفاب کا طلوع وغروب کی لئس پر تبیل ہوا۔ جو ابو پکڑ سے افتال اور برتر ہو سوائے نی کی نبوت کی شان اعلیٰ ہے اور ایک لفظ میں ہوں آیا کہ آفا ب کا سلمانوں میں سے کی پر طلوع وغروب بین ہوا۔ جو انبیا واور مرسلین کے بعد حضرت ابو پکڑ سے قائق تر ہواور حضرت چاہڑ سے مروی ہے کہ تم میں سے کی پر آفا ب کا طلوع تمیں ہوا جس کی سات کی پر آفا ب کا طلوع تمیں ہوا جس کی شان ابو پکڑ سے ذیارہ ہو۔ طبر انی وغیرہ نے اس دوایت کو ذکر کیا ہے اور متعدد طرق سے اس کے شواہد موجود ہیں جو یا تو سی حین یا حسن اور ابن کی شرنے ان کی صحت کا اشارہ کیا ہے۔

خلاص مطلب بيرك جهال سيرة فأب طلوع موتا ب اور جهال غروب موتا به اس سار علقه شل الا يكرّ كسواك البياء كولى فاشل تريش من واخسر الطبرانى عن سلمة بن الاكوع قال قال رسول الله تنابط ابو بكر الصديق خير الناس الا ان يكون نبى "طبرانى في سلمت الحرج الترمذي عن انس وابن ماجة عن على قالا رسول الله تنابط لابى بكروعمر هذان سيدا كهول اهل الجنة من الاولين والا خرين الا النّبيين والعرسلين وفي الباب عن ابن عباس وابن عمر وابى سعيد الخدرى وجابر بن عبدالله "ترمذى في الباب عن ابن عباس وابن عمر وابى سعيد الخدرى وجابر بن عبدالله "ترفى في الباب عن ابن عباس وابن عمر وابى

علی ہے مرفوعار وایت کیا ہے کہ ابو بکر وعر جنت کے میانہ عمروں کے مروار ہیں قطع نظراس سے کہ وہ حتقد مین شل سے تقط فاراس سے کہ وہ ان وہ حتقد مین شل سے تقط یا متاخرین میں سے ہوں۔ لیکن نی اور رسول منتھیٰ ہیں کیونکہ وہ ان وون وصاحبوں سے فائق ہیں اور روایتی بھی اس کے ہم ضمون حضرت ابن عباس اور ابن عمر اور اس متقول ہیں۔ آئی سعید خدری اور جابر بن عبد اللہ ہے متقول ہیں۔

ا بوبکرصد بق مثیل ابرا ہیم وعیسیٰ حضرت عمر مثیل نوح وموی ہیں (علیہم السلام) مگر نبوت کا دعویٰ نہیں

۲ ..... رسول خدا المعلقة في حضرت ابراجيم اور عيلى عليما السلام سة تثبيد دى اور حضرت عمر المحال السلام عليه السلام عضرت عمر الوحة كوحضرت موى عليه السلام عنه الموجود عبدان كابروز روحانى آنخضرت عليلة كوفل سيم محدق تفار مركى في دوى نبوت نبيس كيار اگر بروز سي نبوت بهى باقى اخلاق اور اوصاف كى طرح حاصل بوجاتى تويدا صحاب نبوت كيدى بوت \_.

 تبعنى فانه منى ومن عصانى فانك غفور الرحيم ومثل عيسى قال ان تعديهم فانهم عبادك وان تغفرلهم فانك انت العزيز المكيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ومثلك مثل موسى قال ربنا اطمس على اموالهم واشد دعلى قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يرو العذاب العليم ثم قال رسول الله مَنْ اليوم انتم عالة فلا يفنتن احد منهم الا بغداء وبضرب عنقه ثم ساق البغوى في المعالم "

بدر كے قيديوں كے متعلق الخضرت كاللہ في مشوره طلب كيا تو ابو بكڑنے كہا كہ بيلوگ آپ کی قوم اورائل میں سے ہیں انہیں زندہ چھوڑ تا جا ہے اور مہلت دے کراس قائل کرتا جا ہے كدوه توبهكرين \_شايدخداان كي تويه منظوركر ب اوران سے معاوضة فديدوصول كرليا جائے تاك مهارا فنذ بمقابله كفارمضبوط موجائ اورحضرت عمر في يتجويز پيش كى كدبيلوگ آپ كوتشن اور کمذب ہیں انہوں نے آپ کووطن مالوف سے نکال دیا آئیل ہمارے دوالے کیا جائے کہ ہم ان کو بتہ تنے کردیں عقبل کوحفرے علی کے میرد کریں اور میرارشتہ دار میری تحویل میں کردیں اور عباس کو حضرت جزه کے حوالے کردیں کہ وہ اپنے رشتہ واروں کی گر دنیں اڑادیں کے وکلہ بیکفر کے پانیٹوا ہیں عبدالله بن رواحه کی رائے سب سے زیاوہ تشدد آمیز تھی کہ کوئی میدان جس بیں ہیزم کثیر فراہم ہو اللاش كرين اوراسارى بدركواس ميدان من وافل كركة تشمطته لكردير حضرت عباس ر ہاند کیا وہ بول اٹھے کے تو قاطع رتم ہے تب مسلمان حضرت مالگ کے تشریف لے جانے کے بعد رائے زیاں کرنے گئے کوئی کہتا تھا کہ حضرت ابو بکر کی رائے تبول ہوگی کس کا خیال تھا کہ حضرت عمر کی رائے بھل ہوگا۔ کسی کومعلوم ہوتا تھا کہ عبداللہ بن رواحد کی تجویز پاس ہو گی حضو ملاق کھر سے تشریف لا کرفر مانے ملے کہ بھن دلوں کو ضدا اتنا نرم کردیتا ہے کہ وہ دودھ سے زیادہ نرم موجاتے میں ادربعض کو پھرول سے زیادہ تھین بنا دیتا ہے ابو بکر اتمہارا حال حضرت ابراہیم سے ملتا جلتا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جومیرا تتبع ہو دہ میری جماعت میں دافل ہے اور جومیر احکم بردار نہیں تو میں نہیں کہتا کہ تو اسے سزا دے تو بخشے والا مہریان ہے ابو یکر! تمہارا حال حضرت عیسیٰ سے بھی لگاؤ کھا تا ہے کہ آپ نے فرمایا اے خداوند! اگر تو انہیں عذاب کرے تو بجاہے کے تکریہ تیرے بندے ہیں اور اگر تو انہیں معافی دے دے تو تھے سے کوئی دوسرا زبردست اور تھیم نہیں جو تھے رو کاور مجائے تیراز ورسب سے بیٹرو کراور تیری واٹائی سب سے قالب تر ہے۔ عراتمها را حال اُ تو ح طیب السلام سے مناسب رکھتا ہے جنہوں لے کہا کیا سے خداو تدعالم از بین کی آیادی پرکسی کا فر کوزور دنہ چھوڑ ہواور تمہا را حال بھید ویبا ہے جیے موئی علیہ السلام کا جنہوں نے دعا کی تھی کہا ہے خاوند تو ان کے مال اور جا گیریں نا بود کرد ہے اور ان کے دل شدت سے بحر دے کہ وہ بن عذاب دیکھے ایمان نہ تجول کریں۔ بھر آنخضر سے اُلی نہ نہ کام مسلمانوں کو خطاب کر کے فرمایا کرتم سار سے تاج ہو۔ اس لئے بھا حت کفار سے کوئی رہانہ وگا۔ بدب تک وہ فدیدادانہ کرے ورندان کی کردنیں نذر ششیر ہوں گی۔ لیکن آنخضر سے اُلی نے صفر سے صدیق اکبر اور فاروق کی تبوت کی یا تصرت تعدلی کے ایکن انتخار سے اُلی انتخار سے اُلی انتخار تا کہ انتخار تا کہ تراور فاروق کی تبوت کی

حضرت على مثيل عيسى عليه السلام بي

دیموآ تخفرت کی نے حضرت کل کوساف افتاول ٹل حضرت میں علیدالسلام سے نبست دی ہے لیکن باب نبوت کوسد دو بھی کراور پہنال کرکے کہ بروزے نبوت حاصل میں ہوتی

آپ نے ٹیوت کادموک ٹھٹل کیا الکہ کھالست بنہی و لا یوحی الی کہ عمل ٹی ٹھٹل اور شہری طرف دی ہوتی ہے۔

حفرت الوذر معلم سيح بن مريم عليدالسلام بي

القلت الغبراء من ذى لهجة اصدق ولا أوفى من ابى فرشبه عيسى بن مريم في النفراء من ذى لهجة اصدق ولا أوفى من ابى فرشبه عيسى بن مريم في النزهر رواه القرمذى "يعنى زيراً الناورزهن ساه ويكوكي زيان كالها اوروعده وقافى من ابى فرشبه عيسى بن مريم حضرت ابو وراسي زيره في بن مريم عليه السلام كا زيرهن تموند بي باوجود يك مخترت ابو وراسي أو وراسي المناس المن كار برهن تموند بي باوجود يك مخترت ابو وراسي المناس من المناس من المناس من المناس المنا

امام حسن وحسین مشیل محطیقت بین وجو بات مماثلت، امامین کا درجدا نبیاء سے کم ہے ۲ ..... حضوطی کے صاحبزاد سے ظلی ویروزی طور پر رسول خدات کا نمونہ تے اوران کی ظاہری اور باطنی مناسبت حضوطی کے ساتھ مکل تھی کین باا سیمہ دہ عبدہ نویت یا رسالت سے

رف کیس۔

صرت مولانا شاعيد الحريد في المهادي شمر المعالمة "واسلكونهما مراتين لمسلاح طلعة متابعة" فسن وجهين الأول من جهة السيادة المطلقة فقد اخرج النسائي والروياني والضياء عن حذيفة وابو يعلى عن ابي سعيد وابن ماجه عن ابن عمروا بن عدى عن ابن مسعود وابو نعيم عن على الطبراني في الكبيرة عن عمر وجابر والبراء واسامة بن زيد ومالك بن الحويرث

والديلمي عن انس وابن عساكر من عائشة وابن عمرو ابن عباس وابي رمثة ان رسول الله عبرة السلامي المسلمة وغيره وابوهما خير منهما وعند الطبراني وابوهما افضل منهما وزاد الحاكم وابن حبان وغيرهما الا ابن الخالة عيسى بن مريم و منهما وزاد الحاكم وابن حبان وغيرهما الا ابن الخالة عيسى بن مريم و يحيى ابن نكريا ومن متفرعات هذا المراتيه كون مجتهما محبته وبغضهما بغضه عنيا كما وقع في رواية ابن عساكر وغيره عن ابن عباس من احبهما فقد احبني ومن ابغضهما فقد ابغضني والثاني في جهة مشابهة الصورة فانهما كان كالتصويرين له عَنيا في الظاهر ايضاً فهذا اخرج البخاري عن انس قال لم يكن احد اشبه بالنبي عَبيا من الحسن بن على وقال في الحسين المنه على المناه وجهه وصححه قال الحسن اشبه برسول الله عنيا المبين على كرم الله وجهه وصححه قال الحسن اشبه برسول الله علي المبين الصدر الى الراس والحسين اشبه بالنبي عَبين فيما كان اسفل من ذلك "

یعنی امام حسن وسین معضور کے ظاہری وباطنی کمالات کا آئینہ تے جس نے ان کود کمپرلیا کو یارسول الٹھائے کو ملاحظہ کرلیا۔ اس مشابہت کو ہم دوطرزے ثابت کر سکتے ہیں۔

ا سید ادم یوم القیمة " و کلد ادم یوم القیمة اور کال الطلاق مرداد تے بیسے صدیث میں ہے: "انسا سید ولید ادم یوم القیمة " و کلد دولوں صاجر ادے حضور کا بروزی کس شخاس کے سیادة کا پرتو بھی امامین کی روحانیت پر پر میا اور حضور نے ارشاد فر مایا کدام حسن و حسین جوانان اہل جنت کے مرداد ہیں۔ اس روایت کونسائی اور رویائی اور رویائی اور رویائی اور رویائی اور رویائی اور ایس عدی نے این مسعود سے اور ابو بیمی نے ابن عمر سے اور ابن عدی نے ابن محروب اور ابو بیمی نے علی سے اور طبر انی نے ابر میں عرب ہوا ہو، اسامد بن زید، مالک بن حویرث سے اور دیلی نے حضرت الس سے نے کیر میں عمر ہوا ہو، برائی رمید سے مرفوعاً بیان کیا ہے اور ساتھ بی ایک لفظ رافع و ہم بھی اور این عمر سے کا کہ بن حویرث سے اور ساتھ بی ایک لفظ رافع و ہم بھی ذکر کیا ہے کہ امامین آئے مرب سے سے کونوت بھی حاصل ہوگی تورسول خدا نے فر مایا الا ابن خالة عیسیٰ بن مریم ویدی بن زکر یا لین دوفالہ دور اس اجز ادول کو فرقیت نہیں ہے کیونکہ وہ نی شے اور صاحبز اے بی نہ شے گوئکہ وہ نی شے اور صاحبز اے بی نہ شے گوئکہ وہ نی شے اور صاحبز اے بی نہ شے گوئکہ وہ نی شے اور صاحبز ادول کو فرقیت نہیں ہے کیونکہ وہ نی شے اور صاحبز اے بی نہ شے گوئلہ وہ نی شے اور صاحبز اے بی نہ شے گوئلہ وہ نی شے اور صاحبز اے بی نہ سے کیونکہ وہ نی شے اور صاحبز اے بی نہ میں تھوں نہوت کی نئی سے کیونکہ وہ نی بی سے اور ساتھ کیونکہ وہ نی سے اور ساتھ کیونکہ کی سے سے کیونکہ وہ نی سے اور ساتھ کیونکہ کیونکہ کیونک کیونکہ کی سے سے کیونکہ کیونکہ کیونکہ کیونکہ کیونکہ کیونکہ کیونکہ کیونک کیون

چونکہ صاحبر اوے آنخضرت کے داتی کمالات کا آئینہ سے۔اس لئے آپ نے فرمایا کہ
ان کی دات اور میری دات واحد ہے جوان سے محبت رکھتا ہے وہ مجھے بھی چاہتا ہے جوان کودشن
خیال کر رے وہ مجھے بھی دشن جھتا ہے۔ ابن عسا کرنے ابن عباس سے اس روایت کُونقُل کیا ہے۔
۲ ...... صاحبر اوول کی شکل رسول النّعظی ہے ۔ ملتی جاتی تھی بظاہر وہ ان کی تصویر سے جیسا نجاری کی حدیث سے یہ بات واضح ہے اور تر فری نے حضرت علی ہے اس واقعہ کو مفسلاً بیان کیا ہے کہ امام حسن سرے دھڑ تک آنخضرت سے مشابہت رکھتے تھے اور دھڑ سے پاؤل تک امام حسین کا نقشہ حضرت سے ملتا جاتی تھا۔ یہی وجہ ہے کہ امام حسن وحسین کی شہادت آنخضرت کی میادت آن ہے کہ ادام حسن وحسین کی شہادت آنخضرت کی شہادت آن ہے کہ ادام حسن وحسین کی شہادت آنخضرت کی میادت آن ہے۔

امام مهدى معيل مخديي

ے ..... امام مہدی علیہ السلام رسول خداللہ کا قل ہوں کے اگر ظلیات کے ماتحت نبوت حاصل ہوں کے اگر ظلیات کے ماتحت نبوت حاصل ہو کئی ہے قائل نہیں بلکہ اہل سنت حضرت ابو برکڑوان سے برتر سجھتے ہیں۔

ابواسخاق سے مروی ہے کہ حضرت علی نے اپنے بڑے صاحبز اوے امام حسن کود کی کر فرمایا: ''ان ابندی هذا سید کما سماہ رسول الله شین وسیخرج من صلبه رجل یسمی باسم نبیکم یشبهه فی الخلق ولا یشبهه فی الخلق ''یرمیراصا جزادہ سید ہے آنخضرت نے اسے سردار مخمرایا ہے اس کی صلبی نسل سے ایک ایسالمام پیدا ہوگا جس کا نام محمد ہوگا۔ وہ افلاق میں جعفرت کا نمونہ ہوگا اورصورت میں ان کے ساتھ مما گست نہ ہوگی۔ ابوداؤد نے اس روایت کو بیان کیا ہے ہا۔ بہد مام مہدی کی شان انبیاء کے بلکہ حضرت ابو بکری مساوی نہیں حالانکہ وہ فلی طور پرمثل محمد ہیں۔ علام محمد طام رفح محمد التحار میں کھا ہے:

"فان خيرهم ابو بكر ثم عمر وهم قريبا في فضل الصحابة هذا هو عقيدة اهل السنة قاطبة ولم يخالف فيه احد فانظر هل احد اجهل ممن يفضل على الصديق الذي وزن به جميع الامة فرجح شخصا اعتقد مهد ويته بلادليل وشبهة بل وقد نسمع من بعض الثقات انهم يفضلونه على سيد الانبياء "يني سب المضل حرت الايرام إلى المراست كاعقيره مي ش

کی کوظاف فیل فوری نظر سے دیکھواس سے بدو کر بھی کوئی جالل ہے جوصد بن پر جو تمام امت کے مواز ندیس بھاری رہا کی دوسرے کو فسیلت دیتا ہے اور کہتا ہے کہ جس بی مہدی جا تا ہوں وہ ابو بکر سے افسل ہے۔ بلکہ بعض معترین سے سننے میں آیا ہے کہ وہ اپنے معتقد فیر مہدی کوسید الانبیا وسے بھی برتر جانے ہیں۔

حضرت ابوبكر افضل ياامام الزمان مهدى عليه السلام؟

رى دە دىد جى باسنادى اين الىشىد فى بنىرىن ئىقلىكا بىددىدى في أخر الزمان خليفة لا يفضل عليه أبو بكر وعمر "سوعلامموصوف العدرف ائی کاب العدف الوددی فی اخبار العهدی ش اس کاحسب ویل تاویل بیان کی ہے ادركها ب: "والا وجه عندى تاويل اللفظين على ما اول عليه حديث بل اجر خمسيين منكم لشيدة الفتن في زمان المهدى وتماثل الروم باسرها عليه ومصاصرة الدجال له وليس المراد بهذا التفضيل الراجع الى زيادة الثواب والرضعة عندالله تعالئ فالاحاديث الصحاح والاجماع على ان ابابكر وعس افضل الخلق بعد النبيين والمرسلين "ممركز كيك بردولقظ كى تاويل بهت مناسب ہے اور لائق ہے کہ اس حدیث کے مطلب کو اس حدیث کے مفہوم بر اتارا جائے جس ش متاخرين كے اجركو بياس محاب كے برابر همرايا كيا ب حالا تكم محاب بالا جماع اضل بي كوكل مبدى عليه السلام كے عبد مي فتن زوروشور ير مول كے اور روم حملے لئے ان ير ثوث يزے كى اور دجال ان کا محاصرہ کر لے گا۔ اور اس لحاظ ہے انگیل جر دی نعشیلت حاصل ہوجائے گی ورشہ ثواب اور دفعة كويد نظر ركعت موع حضرت شيخين كاورج المضل باورجح اماديث اوراجماع بتلا ری میں کہ نبیوں اور مرسلوں کے بعد حضرت ابو بکر وعرافضل میں اور علامہ موصوف تذکرہ میں اس مديث كادوسرى النادك متعلق بيدائ كابرك بمصوضوع فيه ضعيف وكذاب اضافى فضيلت

اورسیدعلامد نے بچ اکرامد میں بعد خقیق کھا ہے کہ جہات نعیات مخلف ہیں اورامام مہدی علید السلام کو بعض وجود ہے شیخین پر حربت حاصل ہے۔ لیکن اکثر وجود سے شیخین کو تفوق ہے کے وکد انہوں نے رسول اللہ اللہ کو کچھم خود دیکھا۔ برکت محبت سے فیض یاب ہوئے وی کے نزول کا مشاہرہ کیا۔ آخضرت کی رقاقت عمل مال وجان کو قارکیا۔ ان کے اعمال کا قمرہ متاخ بن کے اعمال کا قمرہ متاخ بن کے اعمال کا قمرہ متاخ بن کے اعمال کی نبیت زیادہ ہوئے وہ فیرہ دفیرہ۔ امام مبدی علیہ السلام چوتکہ ایک جان گداز رمانہ علی پیدا ہوں کے اور آئیں بے شار مشکلات کا سامنا ہوگا۔ اس لئے وہ فیش بھا اجر کے متحق ہوں کے آور آپ سے خطاصا ور نہ ہوگا۔ کریہ یا در کھنا چاہئے کر فیدائل جزیباس قائل فیس کے حدیث امام موصوف کے لئے شین رہند کی کا تی بدا کردیں۔ صدیت کا دیفضل علی بعض الانبیاء پر بحث صدیت کا دیفضل علی بعض الانبیاء پر بحث

ان شواہد کے طاوہ کتب روایت علی ایک بے شارشہاد تیں موجود ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ انہا ہ کے ساتھ اخلاقی عما مگت دومنی مشاہب عمکن ہے۔ لیکن جومشہ بہ میں کمال ہوتا ہے وہ مشہ میں جس پایا جا تا اور واقعات نے اس کی تعدیق یہاں تک کی ہے کہ بیر مسلم عین الحقین کو بی جا ابت مما مگت کے ماتحت نبوت حاصل تیں ہوکتی کے تکہ وہ فیض وہی ہے۔ حدیث

ا مطابعتاً یا تضمنا مرادیش بلکه التراماً لین قرائن اور آثارے ایما نتیجه بیدا موتا ہے۔ القان اورشر حماً حدمال میں اس مسئلہ برضروری بحث کی گئے ہے۔

عَى يروايت معظّروى ب: "سستل النّبى عَبَهُ الله الناس اشد بلاء قال الانبياء ثم الامثل في الدينة صلبا اشتد الامثل في الدينة صلبا اشتد بلائه وان كان في دينه رقة هون عليه فمازال كذالك حتى يمشي على الارض ماله ذنب رواه الترمذي وصححه وابن ماجة والدارمي"

تُعُ عبرائح محد وبلوی فررح مگلوة عن اصلی تورج کے متعلق تحقق لغی کو یہاں کیا ہے۔ جودری ذیل ہے: 'وسا وقع فی عبارة بعض الشارحین ان الا مثل یعبربه عن الاشبه بالفضل والاقرب الی الخیر واماثل القوم کنایة عن خیارهم یشعربان الا فضل من الامثل من جهة اعتبار المماثلت ''یخی بحک خیارهم یشعربان الا فضل من الامثل من جهة اعتبار المماثلت ''یخی بحک بزرگ کا فشیلت عن مماثل ہواوراس جہت سے اسے فدائے مزیت بخشی ہویا جی طریق اور ذہب کوئی کے ماتھ مماثل ہواوراس جہت سے اسے فدائے مزیت بخشی ہویا جی طریق اور ایمان الله تعالیٰ اذیقول امثلهم طریقة ان لبثتم الایوم وقال ان هذا لساحران یریدان ان یخرجاکم من ارضکم بسحرهما ویذهبا وقال ان هذا لساحران یریدان ان یخرجاکم من ارضکم بسحرهما ویذهبا بطریقتکم المثلیٰ عبدالرحمن بن قاری کا قول هے خرجت لیلة مع عمر بن الخطاب انی المسجد فااذا الناس اوزاع متفرقون یصلی الرجل لنفسه ویصلی الرجل فیصلے بصلوته الرجل ویصلی الرجل فیصلے بصلوته الرهط فقال عمر لو جمعت هئولاء علیٰ قاری واحد لکان امثل (مشکوة) ''اور الروائیس سیدائشراء نے کہا ہے۔

الا يسالها الليل الطويل الا انجل بسحبح وما الاصباح منك بامثل

اس لحاظ سے حدیث کے معنی اس طرح ہوں کے کہ نیوں پرتمام طلق اللہ سے زیادہ آزمائش ڈالی جاتی ہے۔ پھر جو بلحاظ مما نگت انبیاء ایک دوسر سے سے فضیلت رکھتے ہیں علی حسب الدرجات ابتلاء میں واقع ہوتے ہیں بعثنا کوئی دین میں معنبوط ہوتا ہے۔ ای قدر آز مائش اس کی ذیادہ ہوتی ہے اور چینا دین میں کمزور ہوا تنابی ابتلاء میں کم رہتا ہے۔ ای حالت میں ہردم رہتا ہوا گناہ سے پاک صاف ہوکر ذہین پر چلا ہے۔ تر فدی این ماجہ داری نے اس روایت کو بیان

کیا ہے اور ترندی نے مجے بھی کہا ہے اور یہ بھی یا ور کھنے کے قابل ہے کہ اہتلاء کا رنگ بزرگوں پر وی صورت افتیار کرتا ہے جو کسی خاص نبی کی مماثلت سے اس کے مناسب حال ہے۔ مثلاً ایوسلم خولانی حضرت ابراہیم کی طرح افروختہ آتش میں ڈالے گئے جبکہ اسود عنسی نے آئیس اپنی نبوت کا مشکر یا کر میرمز اان کے لئے ججو یزکی۔

فرقان مي اولياء الرحمان واولياء الشيطان مي ابن تيميه حرافي رجمته الله عليه في لكها ع: "وطلبه الاسود العنسي لما دعى النّبوة فقال اتشهداني رسول الله فقال ما اسمع قبال له اتشهد ان محمد رسول الله قال نعم فامريثار فالقي فيها فوجدوه قائما يصلي فيها وقد صارت عليه بردا او سلاما وقدم المدينة بعد موت النَّبِي مُنْهُمِّهُم فَاجِلُسَهُ عَمْرَ بِينَهُ وَبِينَ ابِي بِكُرُّ فَقَالَ الْحَمْدُ الله الذي لم يمتنى حتى اراني من امة محمد عَلَيْكُ من فعل به كما فعل بابراهيم خليل الله (فرقان ص ۱۱۱) ' العین ابوسلم خولا فی کواسوعنس نے بلا کرا پی نبوت پرشہاوت لینے کا ارادہ کیا تو ابوسلم في الياجواب وياجواس كاشتعال طبع كاباعث مواريعنى كهامسا اسمع يعنى من بيس سنت جب اس في معلقة كي تقديق معلق سوال عائد كيا تو فورأبول الفاعدان كومس سياني مانيا مول - تب وه غيظ وغضب من آيا اورحكم ديا كها بوسلم كوچينه مين د ال كرجلا ديا جائے - چنانچه مریدوں نے ایہای کیا۔ جب آتش فروہوئی تو دیکھا وہ سی سالم استادہ نماز آگ میں ادا کررہے ي \_ اورائش ان كي خاطر مرداور باسلامت بن كئ \_ الوسلم بعد وفات ني الفي مدينه من آيا-حضرت عرر نے ان کواپنے اور حضرت ابو بکڑ کے درمیان مجلس مرحمت فر مائی اور کہا خدا کاشکر ہے کہ اس نے مجمعے امت محربید مل سے روحانی نقشہ ابراہیم علیہ السلام کا دکھایا جس پر احمید وہ واردات الررى جو معرت ابراميم عليه السلام بركزرى فلى اور پيشتر مرك مجهداى نعمت كد كيف كاموقع مرحت فرمایا۔" محر باوجوداس کے الوسلم مل نوت نیس بوا کیونک باب نبوت مسدود ہےاور مما مکت سے فل نبوت پیدائیں ہوتا۔ بخلاف مرزا قادیانی کے کدان کے اخلاق اوراد صاف سے كى ئى كى مما لكت متر في نيس موتى ليكن چر بھى آپ ايرابيم مونے ك مدى بيل اور لكت بيل: "جب امت محديد ش بهت فرقع موجاكي محتب آخرز ماندش ايك ابراميم بيدا موكا اوران سبفرقون مي سدو فرقه عجات باع كا-كماس ايراييم كاجرو دوكا-"

(ارلين مُرسم ١٣٠ فرائن جدام ١٨١١)

مرزا قادیائی نے اسموقع پہل مدیوں سے کام اکالئے کی بہت کوشش کی ہے اور
اپ دھوئی نبوت کی بناہ بی ان روائنوں کو جوافتر او پردازوں کی کذب بیانی کا متج بیں کر اکیا
سے مشہور ہے الفریق یتشبث بالحشیش ڈوسٹ کو شکا کا سارا ہے کی مدیف اُشخ فی قومہ
کا لیمی فی است اپن مطلب براری چاہی ہے۔ امام شوکانی نے فراکدا کجو صدی اس روایت پ
سید کرتے ہوئے کھا ہے: "جزم ابن حجر وغیرہ بانه موضوع "اوردومری مدیث
"علملہ امتی کا نبیلہ بنی اسرائیل "پہٹے ڈالا ہے۔ جس پرام کرورو نے فراکدیں
بوال علامات قدین بیتبر دیان کیا ہے: "قال ابن حجروالزر کشی لا اصل له "کیا کریں
کو الیمان کا کام صدق سے پورائیں ہوتا وہ دعا براری کے لئے مفتریات کا دی جر گوش سے جمع
کا ذبین کا کام صدق سے پورائیں ہوتا وہ دعا براری کے لئے مفتریات کا دی جر گوش سے جمع

بال! ايك دوايت شعف منزك ما توان الفاظ عن مروى ب: "اقترب للناس من درجة النبوة اهل العلم والجهاد "ليكن يمرزا قاديانى كمفيدم عاليس كونكرقرب ے دائرہ نوت میں داخل ہوتا لیکن مجا جاتا بلک اتسان نبوت کی فئی متر فح ہوتی ہے۔ قرب اور بادر نوت ادراس كى تائيك لئے راقم فاكسارمديث اين ماس كويش كرتا ب: "عن ابن عباسٌ قال قال رسول الله عُبُهُ من جاء اجله وهو يطلب العلم لقي الله لم يكن بينه وبين النّبيين الادرجة النّبوة رواه الطبراني في الاوسط والتدارسي عنن الحسن مرسلا ولفظه من جله الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الاسلام فبينه وبين النّبيين درجة واحدة في الجنة "يعين حرت الن ماسل نة الخضرت منافق سه بدارشاد فق كياب كرجوعلم كرجتس كرتا موادفات يائي وس كاورنيول کے درمیان مرف درج انبوت کا فرق باقی رہے گا یعنی باتی خصائل میں اور نبیوں کے ہم رمک ہوگا لیکن نوت اسے حاصل شہوگ طرانی نے اوسط عس اس رواعت کو بیان کیا ہے اورواری نے حسن ے مرسل یوں نقل کیا ہے کہ جوعلم کا جویاں بوا اور محض اسلام کوز عدہ کرنے کی خاطر تعلیم ویل کو مامل کرے۔اس کے اور نبول کے درمیان مرف ایک درجہ کا فرق روجا سے گا۔ یعنی درجہ نبوت كالتحقاق كى طرح حاصل بين موسكا - كيونك نبوت كبي نبين اوردارى في عتب بن عبد الملى سے رواعت كياب كرحمورطي السلام فرمايا: "القتلى ثلاثة مومن جاهد بنفسه وماله في سبيل الله فأذا لقى العدوا قاتل حق يقتل قال النّبي تُناتِكُ فذاك الشهيد الممتحن في خيصة الله تحت عرشه لا يفضله النّبيون الا بدرجة النّبوة " این آنخفرت نے فرمایا کہ جمداء بین تم ہیں ایک ایساموس جس نے من دھن سے خداکی راہ بیل جہاد کیا۔ سید سر ہوکر راہ خدا میں مارا کیا ہے جمید خالص ہے جو زیر سایہ عرش خیر الجی بیل ہوگا۔ نبول کو اس پر درجہ نبوت کی فضیلت ہوگی۔ اسلام کے لئے عرق ریزی اور جا نفشانی مجی ودجہ نبوت پرنہ پہنچا کی چرکم عمل اور کوشش پر سہارا کیا جا سک ہے کہاس سے نبوت حاصل ہوجائے گی۔

حضرت عبدالله بن عرف آل صفرت سدوایت کیا ہے: "من قده القرآن فقد استدرج النبوة بین جنبیه غیرانه لایوحی الیه "ایش قاری قرآن کے بردو پہلو پ نیوت گشت لگاتی ہے مرا عددافل نیس اوراسے وی کی شرفیانی اورالهام معموم کی سرفرازی حاصل نیس بوتی ۔

حدرت يكي ني تهوفي عرش وراة كوحفظ كرايا تفااوردين كي محمداور فقامت بجين ش انبيس عطا كي في \_ جومنيرالن يحيطوليت عن قرآن از بركر الداور خدا تعالى دين كي جحد كاماده ا مرحت كري توه وحرت في كامثيل م حن كي نبت قرآن في ارشادكيا م ين واتيناه الحكم صبيا "رمول مُداعْ قربايًا: "من قرء القرآن قبل أن يحتلم فهو ممن أوتى الحكم صبيا رواه البيهتي عن ابن عباس واخرجه ابن ابي حاتم موقوفا عليه "نيني جوقر آن قل بلوغ يره ساده چوفي عرض يكي كاطرح عمديا كيا- (يين اين الي مام ) کون کرسکا ہے کمفل مافقاقر آن مما ملت کی علیدالسلام سے کی ہوگیا؟ برگر جیس - کوکلہ باب نبوت مسددود ب-مماثلت اورقرب اورچز باورنوت كالملبوم جداب مماثلت انجامكا درواز ومنتزح بيكن باب نوت مسدود بركموحديث من وارد ب كما جرصدوق اشن كو مجىانياء ـــمتاسبت مامل ـــ: 'اخـرج الترمذي والدارمي والدار قطني عن ابي سعيد وابن ماجة ابن عبر قالا قال رسول الله عَلَيْ التاجر الامين الصدوق مع النّبيين والصديقين والشهداه يوم القيامة "يعيّن تني دارى اوردار تطنى في الد سعیدے اور این ماجد فے حضرت این عمرے روایت کیا ہے کہ حضوط فی فی مایا کہ تاجرا ماندار عانبیاء اور صدیقوں اور شمیدوں کے ساتھ ہم رمگ ہونے سے ان کے ہمراہ ہوگا۔ حال قرآن کو بَى بْيون سِ يَكُرُكُى ماصل مي: "اخرج الديلمي في مسندة عن على قال قال رسولَ اللَّهُ تَلَيُّهُ حمله القرآن في ظل الله يوم لا ظل الاظله مع النَّبيين واصفيائه "يعنىديلى فصرت على كمعرفت كي الكاف الماليا على الكاسية من الفاف والاسابيرش خداهل بوگا اورنيول ادراصقيا مى رفاقت اسے لعيب بوكى \_ عشق اور مجبت رسول بمى انسان پروى رنگ چرهاديية بين جونبيول پر بهيكن نبوت ك انتهاكي منزل جوفيض وابي ب-ماصل نبيس موتى - صفرت السي عمروى ب: "ان رجلا قبال يسارستول الله متى الستاعة قال ويلك ما عددت لها قال ما اعدت لها الا انبي احب الله ورسوله قال انت مع من احيت قال انس فما رأيت المسلمين فرحوا بشيء بعدالاسلام فرحهم بها متفق عليه "أيك بنده فدا معرت كا خدمت مل حاضر ہوکر بھی ہوا کہ قیامت کب آنے والی ہے؟ آپ نے کہا کہ تونے قیامت کے لئے کیا سر ماریر تیار کیا ہے اس نے کہا صرف میں کد میرے دل میں خدا اور اس کے دسول کی محبت جاگزیں ب\_حضورنے كها كرتوايين محبوب كے ساتھ بروز قيامت ہوگا۔ مسلمانوں كويہ بشارت من كراتنى خوثی حاصل ہوئی کہ اس سے پہلے بھی نہ ہوئی تھی۔ حضرت ٹوبان رسول خدا کے عاشق صادق تھے اورا كرمهم طاقات حفرت نبوت من توقف واقع موجائة الصمدمكو برداشت ندكر سكت تق ایک روز کا ذکر ہے کہ وہ حضرت ملط کے حکان شریف پر زیارت سے مشرف ہونے کے لئے کے لیکن آپ اُس وہیش تھے۔ زیارت نہ ہو تک غم سے رمگ اڑکیا۔ دوبارہ جوآئے تو چہرے كعنوان بدلے موئے تھے اور دریا جرت میں ڈوبے موئے دکھائی دیتے تھے۔ آنجناب اللہ نے کیفیت کا استفسار کیا۔ توبال نے بتایا نہ میں پہار ہوں نہ کوئی درد دامن میر بے۔ صرف آب الله كى ايك لمحد مفارقت مجى ميرى طبيعت برداشت نبس كرسكى\_آب الله كان بر تشریف فرمانہ ہونے کی وجہ ہے میرا زیارت سے محروم جانا میرے دل کے قلق واضطراب کا موجب موااورميري بيحالت موكئ جوآب ديكورب بي اوراس خيال نے كرآب بروز قيامت عالی درجہ موں کے اور بندہ خاکسار جنت کے ادفی منزلوں میں مقیم موگا اور میری بمیشد کے لئے آ ہے ہفارنت ہوجائے گی جھے ہے ہس اورغمز دہ کر دیا ہے اور ٹس مجھتا ہوں کہ دنیا کی ذرہ بھر مفارقت نے جھ پرایداار کیا ہے۔ جس کا میں متحل نہیں ہوسکتا تو عاقبت میں کیوکر گررے گی۔ تب بير يت تا زل مولى: "من يبطع الله ورسوله فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النّبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا (نسے اہ: ۲۹) ''گینی جو خدااوراس کے رسول کی اطاعت کرے اوران کے احکام بجالا کے لووہ ا انبیاء اورصد یقول اور شہیدول اور صالحین سے ہمراہ ہوگا لعنی اتباع سیرت نوی سے انسان ان كمشابداور مركك موجاتا ب-اس لخ اسانبياء كى رفانت مرحت موكى-حفرت ربید جن کعب نے آنخفرت کووضو کے لئے پانی دیا۔ آپ نے عالم خوشی میں

فرمایا جوج اموما گوربید نے کہا: "اسالك مرافقتك فى الجنة "( جھے بروز قیامت آپ كى رفاقت ميں ركھا جائے يہ ميرى دل خواہش ہے۔) آپ نے اس سے دعدہ كرليا كه ميں خداسے مهارے لئے دعاكروں گاليكن تم پرلازم ہے: "اعدنى على نفسك بكثرة السجود" كه توافل زيادہ پڑھا كرو ( مكلؤة) معلوم ہوا كه كثرت نوافل ادر آ تخضرت الله كى اتباع بھى مناسبت انبياء كاموجب ہے كيكن كون كه سكتا ہے كہ اصحاب جان ثار نے نبوت كا دوكى كيا ہويا ايسا لفظ اى مھى زبان برلائے ہوں۔ ارخ امارے سامنے ہے حدے امارے دو برو۔

کتب روایت کا خاکر تخی تیس آخراس کی کیا وجہ ہے کہ وہ باوجود مما تلت انبیاء کے دوائے نبوت سے بر کناررہے اس کی بھی وجہ ہے کہ مما تلت سے نبوت نیس طتی دیگرا بھال بھی ایسے ہیں جو انبیاء کی روحانیت کا رنگ انسان پر پڑھا دیتے ہیں اور ہم رکی کا جلوہ فریقین میں نمایاں بوجا تاہے: ''عن عمرو بن مرة الجهن قال جاء رجل الی النبی شاہر فقال یہا رسول الله وصلیت الخمس یہا رسول الله شهدت ان لا المله الله وائك رسول الله وصلیت الخمس وادبیت زكاة مالی وصمت رمضان فقال النبی شاہر من مات علیٰ هذا كان مع المنبیدن والصدیقین والشهداء یوم القیمة ونصب اصبعیه مالم یعق والدیه رواہ احمد والطبرانی باسنادین احدهما صحیح ورواہ ابن حبان وابن ماشر ہور عرض پرداز ہوا کہ میں توجید ورسالت کا قائل جگائے نماز گرار ہوں۔ زکوۃ ادا کرتا عاضر ہور عرض پرداز ہوا کہ میں توجید ورسالت کا قائل جگائے نماز گرار ہوں۔ زکوۃ ادا کرتا عول سے رواہ دونوں الگیوں سے رحلت کرجائے دونوں الکیوں اور شہیدوں کے ہمراہ برد تیا میہ والدی کہ جہائے دونوں الگیوں کو الفا کر ہے تیہ اپنے دائدین کی کہ جب تک اپنے دائدین کی خالف تھی نہ کرے۔ احمد اور طرائی نے اس والی کی کہ جب تک اپنے دائدین کی ان میں نہ کرے۔ احمد اور طرائی نے اس روایت کو دوسندوں سے روایت کیا ہے۔ جن بیس سے ایک سندھے ہے اور این شریح میادرا بن خال نے اس فی ایک ہی ہی ہی ہی اس کو کھا اس کی کی ہی ہی اس کو کھا ہی ہی ہی ہی اور این شریح ہے اور این شریع ہی اس کو کھا ہے۔

پس مماثلت کا درواز ہ تو کھلا ہے کوئی انہیاء اور صلحاء اور شہداء اور صدیقوں سے بطرز فہ کور مماثلت پیدا کر لے چنانچے صحاب نے حضرت ایراہیم کی روحانیت کواخذ کیا اور اس میرت اور اخلاق نے ان پراپنا جلوہ ڈالاحتیٰ کہ وہ اس رنگ میں رنگے گئے اور جا درروحانیت ایرا ہیمی نے ہر طرح انہیں روپوش کرلیا ۔ تو خدانے اس اتصال روحانی کو مذاخر رکھتے ہوئے کہا: ''ان او لے سے الناس بابر اهیم للذین اتبعوہ و هذا النّبی والذہن امنوا ''بیٹی حضرت ایراہیم کے ساتحدم يدان ايراتيم اور ني كالك اورال ايمان كواتسال روماني حاصل ي

جب الل مكدف فريب مسلمانول يرجودوسم كا بهاوتو ويااورانيس طرح طرح ك معینتوں کا نشانہ بنایا اورموم کر مایس بر بدرتن کرم بالویس النائے کے گرسنداورتشنداس ابتلاء پر رامني يتقيه جول جول ابتلاء كي شدت بوهتي جاتي تحي وبيا بي ان كاايمان مضوط موتا تها\_سميدهمار كى والده ايوجهل كے پنچ ظم كا شكار موكى اورائ طرح طرح كى اذيتي وے كرايك قامل شرم طریق ے ل کردیا گیاادر یا سرجی کقار کھ کے جوروتم سے اپنی جان چھوڑ گیا۔ محرقوت ایمانی کی برحالت ب كمقيده راخدين ورا زوال واقع ديس موانهول في مبرول س جمله معائب وشدائدكو برواشت كيالوالمي حالت على ان كومريم بتول اورآسيه كامشل قرار وبإحميا اورودلول یاک بازیمیوں کی مثال سائی عی جنوں نے قوم کے باتھوں بہت اکالیف برواشت کیں اور کھا: 'وضرب الله مثلا للذين أمنوا مرَّة فرعون اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في البجنة ونجني من فرعون وعمله ونجني من القوم الظالمين ومريم أبنة عسران التي احصنت فرجها فنفخنا فيه من روحهنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين (تعريم:١٢٠١)"آسيجي المران عيجنت من يكي اى طرح خریب مسلمان بلافرق مرمو مارے مکے۔ جس طرح حفرت مربی کو طرح طرح کے الزامات سے مجم كر كے تكليف دى كى اس طرح غرباء اسلام يرزبان طعن ولون كولى كى اورجب قريابياى نغوس اسينه وطن مالوف كوالوداع كهدكرجده كى بندركاه سنصوار موكراني سينياهل ينجياور ان کی کوئی غرض نہتی سوائے اس کے کہ وحید کی حفاظت کریں اور اسے ایمان کو بھا تیں تو خدا نے ان کی مثل امحاب اوج سے میان کی جنوں نے صرت اوج یا ایمان الکراسے تین عذاب الی سے محفوظ رکھا اور بیر ہ او ح علیہ السلام می قریباً بیای نفوس موار ہوئے رکوب سفیداور تعداد کی نسبت باہم ملی متی اس لئے خدا فرمظاومین اہل اسلام کی ورد تاک واستان اوران کے اطمینان کے لئے واجد کلمات بیان کرنے کے بعدان کوامحاب سفینداور حضرت نوح کا قصد سنایا اور فرمایا: ''فانجيناه واصحاب السفينة وجعلنها اية للعالمين (عنكبوت:١٥)''او*راجرت* ص اليمن معرت ابراجيم كامتيل خبرايا اوركبا: ' فسأمين له لوط و قال أنى مهاجر الى دبى سيهدين (عنكبوت:٢٦) "اورجوچا برى كائموشائي ذات كويتائ اوريزيدادر الدواور فرعون اور ہان اور الی بن ظف اور فرود کے ساتھے میں احل جائے۔ حدیث میں ہے کہ جس روزايجُل مراتو حفرت نے قربایا:"مات فرعون هذه الامت اور تارك الصلوة "ك

حق من بيها: "من لم يحافظ عليها لم تكن له نورا ولا برهلنا ولا فجاة يوم القيامة وكسان يهما ولا فجاة يوم القيامة وكسان يدوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وابي بن خلف "تخ الاسلام حافظ ائن التم رحم الله نه كاب السلام حافظ ائن التم رحم الله في كاب السلام حافظ ائن التم رحم الله في كاب السلام عادل كراكور كرك و وفرعون كانمونه بهاورا كرمال ودولت في المدوداري في الدودة كما ذكا كوجاب و معينا قوق ارون كرم ركب بوكيا اوراكروز ارت ياعمده وارى في المدوداك عادل بنان بوااوراكر تهارت كي معروفيت في المدودات عافل كرديا اوراس وجر مدودات عافل كرديا اوراس وجد معرفي المرابعة المنافق المدين كيار

مرکون که سکتا ہے کہ یہ تشیبهات حقیقت پر محمول ہیں۔ ہر گزنیس بلکہ یہ بہازی مناسبات کا ذکر ہے اور مصر بدکے ساتھ ہر دمف میں شراکت مقصود نہیں۔الی مناسبوں کو خوط رکھ کرنیوت کا خیال دل میں بھانا ایک زئر بقی خیال ہے۔

اگر حفظ مراتب نكنني زنديقي

بكه بعض روايات على ابت ب كبعض العول كاتميازات اورخسائص و كموكر في رفک کما کی مے کہ بیا تیازات کو بہت چوٹے درج کے بی لیکن کیا اچھا موتا کہ اگر ماری امتیازات علیا و نصائص فاصلہ کے ساتھ میمی جع کئے جاتے۔ اور جو کمالات ان گنت تعداد ش بميں مامل إي ادر مفضول كيمش كالات جزئيے بدر جهاز ياده اور افضل إي ان كرماتھ جمیں کمالات جزئے مفضولین بھی حاصل ہوجاتے کونکدنیک گردہ کی طبیعت مجمی کمالات سے پر فيس موتى اوران كانس ناطركا شوق كن مدرمتين من موا ."عن عدر قال قال رسول الله تَهُمُّ أن من عباد الله لانما سماماهم بمانبياه ولا شهداه يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة بمالهم من الله قالوا يا رسول الله تخبرنا من هم قال هم قوم تحابوا بروح الله على خيرا رحام بينهم ولا انوال يتعاطونها فوالله ان وجوههم لشوروانهم لعلئ نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس وقره هذه الاية الا أن أولياه الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون رواه ابسو داؤد والبخوى في شـرح السـنة عن ابي مالك بلفظ المصابيح مع ذوالند البيه عي خ شعب الايعان "معرت عرَّ فرمول خدامًا الله عن كاب كريكم بندگان خداا يسي مجى بن جوندة ئى بن اورند شهيد \_ كران كا قرب ومنولت د كيوكر نى اور شهيد شوق فابركري مح كدكاش يمزات جوافين ماصل بيديمى ماصل بوتى محابد فدريافت كيا

وہ کون لوگ ہیں آپ نے ارشاد کیا کہ دہ الی قوم ہے جو برحمت الی بغیر تعلقات قرابت اور بغیر لین دین آپ نے ارشاد کیا کہ دہ الی قوم ہے جو برحمت الی بغیر تعلقات قرابت اور بغیر لین دین نقد اموال کے آپ میں للہ عبت رکھتے ہیں۔ بخداان کے چیر نے ورسے لبریز ہوں گے اور دورون سڑک پر دنیا میں ہیں یا آئی سوار یال بھی سراسر نور بوں گی جب لوگ تحرات ہوئے دہ بخوف ہوں کے اور شہادت کے لئے یہ آ سے سائی کہ اولیاء اللہ پر بروز قیامت نہ ہم وہرس ہوگا اور نہ خم خوردہ ہوں گے۔ ابوداؤ داور بغوی اور سائی کہ اولیاء اللہ پر بروز قیامت نہ ہم وہرس ہوگا اور نہ خم خوردہ ہوں گے۔ ابوداؤ داور بغوی اور سیائی نے اسے روایت کیا ہے مگر رسول خدا نے باوجود کمالات جر سیماصل ہونے کی آئیس نی نہیں کہا بلکہ صاف فوگ دیا: "ماھم بانبیاء ولا شھیداء"

ادرترفری اور ابن حبان اور احمد نے حضرت معافر بن جبل سے روایت کیا کہ میں نے حضور علیہ السلام سے سنا ''المعتبد اب ون فی جلالی الهم منابر من نور یغبطهم النبیدون والشهداء '' کرآئی می مجت رکھنے والے جو میرے وال می شریک ہیں۔ان کے لئے بروز قیامت نوری کرسیاں بچھائی جائیں گی ان کی بیمتاز حالت و کھ کرانی اور شہداء بھی رشک کھائیں گے۔

'واخرج احمد والطبرانى عن ابى مالك الاشعرى قال قال رسول الله عَنَيْ الله عَنيْ الله عَنيْ الله عَنيْ الله عباد اليسوا بانبياء ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء على منازلهم وقربهم من الله قيل من هم يارسول الله قال نام من بلدان شتى لم تصل بينهم ارحام مثقاربة تحابوا وتصافو ايضع الله لهم يوم القيامة منا من نور قدام الرحمن فيجلسهم عليها يفزع الناس ولا يغزعون ''اجماورطرائي نوا لا ماك اشعرى عدوايت كيا بي كرصرت نفرايا فداك ايد بند يهي بين جوز ويغير بين درجدي بين بحد ترقيم بين بحد ترقيم بين بحد ترقيم بين بحد ترقيم بين بحد الله بين من الله ولا يغز بين بي الله ولا يغز الله على المنازلي الله ولا يغز المال كو المنازلي الله ولا يغز الله ولا يفوز الله ولا يغز الله ولا يفوز الله ولا يفوز الله ولا يفوز الله ولا يوا لا يوا لا يفوز الله ولا يفوز الله ولا يفوز الله ولا يفوز الله ولا يوا لا يفوز الله ولا يفوز

''واخرج الطبراني بسند جيد عن عمروبن عتبة سمعت رسول الله عَني الله عَني الرحمان وكلتا يديه يمين رجال ليسوا بانبياء ولا شهداء يغشى بياض وجوهم نظر الناظرين يغبطهم النبيون والشهداء

بعقعدهم وقربهم من الله قيل يا رسول الله المنائظة من هم قال هم جماع من نذاع القبائلة من هم قال هم جماع من نذاع القبائل يجتمعون على ذكر الله فينتقون اطائب الكلام كما ينتق اكل التمر طائب "طبائل يجتمعون على ذكر الله فينتقون اطائب الكلام كما ينتق اكل التمر دائس يهلو (اوررحان في باعزت نفوس بول عجود في اليه باعزت نفوس بول عجود في اليه باعزت نفوس بول عجود في اليه اورمزلت و يكم النهاء اورمزلت و يكران يرم في المرائل كما تي محمد المرائل المحالة الله على المرائل المحمد الله المحمد الله المحمد المحمد المحمد الله المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد الله المحمد المحمد الله المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد الله المحمد المحمد

اب اس میں کوئی شربیس رہتا کہ جب بڑے بڑے عالی پاریفوں (جن کی ذات میں کمالات جزئید پائے جاتے ہیں جوفاضلین کی ذات میں جیس

جسله نَيْسَقَ بانبيله ولا شهداه نان كاذات غيوت كانى كردى اوم ف الخادم المادين المساقة المناسكة المناسكة المساقة المناسكة المناسك

و المغضول عند المغضول عند المغضول الفاضل بصفات وكمالات يمحوا في حينه المغضول عند و الفاضل مع اتصاف الفاضل بصفات وكمالات يمحوا في جنبه اضعاف مافي المغضول فيتمنى الفاضل ما في المغضول ايضاً ليضمه الى ماله المدة حرصه على الاتصاف بالكمالات اوان المراد بالغبطة الاستحصان والشناء عليهم لا معناه الحقيقي وهو تمنى ما للغيرا وان الكلاتم على الفرض والتقدير اي لو كان للفريقين غبطة على احد فكان على هلولاء وان هذا في المحضر قبل ان يدخلوا الجنة وقد وقع في صفة هلولاء انهم لا يخافون ولا يحزنون واما غيرهم فالنبيون مهتمون بامهم والامم مشتغلون فانفسهم

العنی مدید کی توجید میں جوبال میں کوئی ایس مضمون روایت کی بیجد کیاں مفتود ہوتی ہے جو فاضل میں مفتود ہوتی ہے اور وہ یہ ہے کہ گا ہے مفقول میں کوئی ایس مفت موجود ہوتی ہے جو فاضل میں مفقود ہوتی ہے اور روزی کے قاضل میں مفقود ہوتی ہے اور پیش کہ قاضل میا سیاست مفقول کے چدور چھوا مان کی جو اسے مفقول کے چدور چھوا مان کی جو اسے میں کین مفقول کی ادنی صفت کا بھی قاضل خواہش مند ہوگا۔ کاش دیگر کمالات عالیہ کے ساتھ میری ذات میں می مفت ادنی بھی جمع ہوجائے کہ فکہ ان کے شوق کا دائر ہ محدود ہمیں اور ان کی طبیعت کمالات سے پڑئیں ہوتی ۔ ان کے نفول کا ملی ہوتے ہیں ان کی نفال کے بدو مان کی نظر ہے ہوئے ہیں ان کی نفال میں ہوتے ہیں ان کی نفال اور جس مقام پر کھڑ ہے ہوئے ہیں ان کی نگاہ بدو مان کی خطراست ان کی نظر استحسان دو مری خصوصیت کی طرف پوھی ہے۔ ان کے نفول ناطقہ ایسے اعلی واقع ہوتے ہیں کہ جن کا نقاصات میں ہوتا اور بیاس تیں بھتی یا خیلے سے مراد یہ ہے کہ ان کی قرب و مزالت کی نظر استحسان دو مری خصوصیت کی طرف پوھی ہے۔ ان کے نفول خاص کہ وہ ان کی نظر استحسان کی خواہش کریں ہوتے ہیں کہ جن کا دیکھیں کے اور ان کی نظر استحسان کی خواہش کریں ہوتے ہیں کہ جن کا دیکھیں کے اور ان کی نظر استحسان کی خواہش کریں ہوتے ہیں ہوتے ہیں کہ جن کا دیکس کے اور ان کی نظر استحسان ہوتے ایس ہیں ہوتے ہیں ہوتے ہیں کہ جن کا دیکھیں کے اور ان کی نظر استحسان ہوتے ایس کی خواہش کریں ہوتے اور ان کی صفت ہیں تو ہوتے ہیں ہوتے ہیں ہوتے اور ان کی صفت ہیں تو ہوتے ہیں ہوتے ایس کی ہوتے ہوتے کہ ان کی دور ہوتے کہ کہ میار ان کی صفت ہیں بیا گیا ہوتے کہ دور کی خواہ وان کی مارو ان کی ایس کے اس کی ہوتے ہوتے کہ اس کی دور کے ماسوان نی ای پی

ا بن احوں كا كريس مول كاور دور كوك استا الى مال يس والا مول ك

طامير طابر تفيطهم البنيون كل ما يتحلى به احد من علم وعمل فله عند الله منزلة منابر يغبطهم البنيون كل ما يتحلى به احد من علم وعمل فله عند الله منزلة لا يشاركه فيها غيره وان كان له من نوع أخرما هو ارفع قد را فيغبطه بان يكون له مثله مضموما الى ملله فالانبياء قد استفرقوا فيما هوا على منه من دعوة الخلق وارشادهم واشتغلوا به عن العكوف على مثل هذه الجزئيات والقيام بحقوقها فاذا راوهم في منازلهم يوم القيمة ودوا لو كانوا ضامين خصالهم الى خصالهم ويمكن حمل الغبطة على الاستحسان المرضى كما في حديث احسنتم يغبطهم أن صلوا لوقتها ويقبط تفسير لا حسنتم وقيل أنه على التقدير أي لو كان للفريقين غبطة لكانت على هدولاء"

(محمع المحار ولددم ص)

لینی ہرایک آدی جس عمل وظم ہے آراستہ بیراستہ ہاس کے لئے خدا کنزدیک

ایک اسی مخصوص منوات مقدر ہے جس عمل دوسرے کومشادکت بیس اگر چہ باغتبار دوسرے الواح

فضائل کے اس کی ذات عی اعلیٰ اور ارفع خصائص پائے جاتے ہوں۔ لیڈا فاضل مفضول کے

اوصاف وخصائص کا خواہشند ہوتا ہے کہ عمر کی ذاتی کمالات عی ادر خصائص عی جمفضول کو

حاصل ہیں جع ہوجا کیں۔ دیکھا جاتا ہے کہ انبیاء اعلیٰ فرائض اور خصائص عی متاز ہیں خلق کو

دعوت دیتے ہیں ان کے رہنمائی کرتے ہیں ان اعلیٰ فرائض کا بجالا تا ادنی ہر کیات کی طرف توجہ

کرنے سے انہیں مانع ہوتا ہے۔ جب ادنی ہر کیات کے مالکوں کو اپنے متازل میں دیکھیں گے تو

مناکریں کے کہ کاش یہ منا قب بھی ہمارے کمالات عالیہ کے ساتھ مضموم ہوتے اور ان کے

خصائل ہمارے خصائل پندیدہ کے ساتھ جع ہوتے۔ (باتی عبارت کا مطلب کھا جاچکا ہے)

خسائل ہمارے خصائل ہے دیسائی چندیدہ کے ساتھ حقوم ہوتے اور ان کے

دست شمیمہ

مرزائیدهامت التمرار نوت پرآیت افراف کوبلور شوت پیش کرتی میندیا ادم اما یا تندیک مرزائیدهامت التم ادم اما یا تندیکم دسل منکم یقصون علیکم ایاتی فعن اتفی واصلح فلا خوف علیهم ولاهم یدزنون "یعی زارتر آن می تجاری شن سے تجاری کی اور ان کرموده کے مطابق میری آیتی تحمیل پرده کرما کی گئر موده کے مطابق این حال کی اصلاح کریں گے۔ اور ان کرورہ کے مطابق این حال کی اصلاح کریں گے۔ اور ان کرورہ کے مطابق این حال کی اصلاح کریں گے۔ اور ان میں کی خف مولا اور شدہ می کھا کیں گے۔

در حقیقت بیآیت سلسله نبوت کے جاری رکھنے کی حافی نیس بلکہ گرشتہ حال کی حکامت کے دھرت آدم کی بہت میں جو بنی آدم سے بوقت نزول ابو بشران کو خطاب کر کے بیفر مایا گیا کہ اب سلسله نبوت جاری ہوگا اور متوانز رسول میری آیات سانے والے مبعوث ہوں کے جوان کی سنے گا وہ خوف فیم سے تحفوظ رہے گا۔ اس وعدہ کے مطابق حضرت آدم سے سلسله رسالت شروع ہوااوراس وقت تک چاری رہاجب کہ آیت: "ماکان محمد آ ابدا احد من رجالکم ولکن رسول الله و خاتم النبیین (احزاب: ٤٠) "نازل ہوئے اور سلسله نبوت ورسالت مسدود کرویا گیا۔ بیمراز نبیں کہ بعدز ول قرآن بیسلسله جاری ہوگا جے جاعت مرزائیے نے مجھا ہے۔

ربایروال کرجواروا آاصلاب ابوالبشریش سے وہ خطاب خداوندی کو کس طرح نجھ سے سے سے مع اس معتقل بیاظهار کرتا کائی ہے کہ الک کے خطاب کو ہر چر بجھتے ہیں عرض امانت کا واقعہ جس کی تصویر آین یہ: ''انسا عرض نیا الامسانة علیٰ السموت والارض والجبال فیابین ان یہ حمل نہا واشفقن منها وحملها الانسان انه کان ظلوما جهولا (احزاب: ۲۷) ''میں کی کی ہے اس معاکی پوری تشری کرتا ہے اور آین حشر' کہ و انزلنا هذا القران علی جبل لرایته خاشعاً متصدعاً من خیشة الله (حشر: ۲۱) ''وبالکل القران علی جبل لرایته خاشعاً متصدعاً من خیشة الله (حشر: ۲۱) ''وبالکل جاب کوم نظی کرد ہی ہے۔ اور افسانداؤ وعلی السلام شرا یہ: ''یا جبللی اوبی معه والطیر (سبا: ۱۰) ''اور واقع طوقان او رحمی آین نیا رض ابلامی مانک ویاسماہ اقلعی (مود: ۱۶) ''اس محمد برکائی دوئی والی ہیں۔

اور صفرت ابراہم کا اجرئ اس کی وضاحت کرتا ہے کہ جب آپ تیر کعب کر مہ سے فارغ ہو عاتو آپ کو بی کا اجرئ اس کی وضاحت کرتا ہے کہ جب آپ تیر کعب کر مہ کا ارغ ہو عاتم ابراہیم پر بیل ابی قیس کھڑی ہو کرماوی کردو کہ لوگوج کے افراغ ہو کے ابراہیم علیہ السام نے کہا میری آواز کوتا ہے کہ کو کرمکن ہے کہ ونیا کے باشد سے اسے سیس تب فدانے الہام کیا: ملیك الاذان و علینا البلاغ "پس آپ نے میم کا اس اسے کی اور مقام پر کھڑے ہوکر دائیں بائی اور شرقا فربا چاروں طرف متوجہ ہوکر بینداستائی الان ربعم قد بنی لکم بیتا و کتب علیکم المدے الی البیت فاجیبوا ربکم آباؤامداد کی پہتوں اور ارحام اتبات سے تی کرنے والوں نے تولیت کا جواب دیا: "کبیك السله سے ابیک "معزت ایرا ہم کی بیشوں نے سب سے اول جواب دیا اور یکی البیک "معزت ایرا ہم کی عمام امبلاب آباء میں تی گئی۔ خدا کی آواز نی آدم اصلاب آدم میں بطریق اولی من سکتے ہیں۔

۲....۲

مرزائيد جماعت كاقول م كرنوت اور مكالم الهيفدا كى طرف سامتول كے لئے
ایک تعت جليلہ م جوام كرشت مل متواز طور پر جارى رق اور نى امرائيل بكرت اس فيض سے
مستنين ہوئ چر آن مقدى مل كھا ہے: "واذقال موسى لمقومه ياقوم انكرو
نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبيآه وجعلكم ملوكاً واتلكم ما لم يوت احد من
المعالمين "حضرت موكى في الى قوم م كها كرجوم پرفدا كا حالات بين يادكروكداس في
تمارى جماعت ميں انبيا م موث كاور شابان با اقتدار پيدا كادر تميين وه انعامات عطاك جوج جهان كر جمارة الله على كروكيوں ديے۔

گویا نبوت اور ملک ایک قائل در قدر تحتیل بین ابذااس امت کا سلد نبوت سے جو عالی شان تعت ہے حروم کیا جاتا اور خدا کا اپنے فیض کو امت محمد یہ ہے مسلوب کر لینا اور ان کی جماعت میں آنخضرت ملک کے بعد کوئی نبی مبعوث نہ کرتا بہتر بین امت کی کسر شان ہے سواس سوال کا جواب تھوڑ سے سنتھ کے بعد کوئی نبی مبعوث نہ کرتا بہتر بین امت کی کسر شان ہے سواس کی ذات کے لئے ایک تعت کرئی ہے۔ چنا نچہ معرض اختان میں خدائے عزشانہ نے بیان کیا ہے:"ما کسان مصحد البا احد من رجالکم ولکن رسول الله و خاتم النبیین (احذاب: ۱۰) "آخر آمد بود فخر الاولین۔

اگر حضوص کے بعد بوت کا سلسلہ جاری ہوتواں میں دھرت کے کہرشان ہے اور اختام نبوت کی جو بعث آپ کو عطا ہوئی ہے وہ مسلوب ہوجاتی ہے اور قرآن کو الفاظ ہے دو مرا جواب اور بھی برآ مدہوتا ہے کہ خدائے حضر معطا ہوئی ہے وہ مسلوب ہوجاتی بھت قرار دیا ہے۔ اس بحت کے اور دو اور اور ای بی تا ابدہارے در میان موجود ہیں۔ کویا وہ رسول بی تا ابدہارے در میان موجود ہے۔ چنا نچرقرآن نے امت کو خطاب کر کے فرمایا: "کیف تک فرون باللہ وانت موجود ہے۔ چنا نچرقرآن نے امت کو خطاب کر کے فرمایا: "کیف تک فرون باللہ وانت متعلیٰ علیکم آبیات اللہ و فیلکم رسولہ (آل عمدان: ۱۰۱) "بیخی تم خدا کے کی طرح مکر موجود ہے تعنی اس کے قالم اللہ میں دروز خداکی آبیتی برجمی جاتی ہیں اور تمہارے در میان اسکا رسول موجود ہے بعنی اس کے قالم اللہ میں حداث کی معلی السلام نے کہا تھا: "وانسا

السطلب من الاب فيعطيكم فارقليطا أخر ليثبت معكم إلى الابد (باب١٠٠١) وترجر مربيم طبوعائدن اوركي وجرب كدرول بم شن الدموجود بعد خدات ارشاد قرايا "ان تنسازعت في شيء فردوه إلى الله والرسول ان كنتم تومنون بالله واليوم الاخر (النساده م) "يحق قرآن وبنت يرجوني كة التيم ش اليه منازعات كافيملكرو كوارول فدا كاوجودا بري تحت بحتاتيامت باتى ربيكي الاخت كالمركم وجودكي ش ملوب المحمد كي تادوام كن دومري تحت كالمركم وجودكي ش ملوب المحمد كي جاتى بعد الله كفرا واحلوا قومهم دار البوار اى عند نعمة الله عليهم في محمد شائدة وسلم حين انبعثه الله منهم كفرا كفروا به غير نعمة الله عليهم في محمد شائدة وسلم حين انبعثه الله منهم كفرا كفروا به الله منهم كفرا كفروا به الله منهم كفرا كفروا به الله منهم كفرا كافروا به الله منهم كفرا كافروا به الله منهم كفرا كفروا به الله منهم كفرا كفرا المدين المدين المرب حمل بالمدين المدين المدين

 ودمراج اغ روش كياجا تا ب-اوردومر - تيمراو هكذا هلم جرّ آ اور بوت تومسدوده وكل الكن ولايت كاسلسله اس كثرت سے جارى ہوا كه امت على اولياء كا ايك دريا رواں ہوكيا اور معجزات تومقطوع ہو كئے كين ان كاعس يعنى كرامات طبقه مقربين على بطور ميراث باقى ربي اور آپ كاعلم مزل تا دوام زنده ب چنانچارشاد نبوى ب:"ما من الانبياء من نبسى الاقد اعسط من الانبياء من نبسى الاقد اعسط من الايت ما مثله امن عليه البشروانما كان الذى اوتيت وحيا اوحى الله الله اللي فار جوان اكون اكثرهم تابعا يوم القيامة "يعنى برنى كوات مجزات عطاء بوت من برنظر كرتے ہوئے فتى الله الني مرام جره يعنى قرآن برزمانه على موجود مرام جره يعنى قرآن برزمانه على موجود ربي كا در مان على مرام جره التي عرام جره يعنى قرآن برزمانه على موجود ربي كا در مان على مرام جره يعنى قرآن برزمانه على موجود تيا مت تفيد ہو كيس كے داس لئے مير براتا عرود قيا مت تعداد على بير عرام عربي عرف كا كمال ب -

ال کلام سے بین تیجہ برآ مرہ ہوتا ہے کہ نبوت او مرتفع ہوگئی لیکن آ فار نبوت اور فحاض رسالت

عامال امت میں باقی ہیں تو کون کہتا ہے کہ رسول الشفائی ہمارے درمیان موجو دخیس سابقہ نبیوں کا

فیض جب کم ور ہوجا تا تھا اور اس کے آفار کو ہوجائے شف تو دومرے نبی کی ضرورت پڑتی تھی۔ گر

حضرت کا فیض کچھا بیا کامل ہے کہ تا ابد زندہ ہے۔ اس لئے فیض جدید کی حاجت نہیں کیونکہ آفار فیض

امت میں تادوام جاری ہیں۔ خاکسار اس مسلمہ کومثال سے روثن کردیتا ہے۔ کستوری ایک صندو فی

میں محفوظ اور بند ہے۔ لیکن اس کی خوشبو کے خوشکوار اثر ہے طاق اللہ برابر مستفید ہے۔ گویا کستوری

با وجود بند ہونے کے خاتی خدا کو اثر سے مستفید کردی ہے۔ گلاب کے پھول با وجود ملفوف ہونے کے

با وجود بند ہونے کے خاتی خدا کو اثر سے مستفید کردی ہے۔ گلاب کے پھول با وجود ملفوف ہونے کے

وہ کوگ خت شاطی کرتے ہیں جو کس تی وہ اور اس کے اثر شیں فرق نہیں کرتے جراغ کی لاے اور چیز ہے اور اس کا شعاع اور چیز ہے۔ کستوری اور خوشبودار چیز ہیں اور ہیں اور ان کی خوشبودار ، ای طرح نبوت

اور اس کا شعاع اور چیز ہے۔ کستوری اور خوشبودار چیز ہیں اور ہیں اور ان کی خوشبودار ، ای طرح نبوت

ودوا کی تھت ہے نہ یہ فیض قطع ہونے والا ہے نہ بیا شعلمس ہوگا۔ گویارسول ہمارے درمیان تا ابد

زعد ہے۔ اس لئے بعد کمال تھت کی دومرے حصر کا انتظار نہیں۔

میں میں مواد کویارسول ہمارے درمیان تا ابد

جماستولال آيت: "هـ و الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم

أياته ويزكيهم ويعلمهم الكتب والحكمة وأن كأنوا من قبل لفي ضلال مبين وأخرين منهم لما يحلقوا بهم وهو العزيز الحكيم (جمعه:٣٠٢) "عمرزا قادياني كى نبوت بركيا حميا ب- بالكل بحل اورخلاف تغيير رسول خدا الله الارتخاف اورخلاف تغيير سلف اور محاورات وقواعد عرب ہے کوئی وجنہیں کہ ایک مسلم تالح اقوال پیٹبرعلیہ السلام، مرزا قادیانی کے طرزاستدلال كى دادد عاورات قبول كرسك \_ كيونكر صديث من بي: "من فسر القرآن برأيه فليتبو مقعده من الناروفي رواية من فسر القرآن برايه فقد اخطا وان اصاب "جناب رسول كريم الله في في قرين كلفظ عدائل فارس يعن قوم سلمان فارى كو مرادر كهاب مديث من حفرات ابو برية معمروي ب: "قال كنما جلوسا عندا النبي شَهُ لله من عليه سورة الجمعة فلما قر واخرين منهم لما يحلقوا بهم قال رجل من هئولاء بارسول الله فلم يراجعه النّبي سَلَمُ الله متى ساله مرتين او ثلاثًا قال وفينا سلمان الفارسي قال فوضع النّبي مَنْ الله على سلمان ثم قال لو كان الايمان عند الثريا لناله رجال من هنولاء اخرجه البذاري ومسلم والترمذي والبغوى "يعنى بمرسول ضداك دردولت بربيث سي كسوره جعمازل مولى جبآب ني آية "و آخرين منهم لما يلحقوابهم"كوير عالوائل مجل من سيكى نے استفسار پیش کیا کہ اس سے کون لوگ مراد ہیں۔ ایخضرت نے باد جوداعادہ سوال کے دویا تمن بارسائل کوکوئی جواب نددیا یحفل میں سلمان فاری بھی موجود تھے۔آپ نے سلمان پر دست مبارک رکھتے ہوئے کہا کہ افرین مہم سے اس کی قوم مراد ہے۔ اگر ایمان ریا کے ماتھ معلق ہوتو اس كي قوم كرة دى وال عيجى حاصل ركين: "وفي رواية اخدى للبغوى لوكان الدين عند الثريا لذهب اليه رجل أو قال رجال من أبناء فارس حتى يتنا ولوہ " بغوی کی دوسری روایت میں ہوں واردے کدا گردین ٹریا کے یاس مولو الل فارس کے بركزيده نفوس وبال سيجى اسے ليتے اس بنام يرحفرت محابدنے كمام : "هم العجم وهو قول ابن عمر سعيد ابن جبير "وقم يني آخرين عيم كاقوم مراد إين مر اورسعیدین جبیراورایک قوم کا مجی مسلک ہے۔

قول دؤم

حضرت مقال كما خرين برادنا بعين كى جماعت ب: "قسال لمما يلحقوا بهم فى الفضل والسابقة لان المتابعين لا يدركون فضيلة الصحابة " يعن تابعين نسيلت على محابب برايم بي يوكديكى طرح ممكن نيس كد جماعت تابعين محابب بيش دى من طرح عمل جاكير.

قول سوم

ابن زیر کا قول ہے کہ مراد آخرین سے تمام مسلم قوم ہے جوتا قیامت پدا ہوگ اور آخضرت الله كوائره فرب على وافل بوتى ركى: "قال ابن زيد جميع من دخل في الاسلام بعد النّبي سُنِيِّهُ الى يوم القيامة وهي روايه ابن نجيح عن محاهد "يعنى الخضرت كى تعليم اور نبوت مرف آپ كالل زماندتك محدود نبيس بلكه ما بعدك زماند کے لئے بھی آپ کی نبوت عام ہے کیونکہ آپ کے بعد کسی فرد بشر کو نبوت جدیدہ نہیں طے گ۔ یہ آیت حضرت کا خاتم النبیین ہونا فابت کرتی ہے تو پھر مرزا قادیانی کے حق میں ای سے استدلال كيوكر مح موسكا ہے؟ بياتوان كے مدعاك بالكل برعس ہے۔ ميرا خيال ہے كدائن زيد نے جوتفیر بیان کی ہے وہ عام تام ہے اور رسول خدا اللہ کی تفییر کے معارض نہیں جوخاص ہے كيونكه عام وخاص بيس الي فتم كا تغارض نبيس مواكرتاب يلكه خاص بيس بحصيص على بعض افراد العام مولى ب لين آخضرت الله في افراد عامدين سافضل فردكوبيان كياب جوتوم فارس بهاور اصول كى كتابول على بيقاعده بيان كيا كميائ : "التنصيص على بعض افواد العام لا يسوجب التخصيص "يعنى عام كفرواحمل كوبيان كرناموجب تخصيص فيس موتات يدة مصارف زکوۃ میں فی سیل الله کی تغیر حضرت نے بیان کی ہے۔ (منقطع الفزاۃ) اور (ج) اور (طلب علم) لیکن کوئی ویرنیس که عام کے بعض افراد کو بیان کرنے سے لفظ صرف انہیں مفاجیم سے وابسة موجائے۔البت بيكما جاسكا بكد حفرت نے افراد كالمدكو بيان كيا بـ فظر واور بيت الغرباءاوراجراء نبراورمساجد نقدسباس كمفيوم بس داخل ب-آ مخضرت فاعدوالهم ما استطعتم من قوة كي تغيير من ارشادفرايا "الا أن القوة الرمى الا أن القوة الرمى ليكن يتفير بالاخص بـــــ الله برطرح كاسامان جك حل توب وتفك دنيزه وشمشير ومثين كن

وغیرہ ان میں داخل ہے اس لئے مغسرین نے اس کی تفری کرتے ہوئے فرمایا ہے: 'کسل مسا
یہ تقوی به فی الحدب' آنخضرت نے موجودہ زبانہ کے سامان مروج ہے فردا کمل کو بیان کیا
ہے اہل بیت کا لفظ آنخضرت کے ازواج مطہرات اور جملہ شعلقین کوشائل ہے۔ مرحضور کا نفوی شہر کوسٹار البیم قر اردے کرفر بانا ' اللهم هقو لا اهل بیتی ' 'بعض افراد کا لمد پر تصیص ہے جس سے خصیص مفہوم نہیں ہوتی ۔ کوثر کا لفظ نقہ عام ہے جس کے معنے اہل نقد نے تیر کیثر بیان جس سے تصیص مفہوم نہیں ہوتی ۔ کوثر کا لفظ نقہ عام ہے جس کے معنے اہل نقد نے تیر کیثر بیان جس سے مقام کوثر ۔ کتاب دغیرہ سب خصائص اس میں داخل ہیں اورائن عباس نے بی تفیر بیان کی ہے ۔ لیکن معنرت نے اس کا مفہوم خصائص اس میں داخل ہیں اورائن عباس نے جم مراد نیس ہے حصر مراد نیس ۔

ای طرح افرین نهم سے تمام امت مراد ہے جوتا قیامت آنے والی ہے اور رسول خدا ان سارے اقوام عالم کی طرح نبی ہیں۔ حضرت نے جوقوم سلمان کاعلی الحضوص ذکر کیا ہے۔ وہ اکمل واعظم فرد کے تذکرہ برشتمل ہے۔

قد نبی شم الذین یلونهم شم الذین یلونهم شم یظهر الکذب "دوتم مرزا قادیانی کی تغییر کے مطابق دونفوں کا عہدہ نبوت پر متاز ہونا ثابت ہوتا ہے لینی خدائے عرب میں ایک رسول (حضرت محمطانی ) و بھیجا اور متا ٹرین میں دوسرارسول بھیج گا۔ (مرزا غلام احمد) تو بعث لفظ ماضی ہوگا جس کا دقوع زمانہ گرشتہ میں ہو چکا اور جب اس کا تعلق ہوئے ویک اور جب اس کا تعلق آ ٹرین سے ہوا تو معند مضارع کے دے گا جو اس کے مجازی معند ہیں اور قاعدہ ہے المحقیقت والمحاز لا یہ جتمعان ثانیا مجازی معند مراد لینے کے لئے تریندی ضرورت ہے۔

علاء بيان في الما بد المجاز من قرينة "تريدوا على يافار في كاموجود موناتو وركنارآيية خاتم النبيين اوراحاديث فتم نبوت مجازى معن كظاف بير سوكم لفظ رسولا آیت ش ایک بار فدکور مواہ جواس امر پردالات کرتاہے کہ ایک ہے رسول سابقین اور آخرین كے لئے بيجا كيا ہادراكردورسولوںكامبحوث مونا مراداللى مونا تولفظ رسولاكو بقيد عكيرد برايا جاتا ا*دريول كِهاجاتًا: "هـ*و الذي بعث في الأميين رسولا منهم ورسولا في الأخرين "" اوربقاعدهالنكرة اذا اعيدت كاننت غير الاولى دورسولوس كى بعثت مرادبو عقى ادرجب لفظ رسول ایک بار بیان ہوا ہے تو کوئی وجر بین کردورسول مراد لئے جائیں۔ایک سابقین میں ادر دوسرا آخرین میں الیداتھیر مرزا قادیانی بالکل ای نبوت کی طرح غلط ہے اور تو اعدعرب کے خلاف ہے اور تغیر خلاف ملف وقواعد عرب لائق تعلیت نہیں۔ ایک حوالہ مجھے یاو آیا کہ سورہ الزابش ع: "واورثناكم ارضهم وديارهم وارضا لم تطنوها وكان الله على كل شيء قديرا (احزاب:٢٧)"اور (مردا قاوياني كي تقرير كمطابق) يه يعيد هو الذى بعث في الاميين كي نظير بيكن يادر بكرجب ادرث كأتعلق الى يخر سه بوجو ز ماندها ضرہ میں حاصل ہو بھے تھے تو اس نے مامنی کے معنے دیے اور جب ووسر مے متعلق سے اس كاعلاقه مواجوآ كده زمانديس حاصل موف والاب- (ارضا لم تطلوها) واس بعد مضارع قرارديا حميا جويدومعنى باختلاف زبانه بردومتعلقات حاصل موسئ اوروه دونول متعلقات بعداورث كےجدا جدا فيركور بيل كيكن بعث كے بعدصرف ايك متعلق رسوال علىم فركور ب جس كى بعثت عمل من آچكى باوركو فى دومرامتعلق جوآئده ذباند من ظاهر مون والا موعبارت يس موجودنيس كداس كى اقتضاء سے ماضى كويمعنى مضارع لياجائة آيية بدائل ماضى كويدوست لینابالکل باطل ہے۔ علامہ سلیمان الجمل کی رائے آیہ احزاب کے متعلق یہ ہالسمعنی لتحقق و قوعه لینی تملیک ارض غیر موطوع چوکہ قطعی التحق ہاں لئے ہر دومتعلقات کے لحاظ سے صیغہ ماضی (اورث) بیان کیا محیا اورا ختلاف متعلقات نے اس کے اصل معنے میں کوئی تغیر پیدائیس کیا۔ بعث کامتعلق صرف واحد لفظ رسو لا منهم فیکورہے۔ اس لئے وہ حقیقت پرمحمول ہے اور آئندہ زیانہ کے دومرے رسول سے اسے کوئی تعلق نہیں اس لئے یہاں ارتکاب تاویل فیکورکی بالکل ضرورے نہیں۔

٧ ..... آخضرت الله کی تغییر پر اگر لفظ کو مقتصر سمجها جائے تو مرزا قادیانی کسی طرح فاری نسل میں داخل نہیں ہوسکتے۔ کیونکہ مرزا قادیانی مخل ہیں اور مغل بلحاظ تو م تاری النسل ہیں لیمن انسل میں داخل نہیں ہوسکتے۔ کیونکہ مرزا قادیانی مخل ججرہ نسب ملتا ہے ایک حالت میں آپ فاری النسل نہیں ہوسکتے۔ کیونکہ تتاری اقوام کا ایران سے کوئی تعلق نہیں۔ مغل تو م تو مغول کی اولا و سے النسل نہیں ہوسکتے۔ کیونکہ تتاری اقوام کا ایران سے کوئی تعلق نہیں۔ مغل تو م تو مغول کی اولا و سے ہیں جواس خاندان کا جدا اعلیٰ ہے پھر تیجب کی بات ہے کہ سلمان فاری کی نسل سے آپ کوس طرح تعلق ہے ہوت جہتے ہیں المحتاضد مین المیسه فقل کی ویا صدیث من دغیب عن البیسه فقل کف کومرز اقادیائی نے دیدہ دائستہ فراموش کردیا۔

ا مسجد المساجد "العرمية من موفعاروات من النس الخر الأنبياء وان مسجد الخر المساجد "العنى من سبنيول من الخر المساجد العنى من سبنيول من الخر المساجد المنابية على فاتم ماس المنابية على فاتم ماس روايت كويكل موقوف بيان كرت بين اوركة من المساجد "العربية في المساجد "العربية عن المساجد "العربية عن المساجد "العربية من المساجد المساجد

رسول خدا نے قل کرتے ہیں لیکن ابو ہریرہ کی زبانی اس بات کومعلوم ندکیا تھا اور ابو ہریرہ وفات یا چکے تقے ان کی وفات کے بعد اس حدیث کے متعلق مارے ورمیان تذکرہ آیا تو ہم نے ایک دوسرے کو ملامت شروع کی کہ کیوں ہم نے ابو ہریرہ سے اس بارے میں تصریحی بیان طلب ند کیا۔ اگرآپ نے اس کوحفرت کا سے ساتھ اتو وہ ضرور رسول اللہ کی طرف سے اس کی نسبت بیان کروییے لیکن نصری کے متعلق مطالبہ کے ندہونے نے جمیں اندھیرے میں رکھا۔ایک روز ہم عبداللدين ايراجيم بن قائط كي مجلس ميل بيشے تصاف بم في وه سارا ذكر جوآليس ميس كيا تفاان كي خدمت میں بیان کیاتو آپ نے فرمایا کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ سے سنا کہ فرماتے سے "قال رسول الله عَلَيْهُ فانى أخر الانبياء وأن مسجد أخر المساجد "يرمدَيث مُ نبوت کے جوت کے لئے قاطعہ جمت ہےجس میں شبداور تاویل کی مخبائش نہیں۔فقرہ وان مسجده اخس المساجد كاترى امرارى روايت من منقول عجو بروايت حفرت عائث المخضر مع الله عادم وي عن النا خاتم الانبياء ومسجدي خاتم مساجد الانبياء احق المساجدان يزار وتشداليه الرواحل المسجد الحرام ومسجد وصلاة في مسجدي افضل من الف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد البحدام "ليعنى من خاتم الانبياء مول ميرى مجدانبياء كى مجدول كى خاتم ب-مير بعدكوكى عي نیس ہوگا۔ جومجد بنائے۔اس لئے دنیا میں میری مجد کے بعد کوئی نبوی مجد نہ ہوگی۔مرزا تادیائی جوائی عبادت گاہ کو مجداتھیٰ کے برابر سجھتے ہیں اور اپنی تحریروں میں شائع کرتے ہیں۔ اس اعتقادادرقول كوسخت صدمه بهنجابه

حضرت الو بريرة في صديث كالفظانى الخد الانبياه بإن كيا جاور حضرت عا تشرّ في انسي خانسى خانسى خانس بيان كيا جاور حضرت عا تشرّ عائس بيان كي بير الانبياء كها جة ظابر بحد يا تورسول خدا الله في في ذبان سے صاور بوا اور دوسرا عالى بيان كي بير اور ياان بيس سے ايك لفظ رسول خدا الله في ذبان سے صاور بوا اور دوسرا حدیث بالمعن ہوا کے افظ میں سوائے لفظ متر اوف کے دوسرا لفظ استعال بيس كر سكتے كيونكہ وہ دو و بدل كر يق كر بورے عالم بيس متر اوف حدوسرا لفظ المدادف و المعنى ولا ابدال اللفظ المدادف و الله فلط المدادف و الله عالم ما يحيل المعانى (سمم) "الدامعلوم بواكرالل زبان ك

نزدیک خاتم الانبیاء اور آخرالانبیا و دونول الفاظ ہم معنی ہیں اور مرز اقادیا ٹی کے پیش کر دہ معنے اہل زبان کے نزدیک غلط ہیں۔

ر ما نقره مسجدي خاتم مساجد الانبياء توروايت بزاريس انبياء كالفظ بهنبت روايت يحيح مسلمزياده موجود بجس كمتعلق فيملداصولى بـ"زيادة الثقة مقبولة "اورافتراف طرق اورمتون سے حدیث کی توعیت اور معنی میں جو ابہام موتا ہے وہ رقع موجاتا ہے۔علامہ زرقاني فشرح مؤطاما لك على لكما بعن المحدثين لولم نكتب الحديث من ستين وجها ما عقلناه لاختلاف الرواة في الفَّاظه ونحوها (١٥٥٠) 10 ص١٢٨) " يعن بعض محدثين كا قول ب كداكر بم مديث كوكير التحدادطرين سي منكصيل - تواس کے مضمون کونہ ہجھ کیں بعض وفعہ حدیث کے مضمون کی توضیح حدیث کے الفاظ کے اختلاف سے موجاتی ہے۔راقم کہتا ہے کہ بعض المحدثین سے مراد امام سیوطی ہے۔انہوں نے رسالہ تنبید الاذكياء ش بيم ارت للحى ب اور صدير حسا من احد يسلم على الاراد الله روحى حتى ادد عليه السلام كمطلب ش جويحدكيال في استاخلاف الفاظ مديث سيطل كياب اوركهاب كرووس الفظ ش يول آيا: "وقدرد الله على روحى "ايعنى جو مجصمالم کہتا ہے وہ اس حال میں کہتا ہے کہ خدانے جھے پر میری روح کو دالیس کر دیا ہوا ہے اور میں زندہ موں۔ پہلی روایت سے جو بیشبر پرتا تھا کہ حضرت اللہ کا روح بدن سے مفارق ہے اور وہ اموات میں وافل میں اس دوسر الفظ نے اس شبہ کوز اکل کرویا۔

ای مدیت ابو ہر برقاکا مطلب مدیت معرت عائش نے صاف کردیا کہ رسول خداکی مسجد اخس المسلجد نہیں بلکہ افر مساجد النہیاء ہے۔ معرض اللّٰ کے بعد کوئی ٹی نہ ہوگا جو مجد اللّٰ منہ سینے گی اس طرح اور برگ بہت سے ہوتے رہیں گے کیان ٹی کوئی نہ ہوگا۔

س....غمير

عاشیرمدیت ندس الأخرون السسابقون ! كزالعمال جلاس كم سيرمديث مندري م لا نبى بعدى ولا امة بعدكم فاعبدوا وبكم مرس بعدى في شهوگا اور

تمہارے چیچے کوئی دوسری امت نہ ہوگی۔ لہذا کسی دوسرے رسول کی ضرورت نیں۔ البیتاتو حید ک ضرورت ہے تم اپنے رب کی عبادت کرو۔

ال حدیث کے دعاکی دوسری حدیث بھی تقدیق کرتی ہے۔ 'توفون سبعین امة انتم خیرها واکرمها علی الله (مکوّة) ''تم کیرالتحدادامتوں کی میزان آخری کو پورا کرتے ہو تمہارے بعد کوئی امت ندہوگی ۔ سب امتوں سے تم بہترین امت اور خدا کے زدیک زیادہ محترم ہو۔

پہلی حدیث آنخضرت اللہ نے جمع جہ الوداع میں تمام حاضرین کے رویروارشاد فرمائی۔ جسب محابہ نے آنخضرت اللہ کے بعد قبول رکھااور محابہ کے بعد جملہ امت نے اس پراتفاق فلا ہرکیااور یکی وجہ ہے کہ تمام مدگی کا ذب جنہوں نے افتراء سے کام لیا۔ ان پر علماء بیک تلم کفر کے فتو کی صاور کرتے رہے اور حضرت نے مسیلمہ کذاب اور اسود عندی پر کفر کا فتو کی دیا جو آپ کے ہم زمانہ تھے۔ اس طرق کل نے حدیث لانجی بعدی کے تعنے کوروش کردیا کہ حدیث بنا آپ کے معنے ایس لا نہیں بعد و فساتی اس کے معنے نیس ای لئے شروین کرویا کہ حدیث بنا ماری سے دیسے نہیں۔ ای لئے شروین کی قضر وی کا معنے دیس اس کے معنے نیس ماری سے معنے نیس کے معنے نیس کی معنے نیس کے معنے ن

## ۵....۵

 وبانه قد اخرجه ابن الانباری والبیهقی "کیشراین البرکواویول میں سے اور این الانباری اور پیش نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ علامہ شوکائی نے لکھا ہے کہ امام سیوطی کا تعقب باطل ہے جو چندال مفیرٹیس۔ کیونکہ جب بیکی بن سعید کی تقید سیح ہے تو ابن الجبہ کے رجال کی فہرست میں واقل ہونا مفیرٹیس۔ اور ابن الانباری اور پیش کا روایت کرنا بھی نافع ٹیس۔ جبکہ اساد میں بشر بن نمیر موجود ہے۔ پھرامام سیوطی نے حدیث کے چند شواہد ذکر کئے ہیں۔ اول خطیب نے مصرت ابن عرص موفوعا اس روایت کو بیان کیا ہے جس کی اساویس قاسم بن ابراہیم مطلبی ہے جو وضعی اور باطل روایت سیان کرتا تھا۔ جی کہ خوو خطیب کی رائے ہے کہ اس نے امام مالک سے موسی اور روایت تی بیان کی ہیں اور سعید بن منصور نے سنن میں حضرت حسن سے مرسل اس کو بہت نا در روایت تی ہیا ہے اساوی کی بیان اور معید بن منصور نے سنن میں حضرت حسن سے مرسل اس کو صحت کو بیل پہنچا۔

اگر خدانخواستر بیرمدیث حیج بھی ہوتی توحقیقت پرمحول ندکی جاتی بلکہ بجاز اور تشبید سے
اس کا مطلب صاف تھا بعنی قرآن کے پڑھنے والوں کو نبیوں سے مناسبت ہے۔ جیسے 'ف کے اندا اعسطے السنب و ق کلها'' میں حرف تشبید کے موجود ہوئے سے طاہر ہے کہ نبوت کا حصول قرآن خوانی برموقف نہیں۔ بلکداس حالت کو نبوت سے مشابہت ہے۔

۲....۲

آيتمن يطع الله كاعاشيه

٢..... انجيل متى باب ١ آيت ٢١ ميں ہے: ''جو جھے قبول كرتا ہے وہ مير بي سيجينے والے كو قبول كرتا ہے جو نبى كے نام پر نبى كوقبول كرتا ہے وہ نبى كا اجر پائے گا اور جوراست باز كے نام پر راستياز كوقبول كرتا ہے وہ راستياز كا اجر پائے گا۔''

حفرت سے علیہ السلام نے بیٹیں کہا کہ ٹی کا قبول کرنے والا ٹی ہوجائے گا بلکہ یہ کہا کہ ٹی کا آبول کرنے والا ٹی ہوجائے گا بلکہ یہ کہا کہ نی کا آبر پائے گا۔ جو آبت من یہ خطع الله والرسول فاول لٹك مع الذین انعم الله علیهم من النّبیین والصدیقین والشهداه والصالحین (النساء: ٦٩) كامطلب ہے۔ ابوھیم اور حافظ ابوموکی مدی نے ہائا وخود سوید بن حارث كا بیان لقل كیا ہے كہ ش ابی قوم كے چے آدمیوں كے ساتھ آئخشرت ملی خام ماضر ہوا جب ہم آپ ماتھ آئے شرت علیہ ہے کہ ش

ہم کلام ہوئے تو ہمارافلق اور وضع جناب اللہ کو بہت پیند فاطر معلوم ہوئے جناب اللہ کا پہلا موال پیقا کہ تم کون ہوں۔ آنخفرت کے ہمارا قول س کر اے اور یہ کہا کہ ہم رہاں ہیں۔ آنخفرت کے ہمارا قول س کر اے اور یہ کہا کہ ہم بات حقیقت اور مغزر کھتی ہے۔ تہمارا قول کس قدر سپائی ایپ اندر دکھتا ہے۔ اور تہمارے ایمان کی کیا حقیقت ہے۔ حضو ما کے خدام نے جواب دیا کہ پندرہ خصال ہمارے جم وروح پی سماری ہیں پانچ تو ہمیں آپ کے مشزیوں کی معرفت معلوم ہوئی ہیں جن پر ایمان لا تاہمارا فرض ہاور پانچ پر عمل ان کے پابند ہیں کیا آپ مالی ان ہمارے کی خصلت ہمارے خاتی ہیں واضل تھیں ۔ واب تک ہم ان کے پابند ہیں کیا آپ مالی ان بی سے کی خصلت کونظر کراہت دیکھتے ہیں۔ حضور نے موال کیا کہ جواصول ایمان میرے اپنچیوں کی معرفت آپ کومعلوم ہوئے بتا اوکیا تھیں؟ ہم نے جواب دیا : ان تو من باللہ و ملا ملکته و کتبه و رسله والب عد المدوت کی پانچ عملیات کے متعلق جناب نے استعمار کیا۔ ہم نے کہا: ''ان والب و ت قیم المدولة و تو تی الزکوة و تصوم رمضان و ت جے البیت المدرام من استطاع الیہ سبیلا"

پھر ہم سے بیدوریانت کیا کہ وہ پانچ خصائل ہتلاؤ جس کے زمانہ جاہلیت میں پابند علی ہتا ہے۔ میں اپند علی المبند ع

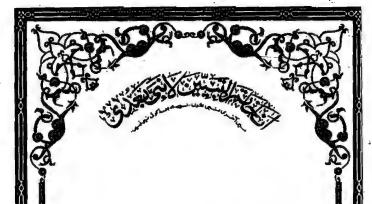
خوشحالی میں خدا کا شکر بھالاتے تھے اور مصیبت میں ثابت قدم اور صابر تھے اور قضاء پر سچے دل سے رامنی رہنے تھے اور معرکوں میں ہمارے کا رہا ہے ہماری سچائی کی واوو سیتے تھے اور کسی وشمن کی حالت زار پرخوشی ندمزا یا کرتے تھے۔ نجائی کے کہا:

علام معطى في القال عمل الماسية أواشته رعلى الالسنة كثيرا ان نفيها النبات واثباتها نفى كقولك كاد زيد يفعل بدليل وأن كادوا ليفتنونك وما كاد

يفعله معناه فعل بدليل وماكادوا يفعلون اخرج ابن ابي حاتم من طريق-الضحاك عن ابن عباس قال كل شيء في القرآن كادوا كاد ويكاد فانه لايكون ابدااثم قال والصحيح الاول انهاكفيرها نفيها نفى واثباتها اثبات فمعنى كاديفعل قارب الفعل ولم يفعل وماكاد يفعل ما قارب الفعل فضلاء ان يفعل فنفى الفعل لازم من نفى المقاربة عقلا"

پر حضوطاللہ نے فرمایا کہ یائج ہاتیں میں حبہیں ہٹلاتا ہوں کہ جو چز تمہارے کھانے یں ندآئے اسے مت جع کرو۔ جس مکان میں رہائش ندہو بلکدزا کد ہواسے مت بناؤ۔ جو چیز تمبارے ہاتھ سے کل جاتی رہے گی اس کی رغبت مت کرو۔اور خدا کا ڈرایے ول میں رکھوجس کے پاستم جاؤ گے اوراس کے دربار میں بیش کئے جاؤ گے اور عاقبت کی رغبت کرو جہاںتم پہنچو کے اور وہاں دوا می طور برر ہو گے۔ قوم حضرت اللہ کی وصیت کوسینوں میں محفوظ لے کروایس موے اوراس رعمل کیا۔ بیسارا ماجراء وفدنی از دکا ہے۔ جے علامدائن القیم نے زاد المعادج ا کے س+۲۵۱۰ راکعاہے۔ ے .. متمر تم

"عن انس بن مالك قال قال رسول الله عَنْ الله الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدى ولا نبى قال فشق ذلك على الناس فقال لكن المبشرات فقالوا يا رسول الله وما المبشرات قال روياه المسلم وهي جزه من أجزاء النبوة رواه الترمذي وأحمد في مسنده والحاكم في المستدرك وصححه السيوطى في الجامع الصغير "رسول ال يَغْمِرُ وكم إن حرار المانازل ہواور نی وہ پینبرے جوساحب کتاب نہ ہو۔ انخضرت اللہ نے ہردوس کی فیمری کو (خواہ تشریعی مویاغیرتشریعی )مسدودفر مایا ہےاور کہا کہ میرے بعدرسالت اور نبوت منقطع موچک ہے۔ میرے بعد کوئی رسول ہوگانہ نبی لیکن معشرات جو نبوت کا جزو ہیں۔ ہاتی رہ گئے ہیں۔مبشرات منامات صالح كوكيت في جوسلمان ديجهـ



محكماتربائي ليسخالقائيقاديائي



حضرت ولانا كيم ولى الدين بها كليوري

## بسيطه الأخر الكانة تعارف رساله

طبیب عالی استعداد اور دائ الایمان صاحب سلیم جناب مولوی عکیم ولی الدین صاحب پورینوی بھا گیوری جن کی پخته ایمانی وستقل مزاحی کی ایک نشانی به بھی ہے کہ مولوی عبد المباجد قادیانی بھا گیوری جن کی پخته ایمانی وستقل مزاحی کی ایک نشانی به بھی ہے کہ مولوی عبد المباجد قادیانی بھا گیوری کے ساتھ نبعت قرابت، شب وروزی صحبت اور ان پراڑ ڈالے کے عظف تداہیر کے باوجود ان کے بھی معقد ات بھی کوئی تبدیلی بھی ہوئی۔ بلکہ اور زیادہ پختہ ہوگی۔ اس رسالہ بیس جوالقائے ربانی کے ان فریبوں اور کذب بیا تیوں کا پردہ کھولا ہے جس کے ذریعہ انہوں نہا ہے قابل قدر ہے کہ مؤلف القاحضرت مجد ڈکے جن مکا تیب کو اپنے رسالے کا پہضمون نہا ہت قابل قدر ہے کہ مؤلف القاحضرت مجد ڈکے جن مکا تیب کو اپنے دکوے کا موئید خیال کیا تھا۔ آئیس مکا تیب سے ان کے دعوے کی فلطی دکھا کر مرز اقادیائی کا ذریہ ہونا تا بت کیا ہے۔

ضرورى اطلاع

اس رسالہ (محکمات ربانی) کے بروقت شاکع ہونے میں جواس قدرتعویق ہوئی اور شاکقین کوشدیدا نظار کی تکلیف افھائی پڑی۔وہ ایک امراتفاقی ہے جورسالے کی کائی ویڑوف کی تھیج کے زمانہ میں اصل مسودہ کا بعض حصہ ڈاک میں ضائع ہونے اور مؤلف رسالہ جناب سکیم صاحب کی طویل علالت کی وجہ سے ظہور میں آیا۔ورندرسالہ کپ کا شائع ہوا ہوتا۔

ناظرین!اس رسالہ کو ملاحظہ فرما کرنہا ہت مسرور ہوں گے کہ موّلف رسالہ نے کس خوبی سے قادیانی جماعت خوبی سے قادیانی جماعت کا پردہ فاش کر کے روز روش کی طرح ثابت کر دیا کہ قادیانی جماعت کے تفسوس اہل علم کی بیرحالت ہے اوران کی لیافت علمی کی بیرکیفیت ہے۔

فساعتبروا يسااولي الالباب

عرض حال

سرگذشت اپنی کیا کیوں تم سے اک فسانہ ہے حال دل میرا میں کیا اور میری تحریم کیا کیئے کو اشرف الخلوقات ہوں پھر بھری ہتی خود مجھی کوفا کی جاور اوڑ اھنے کیلئے ہروقت تیار ہے دنیا میں آنا جانے کی دلیل اور پیدائش ناپید ہونے کی نشانی ہے۔

> یہ اقامت مجھے پیغام سنر دیتی ہے زندگی موت کے آنے کی خبر دیتی ہے

ایک دن خدا کے سامنے حاضر ہونا ہے اور جو کھے کیا دھراہے نیک و بدسب دیکھنا ہے۔
قیامت کے تصور ہے رو گلئے کھڑے ہوجاتے ہیں۔اللہ کی رجمانیت اور حضرت رسول مقبول محمد
مصطفی اللہ فی خاتم النبیین کی شفاعت ہے بخشش اور مغفرت کی بہت کچھ امید ہے۔ مسلمان ہوں،
غدا کر مسلمان رہوں، اور مسلمان انفوں، چودہ صدی کا ذمانہ ہے صلاات اور گراہی کا دور دور دو ہے۔ تاریکی اور جہالت ہر طرف پھیل رہی ہے عام انسان کو نی بنانے کی ناجائز کوشش ہورہ ہے جہ ہیں دیلی میں علم طب حاصل کر رہا تھا کسی ضرورت سے مرز اغلام احمد دہلی آئے۔آپ کومہدی جب میں دیلی میں علم طب حاصل کر رہا تھا کسی ضرورت سے مرز اغلام احمد دہلی آئے۔آپ کومہدی موجود دیلے ہونے کا کہدہ آئے ہیں دل نے کہا کہ بھی موقع موجود دیلے ہونے کا کہ دہ آئے ہیں دل نے کہا کہ بھی موقع ہے چلوزیارت سے شرف ہوجاؤ خوشی خوشی کیا اور اپنی حاضری کی خبر کرائی آپ کی طبیعت ناسان

قطع امید ہے امیداور بڑھی اشتیاق دو چند ہواا گلے دن پھر عرضی دی مطب کا ہفتہ تھا مشکلوں سے فرصت بلی چل کھڑا ہوا۔ جذبہ شوق کشال کشال جارہا تھا کہ سرراہ ایک مجد ملی خداکو میری رہبری منظورتھی یک بیک دل بیس ہے بات پیدا ہوئی کہ کھڑے ہوکر اللہ سے دعا کرلوا یک میری رہبری منظورتھی یک بیک دل بیس ہے بات پیدا ہوئی کہ کھڑے ہوکر اللہ سے دعا کرلوا یک رفت کی عالت بچھ پر طاری ہوگئی قدم رک کیا بیس کھم کیا اور یوں گویا ہوا اے میرے خالت اے میرے راز ق میرے پرورد گار میرے پالنہار تو بی برق ہوتی ہوتو میں میری رفتی ہوتو مواطم منتقیم نصیب ہو۔ بیس تیری رضا مندی کا جو ئیال ہول اور تیرے ہے ہوگؤد سے طفح جارہا ہول اگر جناب مرزا غلام احمد صاحب واقعی سے موعود ہیں تو امریق بچھ پر طاہر کردے، میرے قبی امراض کی دوا اپنے سے موعود سے دلوا ، اپنی چکار دکھا ان کوٹورانیت سے بچھے منور کردے نہیں تو امراض کی دوا اپنے ہی موعود سے دلوا ، اپنی چکار دکھا ان کوٹورانیت سے بچھے منور کردے نہیں تو مرزا قادیا نی باہر کھلے بچھے من رخ کے بخت میں موجود تھے۔ بہت سے لوگ اور کرد فرش پر مختلف مرزا قادیا نی باہر کھلے بچھے من شرخ کے بخت میں بیل میں جن سے اوک اور کرد فرش پر مختلف اپنی بیل میں بنس کے اور پر بالا خاند لو ہے کے بیٹے سے گھر اتھا چار پائی پر نظے مربیٹے تھے ادر بے تکلف آپس ہیں ہیں بنس

بول رہے تھے۔متانت کالحاظ بالکل نہیں تھا آزادا ندروش تھی، بیں مجھا کہ بیعام جلسہ ہے اندر مرز ا قادیانی تشریف فرما ہو نکے فورا میں وہال سے اٹھ کر کمرے کے اندر چلا کیا کیا دیکیا ہول کہ ایک هخش سادی وضع میں گردن جھکائے بالکل ہی خاموش بیٹھے ہیں وہاں چہل پہل دیمی تو یہاں سكوت أورمحويت كاعالم يايا كجحه بولنا خلاف تنهذيب سمجعانا كام كإمرا اور كيمراى جلسه يش آبييغا\_ میٹھتے ہی ایک فخف نے بیسوال کیا کہ آپ میچ موعود ہو نیکا دعویٰ کرتے ہیں۔اس دعوے کے زمانہ کی جوشاخت کسی ہاورجس تاری اور جہالت کا ذکر ہے وہ اس زمانہ میں موجود ہے سائل نے فورای کہا کہ میں نے مانا بیز مان ہو ہم آپ اورکل انسان کیلے مشترک ہے۔ آپ بی خصوصیت کی كيادليل ركحته بين مرزا قادياني في باردكرجوا بافرمايا كتم جاليس روز مير ساته ر بوتواس كى تفديق بوجائ كى اوربيد هيقت مكشف بوجائ كى بيكها اوراكي تم كالمثاره كياموا كهونوك كمر بو مح اور كه ينف بيفي بم زبان موكر كمن كك كهيل ساته ره كراس كي تقديق كريكا ہول، يہ جملہ يورا ہوتے بى سب بننے بولنا مخت بيٹنے كے جہرى ہوئى مفتلو يونى رو كئ يا بھی چیکا کھڑا ہوا کی قتم کی تبدیلی جھ میں پیدائیس ہوئی مگر دل بول اٹھا کہ یہاں صداقت نہیں ات برا الوالعزم يحموع ي مجلس يول يمكنيس موتى طالب حق برضرور يجونه كجوابنااثر والتي ہے۔اوراسے الی رنگ میں بغیرر سے تہیں چھوڑتی جس کی تڑے تھی ول میں وہ صورت تہیں ملی، ول مطمئن ہوگیا اور اطمینان پرونوں سے مہینے مینے سے برس اور برس سے برسول کرر گئے، ہاں مجمى درمثين نيزمرزا قادياني كديكرتصا كونعتيه كديكصفكا اتفاقا تأاتفاق يزوار بارسول الثمالية كى تعريف ادراتوصيف سے دل كومسرت موتى رى ليكن مرزا قاديانى كے خاص دعوے كے متعلق میراوی خیال رہا کہ بیدوی کی صدالت پرٹنی نہیں اور ہیں۔ پھر مرزا قادیانی اپنی تحریر کس رنگ میں لکھتے رہے اور کیا لکھتے رہے جماعت احمد یہ کیا کرتی رہی اس سے بالکل عی بے خرر ہا۔ آخران لوگول کی بلند پروازی"اے روشی طبع تو برمن بلاشدی" کے مصداق بھی خدا کو انکشاف حقیقت منظور ہواعلاءالل حق اوراس جدید گروہ کے ماہین مونگیر میں مناظرہ کی تھبری میں اس وقت سپول میں تعاطبیب جیسا آزاد ہوتا ہے۔ اتن ہی اسے بابندی بھی ہوتی ہے۔

ان ونول دوایک ایسے لب فرش مریف زیر علاج تھے کہ وقت پر موتکیر کینچنے کی بہت

کوشش کی محربےکار، پہنچا بھی محراس وقت جب قادیانی جماعت کری افھائے صورت فرار افتتیار کررہی تھی۔ بوقت بینچنے کا بہت ہی افسوں ہوا دوسرے ہی دن میں واپس آیا اس مناظرہ کے پچھوٹوں بعد مرز اقادیانی کی چند متفاد تحریری اتفاقا بیری نظرے گزریں طبیعت کو پریشانی ہوئی بچپن سے افی محرّم مولانا عبدالماجد صاحب کوایک ریفارم اور ذی علم تصور کرتا رہا۔ ان کی عظمت دوقعت جو بیرے دل میں ہے کہ اوروں کے خیال میں بھی نہیں آسکتی۔

اور واقعی جو جدردی آپ می ہوہ پورین کے اور حضرات میں مشکلوں سے پائی جاتی ہے فیر سے وہ بھی مرزا قاویاتی کی بیعت حاصل کر چکے تھے۔ میرا خیال فطر تا آپ کی طرف کیا اور میں نے اپ جمش میانی کی خدمت میں نہایت ہی اظلام سے ایک خط انہیں متفاد تحریوں کے اکمشاف حقیقت پراستفاراارسال کیا پھر پدر پر کئی خطوط بھیجے۔ صرف ایک خط کا باجد بھائی کے یہاں سے جواب آیا اور وہ بھی سوال دیگر جواب دیگر رنگ میں بیخطوط محض احقاق تی پر می بیاں سے جواب آیا اور وہ بھی سوال دیگر جواب دیگر رنگ میں بیخطوط محض احقاق تی پر می بیاں منظر برب آپ انہیں ملاحظہ کریں گے۔ ان خطوط مرسلہ کے بعد مراسلات می کے رنگ میں مرزا قادیاتی کی کتاب تو شنح الرام پر پھیلیور ہاتھا کہ استے میں ''القاء ربائی'' میں مرزا قادیاتی کی کتاب تو شنح الرام پر پھیلیور ہاتھا کہ استے میں ''القاء ربائی'' میں میں نے پڑھا پر افسوں۔

بہت شور سنتے تھے پہلو میں دل کا جو چیرا تو ایک تظرہ خون نہ لکلا

میرادل برگزاسے قبول نہیں کرتا اور جھے یقین ہی نہیں ہوتا کہ یتر کریرواقعی ماجد جھائی کی تحریر ہے۔ المعلم عند الله اتن بات او ضرور ہے کہ انسان کو بری باتوں سے روکے اور انچی بی اور ظلمات تک پہنچاتی ہیں بر مسلمان کا فرض ہے کہ انسان کو بری باتوں سے روکے اور انچی باتوں کی طرف رفیت دلائے۔ چتانچہ اللہ تعالی ارشاد فرما تا ہے۔ مصرکے وقت کی تم کہ سارے بی آدئی گھائے ہیں ہیں:

''والعصر · ان الانسان لغی خسر الاالذین امنوا وعملوا الصلحات و تواصوا بالحسبر '' ﴿ مُروه جوایمان لائ اور نیک علیمی کے اور ایک دومرے و تین کی کیروی کی ہوایت کرتے رہے وہ البتد کھائے میں ہیں ہیں۔ ﴾ خور کیجے بیاں خوائے تعالی نے مرف معرفت اوراس پرمبر کرنے کو بس جیس قرمایا

بلکہ باہم ایک دوسرے کی هیمت اور حق کی طرف ہدایت کرنے کو بھی ضروری شرط قرار دیا اور صاف فرما دیا کہ ان کے علاوہ جننے لوگ ہیں سب کھائے میں ہیں۔ ایک اور مقام پر ارشاد خداوندی یوں ہے۔

"ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر اولئك هم المفلحون (آل عمران: ١٠٤)" ﴿ ثم ش سالى ايك جماعت مونى چائ چائ چائ چائ كى رغبت دلاتى رئالى سے روكى رئے جولوگ اينا كرتے بين درختيقت وه فلاح يا گئے۔ ﴾

اس آیت شریف کی تغییر خود حضرت رسول مقبول می این نے بیان فرمائی ہے جس کے حذیفہ ڈرادی ہیں۔

"قال والذى نفسى بيده لتامر ن بالمعروف وتنهون عن المنكر اوليوشكن الله ان يبعث عليكم عذابًا عنده ثم لتدعنهم ولا يستجاب لكم رواه التسرمدى " ورسول الله في في ارشادفر باياتم باس دات برترى جس ي بند قدرت من مرى جان دات برترى جل كوري باتول كارغبت دلات ربوهم كرت ربواور برى باتول سدوكة ربواكرة المي تشكر اس اجم اور ضرورى كام سيمعزول كردوكة خوب بحدلو كراس وقت تم جمع سد عاما عور شرورى عام بركرة بوليس كرون كار

ایک اور صدیث مسلم شریف کی ہے اسے طاحظہ کیجے کس قدر قابل عمل اور ضروری ہے جوالی سعید خدری نے دوایت کی ہے۔

"قال من رای منکم منکرا فلیغیره بیده فان لم یستطع فبلسانه فان لم یستطع فبلسانه فان لم یستطع فبلسانه فان لم یستطع فبلسانه فان لم یستطع فبقله و دالك اضعف الایمان " ورسول فدان نی ارشاد فرایا کرج تم یس سے وقی خلاف شرع بات و یکے تو چاہئے کہ اس کواپنے ہاتھ سے دوک دے اورا گرائی ما تھ سے دوک نہ سیکا وراس پر بھی قادر نہ ہوتو زبان سے برا کے اورا تنا بھی نہ ہوسکے تو دل سے براجانے اور بیدل سے برائے مناضع ایمان کی نشائی ہیں۔ پ

اور یہ می پایٹ وت کو یکٹی چکا ہے اور فد بب اسلام بلکساری دنیا کا بچہ بچہ جاتا ہے کہ سب سے پہلے انسان کوا بی اور اسٹے محرول اور اپنے اقرباء اور اپنے ہم وطن کی ہدایت درنظر رکھنی سب سے پہلے انسان کوا بی اور اسٹے محرول اور اپنی پر اوجہ کرنا اپنا فرض تصور کیا۔ افی محتشم مولانا

عبدالماجدصا حب اورمحتری مولوی علی احمدصا حب ایم اے کاس راہ (قادیانی ہونے) پر جائے سے ادرسلسلہ حقد سے الگ ہو جانے سے جھے جیسی کچھ پریشانی ہے اور جیسا میں انہیں واجب احترام مجھتا ہوں وہ میں جانبا ہوں یا میراخدا۔

> ہمارا درد دیکھا جائے کس سے بمیشہ روح جھنچق ہے دوا ک

بید دنیاوی مراتب اور بین، دینی اعتبارات جدا۔ انسان کے کمال کا دارو مدار انہیں دو اصلوں کے تفاوت کے اعتبارے خدا کے زد یک انسان کارتبداور درجہ بلند ہوتا ہے۔ ورنہ ہر فربی کوجم کی تو انائی پرحمول کرتا پی عزیز جان کوا پنے ہاتھوں ہلاکت بیس ڈالنا ہے۔ کیونکہ بھی ورم سے بھی ساداجم پھول جاتا ہے اور آ دی فربہ معلوم ہونے گئا ہے۔ اس لئے بیس نے اپنے مقد در بھر اس مختمر رسالہ بیس اس کی علامت اور علاج کو نہایت ہی کھول کر سہل الوصول اور ممکن الحصول طریقہ پر بتادیا ہے اور بیان کر دیا ہے ہی پر فرض تھا جے بیس نے حمل اللہ تی کے واسطے ادا کیا۔ طریقہ پر بتادیا ہے اور بیان کر دیا ہے ہی جھی پر فرض تھا جے بیس نے حمل اللہ تی کے واسطے ادا کیا۔ خدا اس کو مقول عالم بنائے سعید روجی اس کے طرف متوجہ ہوں تاریک دلول کے خدا اس کو مقول ہوں تاریک دلول کے لئے بموجب نجات، خدا نے چاہاتو ضرور ایسا ہو کر رہے گا اور اہل کو تی مظفر و مصور ہوں گے اللہ تی کے نام سے میں خواتی دلی مقول کی کو تی مظفر و مصور ہوں گے اللہ تی کام سے میں نے اس تمہید کوشر و کا کہا ہوں۔ ''الاول نے اس تمہید کوشر و کا کیا ہوں۔ ''الاول کے اس تی تیں توجب سے اس آ بیت شریف پر غور و اللہ دلی اللہ المنا ہو واللہ دو اللہ المنا ہو واللہ دو اللہ ''نہایت بی توجہ سے اس آ بیت شریف پر غور کریں۔ وہ یہ ہو دور ہوں گے اس میں کو دور ہوں گے اللہ المنا ہو واللہ دو اللہ ''نہایت بی توجہ سے اس آ بیت شریف پر غور کریں۔ وہ یہ ہو ۔ ''الا و ل

"يا ايها الذين امنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله تجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم ذلكم خيرلكم ان كنتم تعلمون يغفرلكم ذنوبكم ويدخلكم جنت تجرى من تحتها الانهار ومسلكن طيبة في جنت عدن ذالك الفوز العظيم واخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين " ﴿ ملمانوا كيوتوش تهين ايحتجارت عادن ورتاك عذاب يهائل (سنويب) فداورا كرول إلهان لا واورفداكي راه شي إلى الحرار الله عن الله وماتم المؤادر على المؤادر على الله المؤادر على الله المؤادر على الله المؤادر على الله المرابي الله الله المرابي الله الله المرابي الله الله المرابي الله المرابي الله المرابي الله المرابي الله المرابي الله الله الله المرابي المرابي الله المرابي الله المرابي الله المرابي الله المرابي المرابي المرابي المرابي الله المرابي الله المرابي ا

(ایسے فرحت افزاء) باغ میں داخل کوے گا جس کے تلے نہریں پڑی بدری ہیں۔ (اورای پر بس نہیں بلکہ) عمدہ عمدہ مکانات بہشت کے باغ میں (رہنے کو) تہیں ملیں گے۔ یہ بہت بڑی کا میانی ہے۔ ایک اور بڑی افست جھنے اور دوست رکھتے ہو کا میانی ہے۔ (ان سب سے ایک اور بڑی افست جمی بڑی افست جھنے اور دوست رکھتے ہو طے گی۔ این کا میانی خدا کی طرف سے تم کو مدد لے گی اور تم عنقریب فتے یاب اور مظفر ومنصور ہو گے۔ (اے جمالیہ) یہ خوشخری مسلمانوں سے بیان کردے اور انہیں بٹارت دے دے۔

والسسلام مسع التسواضيع والاكسرام ازره كيسن وتسعسمسب دور شسو يك نيظس از صدق كن معمور شو پقلم ايوسي فحدول الدين افك بما مجودي يورينوي

> فِسُواللَّوَالْوَّانِ الْتَحْيُوْ! محمد از تو میدواهم خدارا الهی از توجب مصطفی را

> > ألحمد لأهله والصلؤة لاهلها

نہیں القاء ربانی یہ ہے افواء شیطانی
عیاں ہے خلط محث سے مؤلف کی پریشانی
دبائے سے کہیں دبتا ہے حطرت جوش نفسانی
چہا رکھا گر حق کو یعا کر راز پنہانی
طریقہ یہ میچی ہے عقیدہ ہے یہ لفرانی
نہیں ہووردین کھی می ایس ہے آگھ میں پانی
جوا کوکوں سے مل کر آہ جیرہ لحل رمانی
جی پرخوب روش ہے میرے دل کی پریشانی
گجی پرخوب روش ہے میرے دل کی پریشانی
گجی پرخوب روش ہے میرے دل کی پریشانی
گجی دل سے کال ان کے بعادے ان کونورائی

مجھے جرت ہوئی ہے دکھ کر القاء ربانی وہا تھی جی ہے جرت ہوئی ہے دکھ کر القاء ربانی وہا تھی جی کہ القاء ربانی کے دی ہے میں کانمیں چا کے دی ہے مطلب کی جہاں پائی رقم کروی طریقہ یہ نہیں دین وار کا ہے مسلمان کا غلا تحریر پر الی تعلیٰ واہ رے جرات مجرم تھا قوم میں جو کھے وہ اس تحریر نے کہدیا الی درگزر فرما کہ تو غفار ورحمٰن ہے میں الی درگزر فرما کہ تو غفار ورحمٰن ہے یہ حالت زارا ہے معائی کی دیکھی نہیں جاتی ان کو میں بادی برحق ہے دکھا دے راہ حق ان کو طبیعت معنظرب ہے دکھا دے راہ حق ان کو طبیعت معنظرب ہے دکھا دے راہ حق ان کو طبیعت معنظرب ہے الیک کی تھے سے دعایہ ہے

معزز ناظرین! فیصله آسانی کے مبارک اور حقانی فیصلہ کے جواب میں تقریباً ڈیڑھ برس کی جان تو ڑکوشش اور مرزائی جماعت کے ایک جانی اور اتحادی قو توں سے بڑے غور وقد بر كراتها بحى الجى ايك كتاب بتام" القاءر بانى" شائع موئى بـ بدكتاب المل حق اور الل علم حضرات کی نظر میں کیا وقعت رکھتی ہے اور اس میں کس قدر دانستہ فریب دی اور دروغکوئی سے کام لیا گیا ہے۔ آیات قرآ نیاورا مادیف نبوید کی کس رنگ میں تغییر کی گئی ہے۔ محابد کرام ائمدعظام کے پرمغزادر پرمغی محقق اور دل تقریروں ہے کی درجیا بھدگی اورخلاف ورزی اختیار کی گئی ہے۔ انشاء الله تعالى ان كل باتون برعقلا أورتقل ايك تفصيلي كافي اورتسلي بنش بحث آب اس رساله ميس یائیں گے۔ نیز مؤلف القاء رہائی کے مفروضہ شار کردہ فلطی میں بے شار غلطیال اور خدعات ( دھوکہ دی ) ملاحظہ کریں مے گریہلے میں اس بات کوٹا بت کرنا اور دکھلانا جا بتنا ہوں کہ القاءر بانی قادیانی جماعت کی نظر میں کیا وقعت رکھتی ہے۔ کی تک جناب مرزا قادیانی کے وعوے ادران کے ا کش کشف والهام میں ظهر اوبطن ر با کرتا ہے اگر حسن اتفاق سے پورا ہو گیا تو فیبا ورنہ پھولطن سے كام ليت بين اور فرمات بين سياستعاره تعاءوه كناية فياحقيقت اس كى يحداورتن ب غرض ايسان كي چ ہوتا ہے کہ معاد الله معاد الله بالكل مريش اسطلاق البطن كالتوائى كيفيت كانتشہ الكمول كرسامنے كارجاتا ہے۔ كيا عجب كه اس مثن كے كوئي مقتدراصحاب يوں كهددي كه القاءر باني ایک معمول خص کے قلم نے کل ہے جماعت احمد بدان باتوں کی ذمدوار نہیں۔

اس لئے میں آقاب ہے می زیادہ اس بات پروشی ڈالنا چاہتا ہوں کہ یہ کتاب بینی القاء ربانی قادیانی جماعت کے ایک بڑے ریفار مراور قابل حضرت کے زور قلم اور برسوں کی دماخ سوزی کا بھیجہ ہے۔ وہ بھی بطیب خاطر انہیں بلکہ چارتا چارا ہے خلیفہ اس جناب حکیم فورالدین صاحب کے قیل ارشاد نے مؤلف کو اس جان جو تھم میں ڈالا ہے۔ سنگ آ مدوخت آ مدلا جو اب بات کا جواب تو ہوتا ہی نہیں محض اپنی جماعت کی تعفی کے لئے چند سادے اور سفیداوراتی کو سیاہ ڈالا اور ظاہر ہے کہ جب خلیفہ اس نے جواب لکھنے کے لئے مولوی صاحب کو تصوصیت کے ساتھ ڈالا اور ظاہر ہے کہ جب خلیفہ آئی نے جواب لکھنے کے لئے مولوی صاحب کو تصوصیت کے ساتھ پہند کیا اور ان کو جواب لکھنے کے لئے مولوی صاحب کو تصوصیت کے ساتھ چاہئے اور وہ فض کیرا متحرب میں موالا اور خلیفہ آئی کے دربار میں جو یکھ مولف القاء ربائی نے جوابا کلھا ہے وہ مقبول نہ ہوتا تو بھی ہوتا اور خلیفہ آئی کے دربار میں جو یکھ مولف القاء ربائی نے جوابا کلھا ہے وہ مقبول نہ ہوتا تو بھی القاء ربائی نے جوابا کلھا ہے وہ مقبول نہ ہوتا تو بھی القاء ربائی کے دربار میں جو یکھ مولف القاء ربائی نے جوابا کلھا ہے کہ جماعت احمد یہ نے القاء ربائی کا ایک مشہور اور متندا خبار ہے جو ہر القاء ربائی کو اشاعت کے بعد کم نظر ہے دیکھا البدر قادیان کا ایک مشہور اور متندا خبار ہے جو ہر

ہفتہ سیجی دارالسلطنت قادیان سے شائع ہوتا ہے اور رہ ہو آف ریلیجو دنیا کے قدا ہب پرنظر کرنے والا قادیا نیوں کا مخصوص رسالہ ہے دونوں کے اہم اور مخصوص مضاطن اکثر جناب حکیم نورالدین صاحب کی نظر سے گزر کر نکلتے ہیں اوران کے عمرہ احکامات کی تغیل ہرقادیائی پرفرض ہوتی ہے غرض دونوں کی آ داز جماعت قادیانہ کی سفقہ آ داز ہے۔ ایسے باوقعت اخبار اور پر شوکت رسالے کے مقدرا فیرین مختر مالی یہ تر دید فیصلہ ابواحد رحمانی القادر بانی پراس الفاظ سے رہے ہو کیا ہے۔ الفار حمانی برتر دید فیصلہ ابواحد رحمانی

"ابوحرر رحمانی کوئی صاحب بنگال میں ہیں۔جوکہ سلسلہ حقہ (قادیانیت) کی مخالف میں بڑے جوشیلے ہیں اور کی ایک رسالے چھاپ کرشائع کر پیجے ہیں ان کی تحریروں میں پراگندہ اقوال غلط استدلال اور کذب اور افتر اکو پبلک پر ظاہر کرنے کے واسطے ہمارے مرم حضرت مولانا مولوی ابوالمجد محم عبدالما جدصاحب پروفیسرع بی وفاری ۔ٹی ان جو بلی کالمج بھا گلور نے ایک کتاب تصنیف کی ہے جو مولوی صاحب موصوف ہے اور وفتر تشجید الا ذبان سے بھیمت چھآند فی نسخ سرکتی ہے۔ احباب منگو اکرشائع کریں اور بالحضوص اس علاقہ کے لوگوں میں مفت تقسیم کردیں۔"

ربو يوكتاب القادياني

"علام چرعبدالما جدصاحب پروفيسرئي-ان جوبلي كالج ك محنت شاقد كي تصنيف ب

لے حکیم ظیل احمد صاحب برق آسانی کے ص ۲۱ ش جعنج طاکر اکسے ہیں: "سلسلہ عالیہ احمد یہ کے مخالفین من ایس کہ مسلمان ہوں سنت والجماعت ہوں سارے آئمہ اور سارے اولیا وصلحا کو مات ہوں اور ایخ کو تیم کی اہماری وصلحا کو مات ہوں اور ایخ کو تیم کی اہماری جماعت کے لوگوں کو سوائے جماعت احمد یہ کے مرزائی کا دیائی ۔ قادیائی ۔ کرش پنتی وغیرہ جیسے الفاظ سے مخاطب کیا تو مس بھی ہمیشہ وہائی ۔ نجدی کون دیو بندی ۔ کی کورانہ تقلید کی وجہ سے والعاظ سے مخاطب کروں گا۔"

حكيم خليل احمد صاحب! اگرآپ سيج جين اورآپ كي زبان ايك مسلمان كى زبان بكو ران تقليد قليد آپ كاشيده نيس وروغ كوئى آپ كاشعار نيس بكى سے نفرت صاف كوئى سے آپ كوالفت ہے۔ آپ كاول كورتوں كى طرح كمزوز نيس آپ صور تامر دنيس بلكر سير ، بحى آپ مرد جين تو بم اللہ جو كہا ہے كر كے ديكھائے۔ فضب خداكا آپ كے كھر كا تجيدى بر ملا آپ كے ايك محرّم برزگ كى توجين كر رہا ہے۔ ادراس بیارے نام القاءر بانی کوخراب بھے کراس کی مٹی پلید کر کے بڑے جوش سے القاءر بانی کو کتاب القادیانی لکور ہاہے۔ بس برس بڑ گے۔ یمی وقت ہے۔ ول میں غبار ركمنامسلمان كاكام بيس - اعيا اندروني طيش سيدايديرموصوف كاباطني تصفيدكرد يجيئة وراأنيس بهى معلوم ہوجائے کہ احمدی کوقادیانی لکھنے دالے کی کسی درگت ہوتی ہے۔آپ تو آپ مجھے بھی ایے ناپاک نام سے خت فرت ہے۔ جماعت احمد پرائی مجری میں ابتک سی فی تصنیف نہیں کی تھی۔ میں خودایڈ یٹر موصوف ہے ہوچھتا ہوں کہ حضرت آپ نے ایک بہاری احمدی کی کتاب کو " كتاب القادياني" كيول كله مارااور بال جناب عكيم ظيل احرصاحب آب جو بكونتاديا أثيل براجملا لکھیں چھاپ کرجیجوادیں جزاء سیلة مثلها پوری کوشال جب بی ہوگی۔ شایدناداری کی وجہ آپايانه كرسكيل و كم سے كم اس زجره و كاكيكا في ميرے ماس خردر بيج ويت كدميرى بھى تشفی ہوادرآ یہ بھی بات کے دعنی ثابت ہول نہیں تو آئے دن آپ کی جماعت کو نیز آپ کو شع ع خطابات سے دہ یاد کرتے دیں گے۔ پھر کے کرتے دھرتے بن پڑے گا۔ گربه رابرو زاول بسايد كشت مال ايك بات اورايخ فداق كمناسب يحصر مرز اغلام احدقادياني جار لفظول كا مجوعه ب\_ان چاريس سودولفظ مرزاغلام -جس سعمرزاصاحب كانام تعين اوم يحص بوابان ے آپ بھا گتے ہیں اورا تااے براجائے ہیں کہاس کی نسبت ہے بھی آپ کوشرم آتی ہے اور آخر کا لفظ قادیانی جوسکونت کی خردیا ہو کہ اس سے بھی آپ بیزار ہیں نفرت کرتے ہیں۔ رہالفظ احمد کا جو مسلمانوں کے اکثر نام میں رہا کرتا ہے اور جو با اعتبار سمیت مشترک لفظ ہوکوئی خصوصیت مرزا صاحب کے ساتھ اس مبارک ادر پرنورلفظ کوئیس سرسیدا حمد کی جماعت احمد مید کہ سکتے ہیں۔ایے متبرک نام سے اپنی جماعت کومنسوب کرنے کی آپ تاکید کر دہے ہیں۔مرزاغلام احمد قادیانی اگرواقعی آپ کے نزد یک نہایت ہی برے الفاظ ہیں۔ (بقيه حاشيه الكل صنحري).

غور بیجی کس فدرعمده اور مهتم بالشان ایک نبیس دود در یو بو ہے اور القاء ربانی کا وزن جماعت قادیا نیے کی نظر میں کس فدر باوقعت اور پر شوکت ہے ساری جماعت قادیا نی اس کتاب پر ناز کرتی اور تالی بجاتی ہے اب اس کتاب کے خدعات اور قطحیات ملاحظہ کیجئے اور فذرت حق کا تماشد دیکھئے۔

چـه دلاورسـت درى كه بكف چـراغ دارد

ا....فريب

مولف القاء ربانی نے تاظرین سے انٹرڈیوس کرنے کے بعد فیصلہ آسانی کے جواب میں تمہیدا کے جواب میں تمہیدا جو تریشروع کی ہے۔ خداکی قدرت کراس کی پہلے ہی سطر میں دروغ بیاتی سے کام لے کر تحریر کرتے ہیں۔ ''ایک اشتہار بھی مصنف (فیصلہ آسانی) کا جو کسی در بھتگی مرید کے تام سے شائع ہوا ہے دیکھا'' مو کف القاء ربانی ذرا سوچ کر جواب مرحمت فرمائیس کہ اس اشتہار کو جے جناب ابراہیم حسین خان صاحب در بھتگوی نے شائع کیا ہے کیونگراسے علامہ مصنف فیصلہ آسانی کا اشتہار ہے کیونگراسے علامہ مصنف فیصلہ آسانی کا اشتہار ہے کہ کہ الفظ ایسائیس ہے جس فیصلہ آسانی کا اشتہار ہے ہاں المدہ یقیس علے سے بیگمان بھی ہوسکتا ہوکہ بیا ہم ہوتا ہے کہ القاء ربانی کا مسودہ غالبًا خلیف آسے کے قلم سے طیار ہوا ہوا ور شفسه کروہ سے بینظام رہوتا ہے کہ القاء ربانی کا مسودہ غالبًا خلیف آسے کے قلم سے طیار ہوا ہوا ور شفسه کروہ سے بینظام رہوتا ہے کہ القاء ربانی کا مسودہ غالبًا خلیف آسے کے قلم سے طیار ہوا ہوا ور شفسه کروہ سے بینظام رہوتا ہے کہ القائر بانی نے اسے شائع کردیا جب بی تو اس اردو تحریر کے اندر شفسه کے روہ سے بینظام رہوتا ہوئی ہوئی ہے بے چار سے بینظام کو اس کردیا جب بی تو اس اردو تحریر کے اندر شبیم میں قلطی واقع ہوئی ہے بے چار سے بینظام کو اور دو کو اس کی کہ کی مطابق سے اس لئے اپنے بی طرح مؤلف نے اور دن کو بھی تصور کر لیا تھے ہے۔ خرحقیقت حال ہیہ ہوس لئے اپنے بی طرح مؤلف نے اور دن کو بھی تصور کر لیا تھے ہوئی ہے۔

(بقیرهاشی گذشته سنی) اور یکی بیس آپکواس سے نفرت ہے تو غلامی سے الگ ہوجائے۔ سید
ابواحدرجمانی سے تو آپکو مرجین آلیس اور غلام احمد سے خنڈک پڑے آسانی فیصلہ پر آپ برق
ڈالیس اور شیطانی فیصلہ کو موجب نجات تصور کریں بجیب افحاد طبیعت اور نرالی فہم ہے۔ ورنہ
صعداقت کو مذظر رکھے تو قادیائی یا مرزائی میکی دوخطاب آپکی جماعت کیلئے موزوں ہیں۔ جب
تو ایڈیٹر ریویوآف ریلیج تو ادیان نے دو کراپ القادیائی ''کھا۔ ان کی بات آپ کو بری نہیں گئی۔
کیوں جناب آپکی جماعت میں سے کوئی مخص آپ کے ساتھ تازیا حرکت کرے تو وہ روا، اور
آپ بی کی جماعت میں سے کوئی مخص آپ کے ساتھ تازیا حرکت کرے تو وہ روا، اور
آپ بی کی جماعت سے میں کرمیں و جات کروں تو بی کے اور

ہم جو کچھ بولیس تو کہلائیں سٹری کان کی بات سے مرغل تھہرے جس کوتم جاہو ج عالو سر پر ورنہ یوں دوش پہ کاکل تھہری گرخدا خواهد که پرده کس درد میاش اندر طعنه پاکان برد ۲..... فریب

چرمؤلف القاءر بانی تحریر کرتے ہیں بیر کہ مصنف (فیصلہ آسانی) فیصل اور مکذبین سلسله کے حصرت مسیح موعود (مرزا قادیانی) کوصری خدااور رسول پرافتر اءکرنے والاقرار دے کر عوام كوخوش كرنے كا اراده كيا ہے۔ علامه صنف فيصله آساني نے آيات قراني احاديث نوبياور دلاکل عقلیہ ہے نہا ہے محققاً نہ طور پرمنکو حہ آسانی والی پیشکوئی پرروشیٰ ڈالی ہے اور وہی شیوہ اختیار كياب جورات اورحق طلى كاشيوه ب-علامه كى روش بالكل بى سلف صالحين رضوان الله تعالى عليهم اجھین کی سے ادرانبول نے میر رعوام کے خوش کرنے کوئیں لکھی ہے بلکاس کے اول مخاطب جماعت قادیان کے خلیفۃ امسے حکیم الامت جناب حکیم مولوی ٹورالدین قادیانی ہیں اگر چہ کتاب فیصلہ آسانی عام بہم ہونے کے خیال سے اردوز بان میں شائع کی گئی۔ مگراس میں وہ وہ معارف اور لكات بيان كي مي بير - جيعوام الناس اچھي طرح سيحه بھي نبيس سكتے ،اصل مقصود علامه مصنف كاس فيعلد اللعلم كتفيم ب- جب وظيفة أسى رخ في بوكراورا بنابهاو بهاكرجواب لكف کے لئے ایے گروہ کے ایک مقتدر عالم کو مامور کرتے میں مولف القاء ربانی کے جوش نفسانی پر تعجب ہے کہ وہ اپنے خلیقة المسے کے ارشاد کو بھی عامیاند ارشاد بھتے ہیں اگر ذرا بھی قدیرے کام ليت تواس ارشاد كى بار كى اورعلامه مصنف كى قابل قدر على كفتكوكى راسى آب براظهر من الفسس موجاتی بداور بات ہے کہ کوئی فض جہل مرکب وعلم بھتر کر کج فہی سے کام لے اور رسالے کی خوبی کو پس پشت و ال ديئے۔مؤلف القاء ربانی (شميرانجام آنتم کام ٥٣، طزائن ج ااس ٣٣٨) الماحظه فرماكين جناب مرزا قادياني خود تحرير كرك بين -" يادر كواس بيش كوني كى دوسرى فرز يورى ند مولی (لینی احمد بیک کاداماد میرے سامنے ندمرا) تو میں ہرایک بدے بدر تھمرول گا۔اے احقوب انسان كا افتر تهيل - بيكى خبيث مفترى كاكاروبارتيس اهيئا مجموكه بيضدا كاسچا وعده ب-ويى خداجس کی باتین نبین طلیس " پھرای (انجام اعظم کام ۲۲۳ بزائن ج اام ۲۲۳) ملاحظه موب

یهال بول آریک بیل که:"اصل امر برحال خود قدائم است وهیچکس باحیلهٔ خود اورا ردنتوا ب کرد واین تقدیر از خدائے بزرگ تقدیر مبرم است وعنقریب وقت آن خواهد آمد پس قسم آن خدائیکه حضرت محمد مصطفی تیاله ما مبعوث فرمود اورا بهترن مخلوقات گردانیدکه ایس حق است وعنقریب خواهی دیده و من این رابرائے صدق خود یا کندب خود میعارمی گردانم و من نگفتم الا بعد زانکه ازرب خود خبدرداده شد "جناب مرزا قادیائی خودی اس زور شور سے اس پیش گوئی کواپی صدق اور خبر کا معیار قرار دیج بی اور کھتے بیں کہ:"اگر یہ پیش گوئی پوری نہ ہوئی تو جھے کا ذب اور برید سے برتر بجھو" اب مرزا قادیائی بی کے توجد دلانے سے ایک راست گفتار اور پا کہاز انسان جوعلم فضل اور زیدو تقوی می بھی محتاج شنامائی نہ ہو، وہ اس الہام پر خورو مدیر سے نظر فر با سے اور اس پیش گوئی کے پوری نہ ہونے پر اور بالبدا ہت علط ہوجانے پر یہ کہددے کہ مرزا قادیائی اپنا احقاق قریم کے بوری نہ ہونے پر اور بالبدا ہت علط ہوجانے پر یہ کہددے کہ مرزا قادیائی ایک اقرار کے بموجب کا ذب اور ہر بدسے برتر مخبرے تو یہ اس کی خطا بھی جائے گی یا احقاق قریم ؟

٣....فريب

مؤلف القاء ربانی تحریر کرتے ہیں کہ: ''ایبے شبہات کا ازالہ خود حضور منفور (مرزا قادیانی آنجمانی) نے اپ قلم سے اور دیگر خادیان سلسلہ نے بہت کچھ کیا ہے میں نے کتاب کو قابل القات نہیں سمجھا گراشتہار کے متکبرانہ دعوے نے پھر بچھ کو متوجہ کیا کہ میں اس کو بغور دیکھوں۔''آگر یکی غورونڈیر ہے تو خدا حافظ۔ دیا نت اور حق پسندی کو مذنظر فرما کر (انجام اتھم وگفت این مردم مکذب آیات بن هستند وبدانها استهزامی کنند من ایشان را نشانے خواهم نمودوبرائے توایی همه راکفایت خواهم شد و آن زن راکه زن احمد بیگ دختر ست باز بسوئے تو واپس خواهم آورد یعنی چونکه او از قبیله بباعث نکاح اجنبی (مراد از شوهر محمدی بیگم) بیرون شده باز بتقریب نکاح تو (مراد مرزا قادیانی) بسوئے قبیله رد کرده خواهد شد درکلمات خدا و عدهائے اوهیچکس تبدیل نتوارد کرد و خدائے تو هر چه خواهد آن امر بهر حالت شدنی ست ممکن نیست که در معرض التواد بماند پس خدائے تعالیٰ بلفظ فسیکفیکهم الله بسوئے ایں امر اشاره کرد که اودختر احمد بیگ را بعد میرا نیدن مانعان بسوئے من واپس خواهد کرد. واصل مقصود میرا نیدن بودوتو میدانی که ملاك ایں امر میرا نیدن ست ویس،

 مرزا قادیائی کی وفات سے ایک گھند پہلے کیا ایک من پہلے بھی کوئی فض دوست ہویا دشن بھی ہو یا سعیداس کے دل میں بیضد شخیس گزرسکتا ہے کہ مرزا قادیائی کا بی عظیم الشان المهام پورانہ ہو کیونکہ مرزا قادیائی حیات سے بلکه اپنی عمر کو بھی جمر کو بھی جمری بیٹم بھی ماشاء الله این حین دل آویز کے ساتھ جیتی جاگئی ، می وسالم اپنی شوہر کے گھر ہے مرزا قادیائی مرداجنبی سے تعبیر کرتے ہیں پھول پھل رہی تھی ، پھر معلوم نہیں کہ مولف القاء رہائی کس نامعلوم معرض کو قوم کے سامنے پیش کرتے ہیں اور کونسا جواب ایسے اعتراض کا خود حضور مفور (مرزا قادیائی) نے اپنی سے اور دیگر خاد مان سلسلہ نے دیا ہے۔ جب اعتراض بی پیدائیس ہوسکا تو جواب کیا؟ یہ ہالکل سفید جھوٹ اور دیدہ وودائستہ فریب دہی ہے۔ ایسن کے اراز تبو آید و مردان چنیں کنند!

ىه.....فرىپ

مؤلف القاء رہائی تحریر کرتے ہیں کہ: ''بعض دوسرے دوست بھی جنہوں نے اس کتاب (فیصلہ آسانی) کو پڑھا تھا جھے باور کرانے کی کوشش کی کہ اس کے مصنف مولوی سید مجھ علی صاحب کا نیوری ہیں بیلوگ آگر چہ سلسلہ احمد بیہ کے ممبر نہ تھے مگر ان لوگوں نے بعین علمی دستگاہ کے کتاب کے طرز استعمال کوعش افتو بھی کر جھے اس کے جواب لکھنے کی بھی فرمائش کی۔''

مؤلف القاءر بانی انظرائی قال ولا محظر علی من قال کے مسلم اور سخرے دستورالعمل کو نظر انداز قربا کرخواہ مخواہ کے المجھن میں گرفقار ہوئے ، کام کی بات تو بیقی کہ فیصلہ آسانی کے طرز استدلال اور نفس مضامین کی جانچ پڑتال کرتے خیر ہوخش کی مجھ جدا ہوتی ہے شایدان کے نزویک اس کے اعتشاف میں کوئی مصلحت مضمر ہو گریہ تو مسلم مسئلہ ہے کہ ہر دعویٰ کے لئے دلیل کی ضرورت ہے۔ مؤلف القاءر بانی کا بیتح مربر کا کہ: ''بھن دوسرے دوست جواس سلسلہ کے مبرنہ سے کتاب (فیصلہ آسانی) کے طرز استدلال کو لغتی ہجا۔''

یک و ایست می توکی ہی دعوی ہے۔ اگر اس کی اصلیت اور واقعیت می تو کیوں نہیں ایے ایک بھی و بعض دعوی ہی دیا ہوتا کہ ہر طالب تن اس بات برغور فرما تا اور اس سے بہت بھی جماعت احمد بیک و الکہ ہیں ہیں ایک دعوی قوم کے سامنے پیش کرکے دلیل سے گریز کرنی پر کوئی تقلندی اور کل پہندی ہے جماعت کا دستگاہ مرحمت فرمائی ہو وہ خصوصیت کے ساتھ مہاری اس تحریز برغور فرمائیں۔ عالیا یہ بھی مجملہ خدمات

ے ایک خدع ہے کیا خوب خودراضیعت ددیگرے راھیعت اگرواتی اس کا جواب اکستا لنوتما تو پھر جناب خلیفۃ اس نے کول اس لغوکام پر آپ کو مامور فرمایا۔ فیصلہ آسانی کے تو ی دلائل کی ایک کھلی اور بین شہادت ہے۔ ۲۰۵۰ء کے ۔۔۔۔۔فریب

مؤلف القاءر بانی نے فیصلہ آسانی کے قس اور اصل مضایان کے دویل بڑم باطل جو
تہدی تہدید کی تہدید کئی ہوئی ہوئی فاش فلطیاں اور دروغ بیا تحدل کویس فاظرین کے سامنے
پیش کر کے اصل تہدید پر تحقیدی نظر ڈالٹا ہوں مبارک ہیں دہ جنہیں خدانے قہم سلیم عطافر مایا ہے اور
جن کا شعار رات اور تن طلی ہے۔ کچی بالوں کو ہر دفت مان لینے کے لئے تیار اور جھوٹی بالوں سے
ہیزار ہیں ایسے پاک قس صفرات نہا ہے فور سے فالی الذین ہو کر ذیل کی تحریر کے فور سے پڑھیں۔
ہیزار ہیں ایسے پاک قس صفرات نہا ہے فور سے فالی الذین ہو کر ذیل کی تحریر کے ور فور سے پڑھیں۔
ہیں۔ '' ناظرین قبل اس کے کہ ہم ابواجہ صاحب کے فیصلہ کی تر دید کریں صفرت مجد والف فائی اس کے کہ ہم ابواجہ صاحب کے فیصلہ کی تر دید کریں صفرت مجد والف فائی سے کہ فیصلہ کی توجہ ایک ایسے اس کے کہ ہم ابواجہ مصاحب کے فیصلہ کی تر دید کریں صفرت میں وقت صفرت کے کہ اس کی معرف نے معلم اس وقت صفرت کے دید موجود مہدی مسعود مرز اغلام احمد قادیائی کی مخالفت کر رہے ہیں۔ اس سے آپ کو ذیادہ
جرت ہوگی اور حق کے مانے میں بیاؤگ جاب دافتے نہ ہوں گے۔ ہاں دہ امر بیہ ہے کہ حضرت مرز اصاحب تو ان لوگوں کے خیال میں اپنے دھوے میں غلطی پر ہیں۔ گر اس پر کیا دقوق ہے کہ حضرت مرز اصاحب تو ان لوگوں کے خیال میں اپنے دھوے میں غلطی پر ہیں۔ گر اس پر کیا دقوق ہے کہ حضرت میں کا ورمہدی کے بیاگ میں اپنے دھوے میں غلطی پر ہیں۔ گر اس پر کیا داتو ف خدا کو دل جس کی اور مہدی کے بیاگ میں اس کے دیوگ مان لیس عمر سنے اور مہدی کے بیاگ میں اس کے دیوگ میں اس کے بیات میں عرب سنے ان کیس عرب سنے ان کو میوگ کیا کہ میں کی میں کو میوگ کیا میں اس کی میان کیس عرب سنے ان کوف خدا کو دل

"نزدیك است که علمائے ظواهر مجتهدات اور اعلی نبینا وعلیه السلوة والسلام از کمال دقت غموض ماخذ انكار نمایند و مخالف كتاب سنت دائد (س مره محتوب بنجاده بنجم جلد دانی) " ﴿ نزد يك م كمائ طوام معترت على ك اجتمادى مسائل كو بعید بار يك اور دقتی ماخذ مونے كا الكاركريں كے اور كالف كتاب وسلت كيل كے - به كال كال كري كے اور كالف كتاب وسلت كيل كے -

میں رک کرغور فر ماسیئے۔

"هم منقول است که حضرت مهدی در زمان سلطنت خود چون ترویج دین نماید واحیائی سنت فرماید عالم مدینه که عادت بعمل بدعت گرفته بود آن را حسن پنداشته ملحق بدین ساخته از تعجب گوید که ابن مرد رفع دین ماندموده و اماتت ملت مافرموده ص ۱۲۸ (کتوبردمدونهاه الالله الالله) و مرد رفع دین ماندموده و اماتت ملت مافرموده ص ۱۲۸ (کتوبردمود به اول) و مرد محد مرد مردی این این این میل جب دین کر و ت کری کے اور احیا نے سنت قرما کی گروش کر مالک عالم که برعت کا عالم موگا اور اس کوشن محدکر وین ش می کی که برعت کا عالم مودی مادرد دین اسلام کوشراب کرتا وین ش محتی که مودی بادر تا اسلام کوشراب کرتا دین ش محتی که برد بادر کرتا ہے۔

یہ میں تمبیدی مضامین جن سے کئ باتیں ابت موتی ہیں سب سے پہلی اورسب میں قوی استحریرے بیات معلوم ہوتی ہے کہ مؤلف القاءر بانی کے زدیک حضرت مجد دالف ٹافخ ایک عالی شان مجدد اور بوے صاحب فعل اور صاحب کشف تھے اور آ یکے مراسلات جو بنام كمتوبات امام رباني كى جلدول برمشمل بين وه نهايت عى مقتق اور مدل بين على الخصوص وه تحريرين جومهدی مسعودوسی موجود کے نشانات اور آیات کے متعلق ہیں اور یکی ایک ایک قابل قدر کتاب ب جس كےمطالعد سے انسان كوميم موقود اور مهدى مسعودكى تقيقت كے ندكى بار كى تك يخينے ش بدىددلتى بدوررىبات استريب يظامر بولى بكرك موفوداورمدى موفوددون جدا جدادونیس بلکدودون خطاب ایک بی محترم برزگ کا ہےاور بیربات خوموَ لف القاءر بانی کی مانی مولی بات ہے۔ میں کسی قضایا سے اس نتیجہ پرنیس پہنچا موں۔ نہایت صاف اور کملی مولی تحریر مؤلف القاء ربانی کی ہے لکھے ہیں"مصنف فیملداور دوسرے ان سے بوے عالم اس وقت حعرت مع موجودومهدى مرزا فلام اجرصاحب قافيانى كى كالفت كررے بين ، فوض مبدى مسودوسي موجود دولول عى خطاب مرف ايك في فخف جناب مرز اغلام احرصاحب كومؤلف نے ویے ہیں تیسری بات بینگلتی ہے کہ محتوبات امام رہانی کے ذیل کی تحریرے مؤلف کے نزدیک میہ بات ابت مول ب كرجناب مرزاصاحب مهدى مسود وسيح موفود تقاور يح موفود كيشرايك عالم مدید جوعش بدعی موگا مهدی مسعود و سح موعودا فی سلطنت کے زباندیس جب دین کی تروت ک فرمائیں مے تو میخص کیے گا کہ بیتم لوگ کے دین وو ملت کوتیاہ برباد کرتا ہے۔ علمائے تھواہراس کا الكاركريس كيداب يس نهايت بى وضاحت ساس بات كود كلانا جابتا مول كرواقق حضرت مجدد اللب افق نے جونشانات مبدى مسعود سے مواد كے ميان فرمائے ميں وہ جناب مرزا غلام احرصاحب من مائے جاتے تھے ماخل اور کیا ہے ہے کے مبدی مسوداور کے مواود دولوں ایک ی فض ہوں گے اور کیا کہیں گے؟ اور ان نافہوں کے جواب میں جناب مہدی علیہ السلام کا فرمان کیا ہوگا؟ مکتوب بنجاہ و پنجم جلد ٹانی میں حضرت محدوالف ٹائی نے قرآن مجید اور احادیث نبویہ سے جواحکام شریعت متبط ہوتے ہیں ان کی اقسام کو بیان فرمایا ہے اور ان کے مراتب کے متعلق فرماتے ہیں کہ بن کے اجتہادی خلطی واقع نہیں ہو کتی بلکہ بسوحتی قطعی صواب محقق از خطائے مخطی متمیز میگشت این باباطل ممتزج نمی ماند که تقریر و تشبیت مبنی بر خطا مجود نیست. یعنی نی مائل اجتہادیہ من خطار ہر گرقائی و و تشبیت مبنی بر خطا مجود نیست. یعنی نی مائل اجتہادیہ من خطار ہو کی بیان و تشبیت مبنی مائل ہوں بیان فرماتے ہیں۔

"مضرت عيسى عليه السلام بعد از نزول كه متابعت اين شريعت خواهد نمود اتباع سنت آن شرور عالم عليه الصلوة والسلام خواهد كردو نسخ اين شريعت مجوز نيست نزديك ست كه علمائے ظواهر هر مجتهدات اور اعلى نبينا وعليه الصلوة والسلام از كمال وقت وغموض ماخذ انكار نمايند ومخالف كتاب وسنت دانند"

و حضرت عیسیٰ علی مینا وعلیه الصلوة والسلام جب آپ (دوباره) دنیا میں تشریف لائیں کے تو آپ بھی (حالانکہ آپ خودنی ہوں مے) شریعت محمد بیکی پیروی کریں مے اور (کوئی

مؤلف القاءريانی علائے تلواہر پر کمرد دیا تت کو مذنظر رکھ کرفور فرما کیں اور اس عقائد پاطلہ سے دجوع فرما کیں۔

ا حضرت مجد والف الا تحریر فرمات بین که علائے تلوا بر ممکن ہے کہ حضرت بیسی علیہ السلام کے اجتہادی مسائل میں بیجہ کمال دفت و قوض ما خذ الکار کریم گریمال محاملہ بالکل بی بیکس ہے جنبے جہال اور دین کے علم ہے ہے جہرہ حضرات بیں اور جنبیں دوسرے الفاظ میں علائے تلوا اور جنتے اکا برعلاء اور علائے تلوا اور جنتے اکا برعلاء اور علی خوا امر کہا جاتا ہے وہ مرز اقادیاتی کو تا تھی ہے سے موجود مان رہے بیں اور جنتے اکا برعلاء اور مجدد وقت کر رہے بیں اور موجود بی سب مرز اقادیاتی کے دعوے کو ظلا بتارہ بی سر مثل قطب محدد وقت کر رہے بیں اور موجود بی سب مرز اقادیاتی کہ دعوے کو فلا بتارہ ما دیس اور کا گوری کی ما دب مولانا سیدنڈ رحین صاحب مور دولی ، جناب مولانا محد لف اللہ (علی کرمی) ما دب جناب مولانا سیدنڈ رحین صاحب مور دولی ، جناب مولانا سیدنڈ رحین صاحب مور دولی ، جناب مولانا سیدنڈ رحین ما حب مور دولی ، جناب مولانا سیدنڈ رحین شریفین علا نے تلوہ ہرش دولی بین برگر دہیں۔

بھی اجتہادآپ کا ایسانہ ہوگا) جس سے نٹے شریعت محمد بیلازم آئے ممکن ہے کہ علائے طوا ہر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اجتہادی مسائل پر بعجہ باریک اور دقیق ماخذ کے انکار کریں اور مخالف کتاب دسنت جانیں۔ ﴾

مسلمانو إ ذراانساف ہے كہنا غدالكتى كمؤلف القاءر بانى نے كس طرح سے حفرت محدوالف ٹائی کے قول کو پیش کیا ہے۔اصل حضرت عینی علیدالسلام اور آخریس جہال ان کے اجتهاد كاوزن حفرت مجد دالف ثاني في مثال ديكر بيان فرمايا ب كمثل روح الله ومثل امام اعظم كو اس مثال کو مجی تحریر نہیں فرمایا اور مزید بران جہال کو خوش کرنے کے لئے عربی اور فاری کے بردفيسر موتے موے اس فارى عبارت كا ترجم بھى غلط لكھ ديا ادراس ايك مختر سے حوالہ من نين دانستة فريب دى اوروروغ كوكى سے كام لياہے جس كے دل ميں ذراسانجى نورائمان اور كچم بھى خثیت خداوندی مووه مرگز ایبافریب جائز نیس رکھسکتا۔ چہ جائے کہ سے موعود سے بیعت حاصل كر كے تار كى كے زباند سے كل كرنورانى زباندين استے كودافل جھتا ہو۔ اس دانست فريب دبى كى۔ وجداظمرمن العس باكر راست كفتارى سے كام ليا جاتا تواى ايك تحرير سے سارى حقيقت مكشف موجاتى اوربيات برانسان مجمعاتا كدورهقيقت حفرت عيلى عليدالسلام دوباره ونياش تشریف لائیں گے انبی کے سرمیح موجود کا مبارک تاج رکھاجائے گا اور جب یہ بات ثابت ہوگئی تو پر بحث بی کا خاتمہ ہوگیا۔مرزا غلام احمد صاحب ایک عام انسان کی <sup>بستی می</sup>ں نظر آنے گئے پھر الهام كااوراس كے صدق وكذب ير بحث كيسى؟ الغرض حضرت مجددالف ثافي تويفر مارہ إلى كم حضرت عيسى عليه السلام دوباره دنيا من تشريف لائيس مح اور كااجتهادامام اعظم مبيها موكا- چنانچه آمے چل کرآپ ہوں ارشادفر ماتے ہیں کہ حضرت عینی علیدالسلام (جب دوبارہ)

"حضرت عيسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام بعد از نزول منهب امام ابى حنيفه عمل خواهد كرد يعنى اجتهاد حضرت روح الله عليه السلام موافق اجتهاد امام اعظم خواهد بود نه آنكه تقليد اين مذهب خواهد كرد على نبينا وعليه الصلوة والسلام كه شأن او على نبينا وعليه الصلوة والسلام از ان بلند ترهست"

﴿ تشریف لائس کے توام ابوطنی کے فریب پرآپ کا عمل ہوگا لین آپ کا اجتہاد امام ابوطنی کے اجتہاد کے موافق ہوگا اگرچہ آپ ان کے مقلد نہ ہوں کے کیونکہ آپ کی شان (بوبہ نی ہونے کے )اس سے بائد ترہے۔ ﴾

۸....فریب

پہلے حوالہ کی جو حقیقت تھی وہ معلوم کرنے کے بعد دوسرے حوالہ پر نظر دوڑا سیے خدا کی شان یہاں بھی وہی دانستہ فریب دہی اور مقررہ خدع ہے پوری عبارت یہاں بھی مؤلف القاء ربانی نے تحریر نہیں کی حوالہ بھی فلا دیا ۔ کمتوب دوصد و پنجاہ و بنجم جلد اول ص ۲۷۸ء طاحظہ فرما ہے۔ حضرت محد دالف ٹالی صحنا بوں ارقام فرماتے ہیں:

ددمنقول است كه حضرت مهدى درزمان سلطنت خود چون ترویج دین نماید واحیاء سنت فرماید عالم مدینه كه عادت بعمل بدعت گرفته بود و آنراحسن پنداسته كمق بدین ساخته از تعجب گوید كه این مردر فع دین مانمود وامانت ملت مافرمود، حضرت مهدى امریکشتن آن عالم فرماید وحسنه اوراسید الكار و ذلك فضل الله یو تیه من یشاه و الله ذو الفضل العظیم،

منقول ہے کہ حضرت مہدی علیہ السلام اپنے زمانہ سلطنت میں جب وین کی ترون گاور احیائے سنت فرما کیں گے۔ایک (نافہم) عالم مدینہ جو بدعت کوشن مجھ کراپنے دین میں المحق کر کے اس بڑمل کرتا ہوگا۔ تجب سے کمچ کا کہ فیض میرے دین اور ملت کو برباد کرتا ہے۔ (جب حضرت مبدی علیہ السلام کواس کی حالت کی خبر ہوگی ) آپ اس ٹافہم عالم کے قبل کرنے کا فرمان جاری فرمائیں مے اور جس برے عل کو (اپنی ٹافہی ہے ) اس نے اچھا سمجھ رکھا تھا۔ اس کی برائی لوگوں پر ٹھا ہرکر دیں مے۔ ایسامہتم بالثان فضل اللہ ہی کے افتیار میں ہے۔ اللہ اپنے فضل کو جے چاہے عطاء فرمائے۔ حقیقت میں وہ بڑائی صاحب فضل ہے۔

اس کمتوب سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ حضرت مہدی علیہ السلام بادشاہ وقت ہوں گے اور
ان کی ایک مستقل سلطنت ہوگی اور آپ ہی کے شاہی فرمان سے عالم کانظم دُس ہوگا۔ آپ عایت
ورجہ کے تبعی سنت ہوں گے اور احیائے سنت فرمائیں گے۔ مدینہ طیب کا ایک بدعی کج فہم عالم ان
کے دریتے تخریب ہوگا اور لوگوں کو بہکائے گا اور کیے گا کہ بیخض اچھا نہیں معلوم ہوتا ہے میرے
دین کو خراب ویر باد کرتا چا ہتا ہے گراس نافہم عالم کا افقد ار حضرت مبدی علیہ السلام کے مقابلہ میں
کھی جی نہیں ہوگا۔ اس کے فقد وشرسے محلوق فدا کو حفوظ رکھنے کے لئے حضرت مبدی علیہ السلام بیہ فرمان جاری فرمائیں گا کہ اور کا لو۔

میہتم بالشان واقعہ حضرت مہدی علیہ السلام کے زمانے میں ہوگا۔ و لف القا ور بانی مجد وصاحب کی اس تحریر سے مرزاغلام احمد صاحب کو جو ایک معمولی انسان سے بادشاہ وقت اور مہدی قراردیتا چاہتے ہیں اور بڑیم باطل خود پہلے حوالہ سے مرزاغلام احمد صاحب کو ہے موجود ہا بت کر پھے ہیں اور بول دونوں خطاب سے موجود اور مہدی مسعود کا مرزاغلام احمد صاحب کو عطافر ماتے ہیں جنہیں میں اچھی طرح دکھا چکا ہوں کہ یہ بالکل فریب وہی اور نری جہالت ہے شاید کوئی جا الس دام تزدیر میں آجائے تو آ جائے ورندایک معمولی فہم کا آ دی بھی بھولے ہے بھی اس تحریر سے برایک اس وہ مالی مسعود کھرنے بلکہ ہرایک اس وام تزویر میں آجائے تو آ جائے ورندایک معمولی فہم کا آ دی بھی بھولے ہے بھی اس تحریر سے بھی اس تحریر سے مرزاغلام احمد قادیائی سے موجود و مہدی مسعود کی خلطی خلام ہوگی کہ اس ایک محترب معمولی ایک مسعود کی خلطی خلام ہوگی کہ اس ایک محترب محدود اس کے مرزاغلام احمد قادیائی سے مرزاغلام احمد قادیائی میں بائی مساف طریقہ سے خلام ہوگی کیونکہ حضرت علیہ السلام کی ایک مستقل سلطنت ہوگی وہ بادشاہ وقت ہوں گر (۲) مدید طیبہ کا ایک بدی علی سلطنت ہوگی وہ بادشاہ وقت ہوں گر (۲) مدید طیبہ کا ایک بدی علی السلام کی ایک مستقل سلطنت ہوگی وہ بادشاہ وقت ہوں گر (۲) مدید طیبہ کا ایک بدی علی سلطنت تو آ ایک بدی ہی تین باتوں میں ساف طریقہ سے فائی سلطنت تو آ ایک بدی ہی تین باتوں میں ساف طریقہ سے فائی سلطنت تو آ ایک بدی ہی تین باتوں میں ساف طریقہ میں بائی جی اس کے نور خواری ٹیس بائی جی اس کے نور خواری ٹیس بائی جی اس کے نور خواری ٹیس بائی جی تین باتوں میں بائی جی اس کہ نا تھ میں ہیں بائی ہیں بائی جی اس کے نور خواری ٹیس بائی جی اس کی بائی جی مرزاغلام احمد قادیائی میں بائی جی ان کے نور خواری ٹیس بائی جی تو بائی سے نور خواری ٹیس بائی جی مرزاغلام احمد قادیائی میں بائی جی ان کے نور خواری ٹیس بائی جی تو بائی ہیں بائی جی ان کیا تھ میں بی تو بائی ہو تو بائی ہو تھ کی بائی جی ان کیا تھ میں بائی ہو تو با

جب سلطنت بی حاصل بین تقی توبیا پے سلطنت کے زمانہ میں ترویج دین کیا خاک کریں ہے؟
اورکون سے مدید طیب کے عالم کے آل کا فرمان جاری کریں ہے؟ کہاں وہ مدید طیب کا بدقتی عالم
ان کے تھم سے آل کیا گیا اللہ اللہ یہ کس قدر فریب دہی اور سفیما ندد لیری مؤلف القاء ربانی کی ہے
انہوں نے وائستہ ناحق کوئی اور حق پوئی کا شیوہ افتیار کیا ہے اور مجدد الف تائی کے کمتوب میں سے
جنتی عبارت پر میں نے خط دیدیا ہے اسے چھپار کھا ہے عالم ہو کر خدائی زجر سے بھی خشیت پیدا
نہیں ہوتی والا تدکت مو االشهادة ویکتمها فانه آثم قبله ارشاد خداوندی ہے اور جتاب
اس الجی فرمان کے خلاف عمل کررہے ہیں۔ اندا الله واندا الیه راجعون!

زیادتی وضاحت نیز مزید بصارت کے لئے میں اور چند کھتوب سے حضرت مجد دالف ٹانی " کے اقوال نقل کرتا ہوں۔ راستی کے شیدائی اسے پڑھ کر مسرت حاصل کریں۔

"علامت قيمامت كم مخبر صادق عليه وعلى آله الصلاة والتسليمات از من خبرداده است حق است احتمال تخلف ندارد كه طلوع آفتاب ازجانب مغرب برخلاف عادت وظهور حضرت مهدى عليه الرضوان ونزول حضرت روح الله علئ نبينا وعليه الصلؤة والسلام وخروج دجال وظهور ماجوج وماجوج وخروج دابة الارض ودخانيكه ازآسمان بيدا شود وتمام مردم رافروگیرد وعذاب دردناك كند مردم از اضطراب گویند لے پروردگار۔ این عذاب را از ماد ورکن که ماایمان می آریم و آخر علامات آتش هست که ازعدن خیزد وجماعت از نادانی گمان کنند شخصے را که دعوي مهدويت نموده بود از اهل هند مهدى موعود بوده است پس بزعم اینها مهدی گذشته است وفوت شده ونشان سید هند که قبرش در فرامست درواحادیث صحاح که بحد شهرت بلکه بحد تواتر معنی رسیده اند تكذيب ابن طائفه است چه آن سرور عليه وعلىٰ آله الصلوٰة والسلام مهدئ راعلامات فرموده هست دراحادیث که درحق آن شخص که معتقد ایشان است آن علامات مفقود انددر حدیث نبوی آمده است علیه وعلیٰ آله الصلوة والسلام كه مهدى موعود بيرون آيد وبرسروى باره ابر كه بود دران ابر فرشته باشدکه نداکندکه این شخص مهدی است او رامتایعت

كنيده فرموده عليه وآله الصلؤة والسلام كه تمام زمين را مالك شدند چارکس دوکس از مومنان ودوکس از کافران ذوالقرنین وسلیمان از مومنان ونمرود وبخت نصر ازكافران مالك خواهد شدآن زمين را شخص پنجم از اهل بيت من يعنى مهدى وفرموده عليه وعلى آله الصلوة والسلام دنيا نرود تا آنكه بعث كند خدائم تعالى مرد را از اهل بيت من كه نام او موافق نام من بود ونام پدرا وموافق نام پدر من باشد پس پر سلدد وزمين دابداد وعدل چنانچه پرشده مود بجو رو ظلم ودرحديث آمده است که اصحاب کهف اعوان مهدی خواهند بود وحضرت عیسیٰ علیٰ نبينا وعليه الصلؤة والسلام درزمان ديه نزول خواهد كرده او موافقت خواهد كرديا حضرت عيسي علي نبينا وعليه الصلوة والسلام درقتال دجال ودرزمان ظهور سلطنت او درجهاردهم شهر رمضان كسوف شمس خواهد شد ودرارٌل آن مناه خسوف قمير بير خلاف حساب منجمان وبرخلاف عادت زمان بنظر انصاف بایددید که این علامات در آن شخص میت بوده است یا نه وعلامات دیگر بسیار است که مخبر صادق فرموده (ج٢ كمتوب شعب دمفتم ص١٩٠) است عليه وعلئ آله الصلؤة والسلام

رسول متبول علیہ وطلی آلہ الصلاق والتسلیمات نے جوعلامت قیامت کی بیان فرمائی
ہاور آپ اللہ ہے جو کھی جھے لی ہے ہرگز اس میں غلطی اور تخلف کا احتال نہیں۔ لینی آئی قاب
کا بچتم سے طلوع ہونا ، حضرت مہدی علیہ الرضوان کا ظاہر ہونا ، حضرت رور 7 اللہ (لینی عیدی علیہ
السلام) کا نزول فرمان ، یا جو جی اجوج اور دلبۃ الارض کا پایا جانا اور ایک الیے دھواں کا آسان
ہے بیدا ہونا جس سے لوگوں کا وم کھٹے گے اور لوگ عذاب دردنا ک میں جٹا ہو جا کیں اور بردی
ہے جینی سے خدا کے درگاہ میں زاری کریں کہ اے پروردگاریہ عذاب درونا ک ہم لوگ سے دور
فرما۔ ہم لوگ تھے پر ایمان لاتے ہیں۔ تھیلی علامت آگ ہوگی جو عدن سے پیدا ہوگ ۔ ایک
نادان جماعت گمان کرتی ہے کہ ہم دمی میں جو حدثیرت یک بیٹی ہوئی ہیں اور اس مہدی کی قبر
فرامی ہے۔ مرصحاح کی وہ حدیثیں جو حدشیرت یک موقود کی رسول
فرامی میدی کا ذب ) کی محلہ ہے کر رہے جیں۔ کیونکہ جو علامت مہدی موقود کی رسول

التُعَلِّقُ في بيان فرما أن وه اس جمو في مهدى مين فيس يا أن جاتى بيس ك بيلوك معتقد بين اور کہتے ہیں کہ مہدی ہندیش پیدا ہوکر ناپید ہو گئے۔حدیث نبوی شل ندکور ہے کہ مہدی موعود ظاہر ہوں گے اور ان کے سر پر ابر کا ایک کلزا ہوگا اور اس ابریش فرشتہ ہوگا اور بیفرشتہ یکار یکار کر کیے گا كر (اے دنيا كے لوكو) يوفض مبدى ہے۔اس كى چروى كرور رسول التعلق نے بياسى فرمايا ہے کہ دنیا میں اب تک مرف جار ہی مخص ایسے ہوئے ہیں جو تمام زمین کے مالک اور بادشاہ ہوئے۔ دو بادشاہ مسلمان گذرے ہیں۔سلیمان اور ذوالقر ثین اور دو کفار سے نمرود اور بخت نفرید چا بڑے جلیل القدر بادشاہ ہوئے۔تمام روئے زمین پران کی سلطنت تھی۔ان چاروں كے علاوہ مير سے الل بيت سے ايك ايما يا تجال فض موكا جو تمام زين كا مالك موكا اور واى مهدى بوگا\_ نيز قرمايارسول معبول الله في كدونياخم نيس موكى ادر قيامت نيس آسكى يهال تك كدظا بركر يضدا تعالى ايك مردكومير الليبية ساس كانام مير ينام كيموافق اور اس کے ماں باپ کانام میرے ماں باپ کے نام کے موافق ہوگا۔ میخض زیبن کوجواس کے ظہور ہے پہلے شر دفساد سے بحری تھی۔ آشتی صلح اور انصاف سے بحردے گا۔ حدیث نبوی میں بیانجی فرور ہے کہ اس کے مدد گار اصحاب کہف ہول گے۔اس مہدی علیہ الرضوان کے زماند میں حضرت عینی علیه السلام تشریف الائیس مح مهدی قال دجال میں آپ کی موافقت کریں مے۔مہدیٰ کے ظبورسلطنت کے زماند میں برخلاف عادت زمان و بخلاف مساب منجمان چودہ رمضان شريف كوكسوف مشس بوكا اوراةل ماه رمضان شريف ميس خسوف قربوكا انصاف كي نظر ے دیکنا جا ہے کہ اس فوت شدہ مہدی میں بیعلامت پائی جاتی ہے بانہیں (نہیں اور مرگز نہیں) ہاں اور بھی بہتر علامتیں مجرصا دق کی تعلیمات نے بیان فر مائی ہیں۔

حضرت مجدد صاحب اس کتوب میں سلامت قیامت مدیث نبوی سے بیان فرائے ہوئے محدی کا ذب پر استجاب کرتے ہیں اور فرائے ہیں کہ اس جوٹے مہدی کی تکذیب کے لئے صارح کی اور دیٹ کا فی ہیں صدیث نبوی میں مہدی کی علاتیں سے ہیں۔(۱) مہدی کے سر پر ابر کا ایک گلا ایک گلا ایو گلا ایک کا اتباع کرو(۲) چار شخص مہدی ہے اس کی اتباع کرو(۲) چار شخص منام دنیا کے مالک اور بادشاہ ہوئے ہیں مہدی وہ پانچوال شخص ہوگا جو ساری دنیا کا مالک ہوگا اور دنیا کا کوئی جصر بھی اس کی بادشاہ سے ضائی نہیں ہوگا۔ (۳) مہدی دنیا کو عدل اور انسان سے بعرد سے گا۔ ساری دنیا شیس سکھاور اس نہیدا ہوجائے گا (۲) نہیں علامت

ان کی بیہوگی کہ مہدی آل رسول اور فاطم کی اولاد سے ہوگا (۵) اس کا نام میرے نام کے موافق اور اس کے باپ کا نام میرے باپ کے نام کے موافق ہوگا (۳) اسحاب کہف اس کے مددگار ہول کے بول گے (۲) حضرت عیلی علیہ السلام مہدی کے زمانہ میں تشریف لادیں گے۔ (۸) وجال کے محل کرنے میں حضرت عیلی علیہ السلام کی موافقت کریں گے (۹) مہدی کے ظہور سلطنت کے زمانہ میں برخلاف عادت زمان و برخلاف حماب مجمان چودہ درمضان المبارک کوسورج گرئین اور ادل ماہ میں جا ندگر ہیں ہوگا۔

بیاوروش علاتیں صدید نبوی سے بیان فرما کر صفرت مجدوسا حب وریافت فرماتے ہیں کہ تبارے فوت شدہ مبدی میں بیطانی پائی جاتی ہیں یا نہیں آپ کے مکتوب میں بید عبارت بنظر انصاف باید دید که این علامت دران شخص میت بوده است باز اس قدر پاکیزہ ہے اور کیما حق برف بحاصت قادیا فی پرصادق آتی ہے۔ میں بھی مجد صاحب کے سوال کوموَلف القاء رہا فی کے سامنے پیش کر کے دریافت کرتا ہوں کہ بیعائیں اور بید نشانات باہرہ جو مجدوسا حب کے محتوب میں حدیث نبوی فی کور ہیں اور جن کے محتوب کوآپ مسلم الثبوت مان کر حقیقت مبدی میں جوابا پیش کرتے ہیں آپ کے جتاب مرزا غلام احمد صاحب متو فی میں بائے جاتے تھے یانہیں (نہیں ایک بھی نہیں ہر گرفییں) جواب اس کا نبی میں دیجے یا اثبات میں یا ہے جاتے سے یانہیں دوریافت فرما ہے۔ اب ایکی بھی کا میں میں بات جواب دوریا فی الارض ۔ آفیاب کی گروش کی طرح قیامت کی اگر آپ اس کے جواب دینے کی کوشش کرتے رہیں اورای ہیر پھیر میں گیے طرح قیامت کو آپ میں کی ہو جاتے تھا گر رہیں کا بیانی میں بائے جاتے تھا گر رہیں کو بات میں کو بی کو بی کا بیانی میں بی بائے جاتے تھا گر رہیں کو بی کا بیانی میں بی بی جواب دینے کی کوشش کرتے رہیں اورای ہیر پھیر میں گیے رہیں کی کا بیانی میں بی بی جواب دینے کی کوشش کرتے رہیں اورای ہیر پھیر میں گیے رہیں کی کی میں کی کو بین کی کو بی کو بی جواب دینے کی کوشش کرتے رہیں اورای ہیر پھیر میں گیے دیا کہا کہ کو بی کی کوش کی کو بین کو بی کی کوش کی کے بی کا بیانی میں کی کوش کرتے رہیں اورای ہیر پھیر میں گیے دیا کہا کہا کہا کہا کہ کہیں کی کوشر کی کی کو بین کو بی جواب دینے کی کوشش کرتے دیں اورای ہیر پھیر میں گی

راستی موجب رضائے خداست کس ندیدم کہ گم شدہ ازرہ راست

رعمل کرنامسلمان کاسب سے پہلاشعار ہے تو آپ بے ترددیہ کہد سکتے ہیں کدواقعی سے علامات مرزاغلام احمدقادیانی میں نہیں پائے جاتے تھے۔خدا کے نفل اوراس کی ہدایت سے توجھے ایسی ہی امیدر کھنی چاہیے گرالقاء ربانی کا غلاطرز استدلال زبان حال سے یہ کہدر ہاہے کہ مؤلف

القاءر بانی استحریر کے بعد کو یم مشکل وگرنہ کو یم مشکل کی صورت افتیار کریں مے۔الحاصل آپ كمسلم الثبوت كمتوب سيريبات صاف طور سے معلوم موكئ كدمرز اغلام احمرقا دياني مسيح موعودتو كإمهدى موعود بهى نه تق آب كويه يزه كرجرت موكى كميش مع موعود كوادرمهدى موعود كوجداجدا دو محض تصور كرتا مول اورآب كے خيال ميں بيدولوں ايك بى مخض جيں آپ القاء ربانى كے ص اسطر میں تحریر کرتے ہیں کہ حفرت سے موقود ومبدی مسعود جناب مرزا غلام احمد صاحب قادیانی غرض مهدی مسعودو و موج موجودونون آپ کنزدیک ایک بی بزرگ کا خطاب ہے۔ لیکن مید آپ کی ٹری جہالت ہے دیانت انصاف اور حق پندی موعود اور نیز ریتفریق ایجاد بندہ نہیں کہ آپ چون وچرافر مائیں خودمجد دصاحب کے کتوب سے بیات معلوم ہوتی ہے۔ فرماتے ہیں حضرت عيى عليه الصلاة والسلام درزمان وينزول خوام كرديعنى حضرت عيلى عليه السلام مهدى عليه السلام كے زمانہ ميں تشريف لائيں مے و كيھے كيسى كھلى كھلى شہادت ہے اور كس قدر صاف تحرير ہے۔اب مجال دم زون نہیں بارائے مفتک وہاتی نہیں کون کسکتا ہے کہ دونوں ایک بی مخص کا خطاب تخااورده بعى مرزاغلام احرصاحب كااستغف واللهمن الفهم السقيم بيتك مطرت مجدد صاحب کے کام سے جناب مہدی علیہ السلام وحفرت می موجود حفرت عیلی علیہ السلام کی حقیقت کے دیتک وینچے میں بری دولتی ہے اور واقعی اس بیش بہااور آپ کے سلم الثبوت کمتوب ے یہ بات آ قاب ہے بھی زیادہ روٹن ہوجاتی ہے کہ مرزاغلام احمقاد بانی ندیج مواد تے ند مهدی مسعود مسیح موعود حضرت عیسی علیه السلام مول کے اور مبدی بول ندیتے که ان میں وہ علامات یائے نہیں جائے جن کوجد دصاحب نے بیان فر مایا ہونہ بھارے کوسلطنت نصیب ہوئی ندان کے فرمان سے عالم مدید آل کیا گیا۔ خدان کے سرار کا ایک کوابطور نشان ظاہر موانداس سے فرشتد نے آوازدی کدیمبدی بین ان کی اجاع کروند مرز اغلام احمد قادیانی آل رسول اور حفرت فاطمه "ک اولاد سے تھے۔مرزا کا لفظ خود ہی شہادت کے لئے کافی ہے۔ ندمرزا قادیانی کے زمانہ میں برخلاف عادت زمان اور برخلاف حساب منجمان جوده ۱۲ رمضان شریف کو کسوف منس اوراس کے ادّل ماه میں خسوف قمر ہوا۔ مرزا قادیانی کے گھٹی میں بیہ بات پڑی تھی اوران کی طبیعت تانیہ ہوگئ تھی کہ جہان کہیں قرآن مجید کی آیتی اور صحاح کی حدیثیں آپ کے مفروضہ اور خیال باتوں کے معارض لطنس مرے سے اسے دد کر دیایا موضوع کہد یایا اس کے معنی پچھا لیے میر پھیرسے میان فرمائے جیسے لفظ سے مطلق تعلق اور مناسبت نہیں اور اس کے پردہ پوشی کے لئے کہیں تو بیفر مادیا کہ ان میں ظاہراویوطن ہواکر تے ہیں یقیر باطنی ہے یا انہا م خداد عری ہے ہون ہے جوخدا کی ہاتوں کورد کر سکے اورا گر خیرے کوئی ضعیف حدیث یا عامیانہ با تھی کی پہلو سے (اگر چہدہ پہلوغلط می کیوں نہ ہو) اپنے خیال کے س قدر مناسب نکل آئیں تو بالا پدرک کلہ لا تیرک کلہ کے رو سے بڑی طول طویل محر چیجیدہ اور بے سرو یا جملوں سے ربط دیتے ہوئے لکھ دیا کہ قلاق شخص نے جو بی پیشکوئی کی ہے اس کا مصدات میں ہوں اور بیر عدیث جو بیس پیش کر رہا ہوں۔ خاص میری ہی شہادت کے لئے جوز مانہ میں کس قدر جہالت اور تاریخی پیدا ہوگئی ہے کہ لوگ حدیث کو بھی وقعت کی نگاہ سے نہیں دیکھتے بیا تدھیرا ہے اور بیغضب ہے وغیرہ وغیرہ آپ ملاحظہ فرما ئیں کہ اس مختوب میں عدیث نہوی سے بیان فرماتے ہیں آٹھ سے کن نگاہ سے نہیں دیکھتے بیا انکل دم بخو و ہیں اور نویں علامت یعنی رمضان شریف کے اول ماہ میں مرز اقادیائی کی تحریر یہ بالکل خلاف بطور خرق عادت اور مجرہ ہے کہ وگا۔ اس طرح پر قو واقع نہیں ہوا۔ مگر اتفاق سے زمانہ کے عادت اور نجم کے حساب کے بالکل خلاف بطور خرق عادت اور مجرہ ہے کہ وگا۔ اس طرح پر قو واقع نہیں ہوا۔ مگر اتفاق سے زمانہ کے عادت کے موافق اور نجم کے مقررہ قاعدہ پر رمضان شریف میں چا تھ کہن اور سورج کہن ہوا۔ کہ عادت کے موافق اور نجم کے مقررہ قاعدہ پر رمضان شریف میں چا تھ کہن اور سورج کہن ہوا۔ بین ملاح کے عادت کے موافق اور نیمن آسان دونوں نے میری شہادت دی خدا کی پناہ بیافتر اء اور بین خلا

 پھر (مرمہ چٹم آریے عص۱۱، ۱ افزائن جام ۱۳،۳۵) بیل مرزا قادیائی تحریر فرماتے
ہیں: ''اگرہم خداتعالیٰ کی قد رتوں کو غیر محدود مانتے ہیں تو یہ بنون اور دیوا تھی ہے کہ اس کی قد رتوں
پراحاطہ کرنے کی امیدر کیس کیونکہ اگروہ ہمارے مشاہدہ کے پیانہ میں محدود ہوسکیس تو پھر غیر محدود
اور غیر متابی کیونکر رہیں اور اس صورت میں نہ صرف یہ تقص پیش آتا ہے کہ ہمارا فائی اور ناقص
تجربہ خدائے اڈ کی اور ابدی کی تمام قد رتوں کا حد بست کرنے والا ہوگا بلکہ ایک بڑا بھاری تقص یہ
ہے کہ اس کی قد رتوں کے محدود ہونے سے وہ خود بھی محدود ہوجائے گا۔ اور پھر بیہ کہنا پڑے گا کہ جو
کی خداتعالیٰ کی حقیقت اور کہ ہے ہم نے سب معلوم کر کی اور اسکے گہرا واور تھ تک پڑتے گئے ہیں اور
اس کلمہ میں جس قد رکفر اور بے او بی اور بے ایمائی بھری ہوئی ہے وہ ظاہر ہے حاجت بیان نہیں سو
اس کلمہ میں جس قد رکفر اور بے او بی اور اپورا قوان قد رت خیال کر لینا اور اس پر غیر متابی
الیک محدود زیانہ کے محدود در محدود تجارب کو پورا پورا قانون قد رت خیال کر لینا اور اس پر غیر متابی
سلسلہ قد رت کو متم کردینا اور آئیدہ کے لئے اسرار کھلنے سے نامید ہوجانا ان بست نظروں کا حقیجہ
ہے۔ جنہوں نے ذوالح لال کو جیسا کہ جا ہے شناخت نہیں کیا۔''

مرزاصاحب کی بہل تحریرے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ہرصدی میں ایک مجدد مسلح مامور من ایک مجدد مسلح مامور من اللہ ہوتے ہیں ان مامور من اللہ ہوتے ہیں ان برگزیدگان اور خاصان خدا سے اصلاح خلق اللہ ہوا کرتی ہے اور انہیں کے مبارک فیض سے اسلام کا باغ سر سرز اور شاداب ہرا مجراد کھلا دیتا ہے انہیں میں مجدد الف ٹانی حضرت بھے امر سر محدی اور محمد من وغیرہ وغیرہ وغیرہ وغیرہ وغیرہ وغیرہ وغیرہ وخیرہ تھے۔

دوسری تحریر سے بیات معلوم ہوتی ہے کہ خدا تعالٰی کی قدرت غیر محدود ہے اورانسان کے تجارب محدود اپنے فہم سے قانون قدرت کو محدود مان لیما اور کی خارق عادت اور چھڑو کے نسبت یہ کہد یا کہ یہ فطرت اور قانون قدرت کی خلاف ہے اس لئے غلا ہے کفر بداد فی اور بدائی فین میں داخل ہے۔ اور ایسے خص نے خدائے ذوالجلال کو جیبا کہ چاہے نہیں پیچانا۔ ان دوباتوں کو خوب المجھی طرح ذہین فین فراکر مرزا قادیانی کے ذیل کی تحریر ملاحظ فرمائیں۔ مرزا قادیانی کے ذیل کی تحریر ملاحظ فرمائیں۔ مرزا قادیانی (میردائیام المحمل مرازات ویل استحام میں مروک ہیں یہ ہیں۔ ان اسمعدین نا ایتین الم موکی اصل الفاظ جوام محمد باقر سے دارقطنی میں مروک ہیں یہ ہیں۔ ان اسمعدین نا ایتین الم تک کوف استحال لیلة من رمضان و تک وف المنسس فی النصف منه المنس یہ بین مارے مہدی کی تائیداور تقد ہیں کے لئے و تنکسف المشمس فی النصف منه المنس یونی مارے مہدی کی تائیداور تقد ہی کے لئے

وونشان مقرر ہیں۔اور جب سے کہ زمین وآسان پیدا کئے مکتے وہ وونشان کسی مدگی کے وقت ظہور میں نہیں آئے اور وہ یہ ہیں کہ مهدی کے اوعا کے وقت میں جا عداس پہلی رات میں گربن ہوگا جو اس کے خسوف کے تین راتوں میں ہے بہلی رات ہے یعنی تیر ہویں رات اور سورج اس کے گربن کے دنوں میں ہے اس دن گرئین ہوگا جو ورمیان کا دن ہے لینی اٹھائیس ۲۸ تاریخ کواور جب سے ونیا پیدا ہوئی جو کسی مدمی کے لئے بیا تفاق نہیں ہوکہ اس کے دعویٰ کے دفت میں خسوف رمضان مِنْ ان تاریخوں میں ہواہو۔ آنخفر ﷺ کا پیفرمانا اس غرض ہے نہیں تھا کہ وہ خسوف وکسوف قانون قدرت کے برخلاف ظہور میں آئے گااور نہ خدیث میں کوئی ایبالفظ ہے بلکہ صرف میہ مطلب تھا کہ اس مہدی سے پہلے کسی مدی صادق یا کاذب کو بدا تفاق نہیں ہوا ہوگا کہ اس نے مہدویت یا رسالت کا وعویٰ کیا ہواور اس کے دفت میں ان تاریخوں میں رمضان میں کہوف خسوف ہوا ہو۔'' پھرعلانے اہل سنت والجماعة كو برا بھلا كہتے ہوئے آھے چل كر بول كھيتے ہیں۔ '' بیبودیوں کے لئے خدانے اس گدھے کی مثال کھی جس پر کتابیں لدی ہوں مگر بذخالی گدھے ہیں اور اس شرف ہے بھی محروم ہیں جوان پرکوئی کتاب ہو۔ ہرایک حقمند جس کوڈ راانسانی عقل میں سے مصد ہو مجھ سکتا ہے کہ اس جگہ لم تکوناکا لفظ آیوں سے متعلق ہے جس کے معنی ہیں کہ پیدونوں نشان بجومبدی کے اور کسی عطانیس کیے گئے۔ پس اس جگہ بیکہاں سے مجھا گیا کہ يركسوف خسوف خارق عادت موكا بعلااس مل وه كونسالفظ بجس سے خارق عادت مجما جائے اور جبکہ مطلوب مرف یہ بات بھی کدان تاریؤں میں کسوف خسوف رمضان میں ہوتا کس کے لئے ا تفاق نیس موا مرف مهدی موعود کے لئے اتفاق موگا تو تھر کیا حاجت تھی کہ خدا تعالی ایے قدم نظام کے برخلاف جا ندگر ہن کہلی رات میں جبکہ خود جا عدکی کا لعدم ہوتا ہے کرتا خدانے قدیم سے جا عد گرائن کے لئے ۱۲۰۱۳، ۱۱۵ اور سورج گرائن کے لئے ۲۹،۲۸،۲۷مقرر کرر کھے ہیں سوپیش کوئی کا ہر کر ہے مطلب نہیں کہ بی نظام اس روز ٹوٹ جائے گا جو خص ایسا سجھتا ہے وہ کدھاہے نہ انسان-" کرای کتاب میں فرماتے ہیں:"اے اسلام کے عادمولو بوذرا آ تکھیں کھولواورد یکموکس قدرتم فظلی کی ہے۔ جالت کی زندگی سے قوموت بہتر ہے صاف طاہر ہے کہ اس مدیث میں كسوف خسوف كوب فظيم بين هم ايا كيا بكداس نسبت كوب فظيرهم وايا كياب يعمدى كيساتحداس كرواقع بي-" كرمرزافلام احمقادياني (حقيقت الوي ص١٩١ بزرائن ج٣٣٠م ٢٩٣،٢٠١) مين بيد بیان کرتے ہوئے کہ چا ندکی پہلی رات کو قرنبیں کہتے ہال کہتے ہیں قمر کا اطلاق محاورہ عرب میں تیسری دات کے چا عدسے شروع ہوتا ہے ادر بعض کے نزدیک ساتویں دات سے قمر بولا جاتا ہے۔ چا ندکی پہلی دات سے مراد تی ہوی ہی دات ہے اور سورج کے تی کے دن سے مراد افعا کیسوال دن ہے تحریم فرات ہیں۔ اگر کسی کا بید دوئی ہے کہ کسی عدی نبوت یا دسالت کے وقت میں یہ دونوں گر بمن دمضان میں بھی کسی زمانہ میں بھی ہوئے ہیں تو اس کا فرض ہے کہ اس کا جبوت دے خاص کر بدا مرکس کو معلوم نہیں کہ اسلامی سیدی تیرہ سو برس میں کئی لوگوں فرص افتر او کے طور پر مہدی موجود ہونے کا دوئی بھی کیا بلکہ لڑا کیاں بھی کیس مگر کون فابت کر سکتا ہے کہ ان کے وقت میں میدی موجود ہونے کا دوئی بھی کیا بلکہ لڑا کیاں بھی کیس مگر کون فابت کر سکتا ہے کہ ان کے وقت میں جاندگر بین اور سورج کر بین دمضان کے مہینہ میں دونوں بھی جوئے تھے اور جب تک بیٹیوت پیش جاندگر بین اور سورج کر بین دمضان کے مہینہ میں دونوں بھی خواتی عادت ای کو تو کہتے ہیں کہ اس کی طرف کی نظر دنیا میں نہ پائی جائے۔ اور صرف مدید بی تہیں بلکہ قر آن شریف نے بھی اس کی طرف اشارہ کیا ہے دیکھوآیت و خصف القمر و جمع الشمش و القمر!"

پھر اس کتاب کے (ص۱۹۶نزائن ج۲۲ ص۲۰۵) میں تحریر فرباتے ہیں: ''اور اس حدیث سے بڑھ کراورکون می حدیث سیح ہوگی۔جس کے سر پرمحدثین کی تقید کا بھی احسان نہیں بلکہ اس نے اپنی صحت کوآپ فلا ہر کرکے دکھلا دیا کہ وہ صحت کے اعلیٰ درجہ پر ہے۔''

پھر جناب مرزا غلام احمد (رمالہ جاء التی دمراج منیرس ۵۸، فزائن ج۱۱س ۲۷) بیس تحریر فرماتے ہیں اٹھارہویں پیٹی گوئی۔ یہ پٹی گوئی وہ ہے جو (راہیں احمد یہ کے مسلمون۔ قبل عندی شہادة من الله فہل انتم مومنون۔ قبل عندی شہادة من الله فہل انتم مسلمون۔ یعنی کہ میرے پاس خدا کی آیک گواہی ہے پس کیاتم اس پرایمان لادکے کہ میرے پاس خدا کی آیک گواہی ہے گیاتم اس کو تجول کرو کے بیدونوں فقرے بطور پٹی گوئی کے ہوں کیونکہ کوئی کے ہوں کیونکہ خدا کی گواہی ہو چنانچہ بعداس کے بیگواہی کرخسوف کسوف رمضان میں کیا۔ جہیا کہ خدا کی گواہی موجود کے خشان میں کیا۔ جہیا کہ آثار میں موجود کے خشان میں کیا۔ جہیا کہ آثار میں موجود کے خشان میں کیا۔ جہیا کہ

یہ بیں مرزا قادیانی کے فلط اور پیچیدہ استدلال جو آپ نے دار قطنی کی ایک ضعیف حدیث سے کیا ہے۔ دار قطنی کی وہ حدیث ہیہے:

محمد بن على قال ان لمهدينا أيتين لم تكونا منذ خلق السموت والارض ينكسف القمرلاول ليلة من رمضان و تنكسف الشمس في النصف

## منه و لم تكونا منذخلق الله السموات والارض!

لین میں بین میں کہتے ہیں کہ ہمارے مہدی کے لئے دونشان ہیں اور دونشان ایسے ہیں کرز مین آسان کی جب سے پیدائش ہوئی ہے جس کہ رمضان شریف میں گرک ہیلی رات کو جاع گہن اور سورج گہن ایسے ہیں کہ رمضان شریف میں قرک ہیلی رات کو جاع گہن اور سورج گہن ایسے ہیں کہ جب سے اللہ تعالی نے زمین واسان پیدا کیا ان نشانوں کو فا ہڑیں فرما یا اور ان کا ظہور ٹیس ہوا۔

دارقطنی نے عروبی شمرے اس مدیث کوروایت کیا ہے جو محد شن کے زود کیک کذاب
ہادراس کذاب نے جابر کے واسطے ہے محد بن علی ہے اس روایت کو آل کیا ہے اب جابر اور محد
علی کئی ہیں خداجانے مرزا قادیائی ہر جگہ کو کر جناب المام باقر کوراوی بتاتے ہیں۔ بہر کیف مجھے
دیکھنا سے کہ بیرمدیث کی پیش گوئی پوری ہوئی یائیس۔ مدیث کا لفظ لفظ اس بات کا شاید حال
ہے۔ کہ بیکین نہایت بی عظیم الثان اور بطور فرق عادت ہوگا نہ کہ معمولی طور پر جونسب معمول ہوا
کرتا ہے۔ معمولی مہنول کو اس پیش گوئی کا مصداق کہنا آفاب صدافت پرخاک ڈالنا ہے اور بخیال
مرزا قادیانی در پردہ حضرت رومی فداو صلی اللہ علیہ وآلہ واصحاب وسلم و جناب ایام باقر علیہ السلام کی
تو ہیں اور بحکمذیب کرتی ہے۔

مرزاقادیائی نے اپنے کواس صدیت کا مصداق ظیرانے کے لئے چندور چنداتر اون
سے کام لیا ہاوران سے بوی بوی فاش فلطیاں اس صدیت کی تغییم علی سرزد ہوئی ہیں پہلی فلطی
سند کسف الدھ مد لاول لیلة من رمضان و تنکسف الشمس فی النصف منه کا
ترجہ یوں کرتے ہیں کہ چاعاس پہلی رات میں گرائن ہوگا جواس کے خوف کے تین راتوں علی
سے پہلی رات ہے لیکی تیرہویں رات اور سورج اس کے گرائن کے دنوں عیں سے اس دن گرائن
ہوگا جو درمیان کاؤن ہے لیکی اٹھا کی مردوں کے قمری بھی لیے اس کا تام ہواور عی زباعدائی کا ماہر
وی فنی کہا سکا ہے جو رحل کا ترجہ مردوں کے قمری بھی لیے دور امراق کا ترجہ حورت نہ
دیے مرزا قادیائی کی عرفی وائی کا خاتمہ ہوجا تا ہے اس پر بدد لیری کہ ملائے اہل حق کوالزام
دیتے ہیں برا کہتے ہیں جائی ہتاتے ہیں کہان تو گوں کی اورہ عرب کی جرئیں مرزا قادیائی تو فوت
ہو کے گری میں کہاں تیرہویں رات کے چائد کے گہن پر بولا جا تا ہے ادر کہاں محاورہ عرب علی کی
درمیائی دانت یاوں کو فعف ہو لئے ہیں۔ زمانہ جائیت کے قعامید شرائنات عربید عمل کی
درمیائی دانت یاوں کو فعف ہو لئے ہیں۔ زمانہ جائیت کے قعامید شرائنات عربید عمل کی

عاورہ پایاجاتا ہے کہ قرکا اطلاق ممینہ پھر کئل راتوں کے جائر پر ہوتا ہے اور آ دھے کی چکہ نسف بولئے ہیں اور بھی کو صلے ہوا کرتے ہیں اگر چہ یہ تصاید وغیرہ عربی علم ادب کی سلم کتابیل ہیں پھر بھی فانی تخلوق کی زبان اوران کی تصنیف بالآخر فاکا مرتبدر کھتی ہے اس لئے ہیں اس محاورہ کہ جوت میں زندہ محاورہ اور زندہ شاہد لینی قرآن مجید پیش کرتا ہوں۔ قادیا ئی جماعت میں علامہ جناب عکیم ٹورالدین صاحب ہیں اوروہ علمی فضائل میں مشہور ہیں وہ بھی مرز ا قادیا ئی کے محاورہ کو قرآن مجید سے شاس کے پورے دورہ پر بھی ہوتا ہے قرآن مجید سے قابت کردیں۔ قرکا اطلاق محاورہ عرب میں اس کے پورے دورہ پر بھی ہوتا ہے قرآن مجید سے قابت کردیں۔ قرکا اطلاق محاورہ عرب میں اس کے پورے دورہ پر بھی ہوتا ہے نے قرک مزاز لی اور القدیم۔ میں الشرف المار المورد میں المقدیم ۔ میں الشرف المار المورد میں المار کر المحال المورد میں المحت کردائی الکی صاحب پر آجاتا ہے۔ بھی کی حکم اورہ عرب میں وسط اور درمیان پر ہیں بولا علی المدرد میان پر ہیں بولا جاتا ہے۔ المحت میں جاتا بالکہ آ دھے کی جگہ ہولئے ہیں۔ ملاحظ ہو جاایہا المدر میل قسم الیا الا قلیلا نصف وانقص منه قلیلا اور دعلیہ۔ وانقص منه قلیلا اور دعلیہ۔

اے کملی اور سے والے (مرادمجوب خدا حضرت رسول مقبول ملک اور ات میں کھڑا مواکر کر تھوڑا (لیمنی اعتدال کو مذاخر کھ کر) آدھی رات یا کم کراس سے یا کچھڑ یادہ ۔ بنا پر تحقیق و تحریر مرزا صاحب اگر قرکا اطلاق محاورہ عرب میں پورے ماہ کے دورہ پر نہیں ہوتا تو ارشاد خداد ندی ہونا چا ہے تھا۔ واللہ لال و القمر والبدر والحاق قدر خاہ مغازل الغ طلائکہ آیت ندکورہ میں صرف مطلق قربے اور الی ہی اگر ورمیان کی جگہ محاورہ عرب نصف موائد تو ارشاد خداورہ عرب میں ناجائز کیا بالکل ہی خلا ماہ نہ حصف آ۔ مرقر آن وسطا تار ہا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ وسط کی جگہ نصف بوانا محاورہ عرب میں ناجائز کیا بالکل ہی خلا ہا تا ہے۔ اور پھرا گر نسف کے متی وسط کی حکم ہوتے اور آ دھے کی جگہ محاورہ عرب میں وسط بولا جاتا تو طرز بیان قرآن جید ہوں ہوتا۔

 بيان كياجس يحتعمو واصلى فوت ہوتا ہےا ورنعوذ بااللہ قرآن شريف تعيي دبليغ نہيں۔

ويرتقدير فانى آيت موخرالذكركاتر جمديه وكاكدا في كمل اور صف والي تورات كوكمرا ہو کر مرتھوڑا۔ ٹھیک دوپہردات یا اس سے پچھ کم کریا زیادہ یعنی ساڑھے گیارہ بج رات سے ساڑھے بارہ بجے تک تو رات کو قیام کرسکتا ہے۔اور بد برگر مقصود خداد تدی اور عنوان بیان قرآن نبيس \_حفرت رسول مقبول ملك رات رات بعرجا محتر سف اورا تناقيام فرمات سف كرآب كاقدم مبادك ودم كرجاتا تفاحتى ورمت قدماه مديث نبوك ش ذكور بخدائ آب المسالة في اس قدررياضت ديكه كرايخ محبوب سيفرمايا كهورات كواس قدرمت قيام فرمارات نيندا ورسكه اور ون بحركى تعكان رفع كرنے كے لئے بنائى كى اس يل اس قدرشاقد محت ندكرنى جا ہے۔جس ہے جسمانی صحت جاتی رہے اور ترک فرائض بھی لازم آئے ہی آ دھی رات یا مجھ کم وہیش تک قیام کرناکافی دافی ہے اور چونکہ آپ اولوالزم نی اور مفتر ومقتدی بی آوم مضمحاب آپ کے شیدائی عے قدم بقدم آپ کی اتباع کوفرض تصور کرتے اللہ تعالی نے آپ کور حسل العلمين كالقب عطا فرمايا ے اور بیلقب بالکل بی حقیقت اور صداقت برمی ہاس لئے اسے حبیب کے طرز عمل سے بی بات فا بركردى كداملام شرربها نيت يس بعبادت افلكوايك انداز ساداكرنا جائد

معزز ناظرین ا اب آپ بی انساف فرمائیں کدماورہ عرب سے تابلد مرزا غلام احمة ويانى تن ياعلاء الل حق بير؟ مرزاة ويان إلى كي في كي عرك بحق من بحماس قدرا لجهة بير اوردہ باتس تحریر کرجاتے ہیں جوخدا کے مقدس اور یاک ارشاد کے خلاف ہوتا ہے مگر بندہ خدا کے سر پرجون تک تیس ریکتی ہے۔ ینکسف القعد لاوّل لیلة کا ترجمہ تیرہوی رات بالکل بی غلط ب حدیث کے لفظ سے بیز جمد مطابقت ہیں رکھتا۔ بلک سراس اس کے خلاف ب مراتب قرریجی اگر لحاظ کیا جائے تو بھی بیتر جمد فلط ہے کوتکہ محاورہ عرب میں مطلقاً قمر کا اطلاق اس کے پورے دورہ اور نورے ماہ پرجوتا ہے ہاں سراحہا ابتدائی دورراتوں کے قرکو ہلال چوھویں کے قرکو بدراور ۲۹\_۲۸ کے قرکونان بولتے ہیں۔اس مراتب پرخیال کرکے زیادہ سے زیادہ تیری رات ترجمه كرسكة بين- تيرموي دات توورمياني دات بيدا كرحديث عن منظر تيرموي دات كا اظمار موتا تولاول ليلة كى جكد ليلة الوطى موتا ريسى فاش غلطى ي-

دوسرى علطى

وتنكسف الشمس في النصف منه كروت عمل كالمف مرادلينا

محاورہ عرب کے بالکل بی خلاف ہے میں نے قرآن جید کا زعرہ محاورہ پیش کردیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ محاورہ عرب میں درمیان کی جگہ وسط بولتے ہیں نہ کہ نصف تو پھر مرزا قادیائی کا معلوم ہوتا ہے کہ محاورہ اس کے گربن کے دنوں میں سے اس دن گربن ہوگا جو گربن کا درمیانی دن ہے۔
مس قدر کھی شلطی ہے۔

حرزا قادیانی اسلام کے آفاب میں گربن لگانا چاہتے ہیں گرو الله متم نور ه از شاد خدا دندی ہے۔ سرمواس کے خلاف ہوئیس سکا اور اس سے بھی زیادہ جہالت کی بات بیہ کہ تندیکسف الشمس فی النصف منه میں مندی خمیر ند کرصاف رمضان کی طرف پارتی ہے اس خمیر کومراف رمضان کی طرف پارتی ہے اس خمیر کومراف دن اجام فرات ہیں حدیث شریف میں ہوائے رمضان کے اس خمیر کا کوئی مرجع ند کو نہیں اور لطف تو بیہ فرمات ہیں حدیث شریف میں ہوائے رمضان کے اس خمیر کا کوئی مرجع ند کو نہیں اور لطف تو بیہ کہ مرزا صاحب محاورہ عرب پر کھنگو کر دہ ہیں گراتنا بھی خیال نہیں رکھتے کہ نصف کا ترجمہ درمیان درست نہیں بلکہ بیتو وسط کا ترجمہ ہے۔ عربی علم ادب میں مقابل کا بہت کھی خیال رہتا ہے درمیان درست نہیں بلکہ بیتو وسط کا ترجمہ ہے۔ عربی علم ادب میں مقابل کا بہت کھی خیال رہتا ہے درمیان درست نہیں بلکہ بیتو وسط کا ترجمہ ہے۔ عربی علم ادب میں مقابل کا بہت کھی خیال رہتا ہے تنہری غلطی

مرزا قادیانی تحریفر ماتے ہیں کہ: "ہرایک تقلند جس کوؤر وانسانی عقل بی سے حصہ ہو

سجھ سکتا ہے کہ اس جگہ لے قدی کے فیا کا لفظ آ بیٹی ہے متعلق ہے (ضمیہ انجام آئم میں 24 ان جا اس جھ سکتا ہے کہ اس جگہ سکتا ہے کہ اس جگہ سکتا ہے کہ اس اور وہ بھی اس درجہ پر بچھ سکتا ہے کہ عربی عبارت کی ترکیب بھی بتلاد ہے بعنی خور بچھ سکتا ہے کہ عربی عبارت کی ترکیب بھی بتلاد ہے بعنی خور بچھ سکتا ہے کہ عربی عبارت کی ترکیب بھی بتلاد ہے بعنی خور بچھ سکتا کہ ایک بڑے ہے بید افلاس خربھی جو تمامی زبان پر عبور رکھتا ہو گرع بی زبان دانی ہے اس کے کان آشانہ ہوں۔وہ کیوں کرع بی عبارت کی خربی کورت ہے نہ کہ ہما وراس کی صحت و میر کھسکتا ہے عربی عبارت بچھنے کے لئے علم کی ضرورت ہے نہ کہ ہما وراس کی صحت و عدم صحت کو پر کھسکتا ہے ۔عربی قوم زا قادیانی کے مائے والے اکثر نا قابل معمولی عقل کی سیورٹ کے مائے والے اکثر نا قابل معمولی عقل کی سیورٹ کی اس واقف ہو وہ سیورٹ کی اس واقف ہو وہ سیورٹ کی اس واقف ہو وہ الارض ہے قورا جملا آ بیش سے متعلق فیش بلکہ لم تہ کے ونسا مند خدل ق السنوات سیورٹ کی ایس کو جائی ہے اور اس کی بھر بیکار من کی بھر بیکار من روزت ہی کی تھی ۔ تمام دنیا اس بات کو جائی ہے اور خود السنوات والارض کی بھر بیکار من روزت کی کی تھی ۔ تمام دنیا اس بات کو جائتی ہے اور خود السے سے اور اس کی بھر کی اس میں اس کو جائتی ہے اور خود السنوات والارض کی بھر بیکار من روزت ہی کی تھی ۔ تمام دنیا اس بات کو جائتی ہے اور خود

مرزا قادیانی اس بات کو مان رہے ہیں کہ تیرہ جودہ پندرہ۔ تین را توں میں چا تد گہن اور ۲۷۔۲۹۔ ۲۹۔ ان تین دنوں میں سورج گربن مقررہ نظام عالم ہے اور ان تاریخوں میں برابر چا تد کہن اور مورج گہن طبعی نظام پر بوتار ہتا ہے۔ پھر رسول الشقاف کا بیٹر مانا کہ جب سے دنیا پیدا ہوئی ہے۔ ان تاریخوں میں گربن نہیں ہوانعوذ بالشفاط اور واقعات کے ظاف ہے۔ کوئی ذی علم قادیاتی منذ ان تاریخوں میں گربن نہیں ہوانعوذ بالشفاط اور واقعات کے ظاف ہے۔ کوئی ذی علم قادیاتی منذ خلے اور اس جملہ خلے است والارض کو محذوف مان کراس مدیث کی ترکیب بیان کرے اور اس جملہ کے مرزا قادیا نی کے خیال کے اعتبار سے ذکر کرنے کی وجہ ظاہر کرے۔ چوشی علطی

لم تکونامندخلق السفوات والارض کالفظی ترجمہ بیہ وہ دونشاتیاں جب سے دیا پیدا ہوئی ٹیس ہوئیں اور مرزاقادیا ٹی تحریفر ماتے ہیں کہ اس صدیف میں کسوف خبوف کو بے نظیر تعین تعین تعین ہوئیں اور مرزاقادیا ٹی تحریفر مالیا گیا۔ کیا خوب اگراس بے نظیر نبست کو بے نظیر تعین کیا میں دورت تھی مزید برآل ہوشے اظہار مطلوب تا او صرف لم تکن کافی تھاتکو نا مثنیہ کی کیا ضرورت تھی مزید برآل بوشے کہ عامت الورد و یواور جس کا دورہ برابر بقاعد ، علم نجوم ہوتا رہے وہ ہرگز بے نظیر تیں اور جوخود بے نظیر نیس اس کی نبست بے نظیر کے کر ہوگئ ہے؟ زیادہ تجب تواس پر ہے کہ مرزا قادیا فی لسب تک و نبا کو آیتے س کہ بیک تھیں تھر برا الارسی کی نبست ہی بے نظیر ہے اور آپ ہی انکار بھی کرتے ہیں کہ بینشانی بے مقرروقت پر ہوتا رہتا ہے۔ کہن کے تیں کہ یہ قدیم نظام عالم اور معمولی کہن ہے جو بہیشہ اپنے مقرروقت پر ہوتا رہتا ہے۔ کہن کے قارات سے کہی انسانی قوئی میں مختلف اثر پایتا ہوا استعداد طبیعت میں مختلف اثر پیدا ہوگیا۔

يانحوس غلطي

مرزا قادیانی تحریفر ماتے ہیں کہ: "آن مخضرت الله کایہ فرمانا اس فرض سے نہیں تھا کہ وہ کسوف خوف قانون قدرت کے برخلاف ظہور ش آئے گا اور صدیث میں کوئی ایسالفظ ہے بلکہ صرف یہ مطلب تھا کہ اس مہدی سے پہلے کسی مدعی صادق یا کا ذب کو میہ انفاق شہوا ہوگا کہ اس نے مہدویت یا رسالت کا دعوی کیا ہواور اس کے وقت میں ان تاریخوں میں رمضان میں کسوف خسوف ہوا ہوتا۔" (ضیمہ انجام آئم م ۲۰۱۰، ٹرائن جااس میں ایک آئم میں انجام آئم میں ۲۰۱، ٹرائن جااس میں کی گئے گا بیفر مانا اس

غرض سے تھا کہ وہ کسوف خسوف قانون قدرت کے برخلاف ہوگا۔ اور جب تو ایک میں دوسرت اول اورآخر لم تكونا منذخلق السموت والارض ساس كا كيدكي كي ماورات ذ بن تشين كريا كيا ب\_ ش مؤلف القاءر بانى سدريانت كرتا بول كرمديث من وه كون ساايا لفظ ہے جس سے بيمطلب مجماجاتے جومرزا قاديانى نے بيان فرمايا ہے۔خصوصاً مرزا قاديانى كا بيفرمانا كداس مهدى سے بہلے كى مدى صادق يا كاذبكوبيا تفاق جيس مواموكا - الى انصاف اور الل فيم مرزا قاديانى كاسمطلب برغوركرين اورصديث كالفاظ كويمى ويكعيس كمرزا قاديانى نے جومطلب اس مدیث کابیان کیا ہے۔ آیا الفاظ مدیث کا بھی کی مطلب ہاور مدیث یل سی طرح ہے بھی اس مطلب کا احمال اور مخبائش ہے بایر حض مرزا قادیانی کامن گھڑت اور اخراع مطلب ہے۔اس مدیث کے مطلب ش مرزا قادیانی نے جوغلطیاں کی ہیں یا قصدا فریب دیا ہےان میں بھش ایک امر کی طرف میں یہاں توجد دلاتا ہوں اور وہ بیہے کہ اس حدیث میں تو بیے کہ ہمارے مہدی یعنی مہدی صادق کے ایسے دونشان بالکل نے اور جدید ہول کے یعن مہدی صادق کے ایسے دونشان ہیں جواس مبدی کے النہیں ہوئے بلکہ وہ دونوں نشان بالکل شے اور جدید ہوں گے لینی مہدی صادق کے وقت ش ایساخسوف اور کسوف ہوگا جواس سے سلے مر کرنیس موگا بلکدیر محض اس مهدی صادق کے وقت میں موگا اب مرزا قادیانی کا بیکہنا کہ کی مدعی صادق کے وقت یں مجی ہیں ہوا ہوگا عجیب تماشے کی بات ہے اس خوف و کسوف کو تو مهدی صادق کی علامت تھہرایا میا ہےاب جعلااس علامت کے کئی مدی صادق مس طرح ہوسکتا ہےاور الی صورت میں بیشان کیوکر ہوگا اور اس نشان کے بیان کا کیا نفع ہوگا افسوس ہے کہ قادینای جاعت مرزا قادیانی کے ان ابلیفریوں برخورٹیس کرتی اورکورانہ تعلیدے ایک دم کے لئے جدا ہوتا نہیں جا ہتی۔ نیز مرزا قادیانی ای تحریہ ہے پوستہ فرماتے ہیں کہ:''اس نے مہددیت یارسالت کا دعویٰ کیا ہواوراس کے وقت میں ان تاریخ س میں رمضان میں کسوف وخسوف ہوا ہو۔''

امجی قومرزا قادیانی بیفرمارے متے کہ بین ایاں ہمارے مہدی کے لئے مخصوص ہیں اور امجی اس نشانی کو عام بنا کراہے رسول ہے بھی متعلق کرتے ہیں اعراض من الحق ہے الیے ہی متعلق کرتے ہیں اعراض من الحق ہے الیاں اسلام لو آیات قرآن بیدوا حادیث نبویہ سے معزت رسول معنول منان کی مارض منان اس لئے کوئی ایسا مہدی نہیں ہوسکتا اس لئے کوئی ایسا مہدی نہیں ہوسکتا اس لئے کوئی ایسا مہدی نہیں ہوسکتا جو رسالت کا مدی ہواور جب قرآن وحدیث نے فیصلہ کردیا کہ کوئی ایسا مہدی نہیں ہوسکتا کے کہا ایسا مہدی نہیں ہوسکتا جو رسالت کا مدی ہواور جب قرآن وحدیث نے فیصلہ کردیا کہ کوئی ایسا مہدی

نہیں آ سکتا بھراس کی نشانیاں کیسی؟ اب بیر کہنا ضرور ہے کہ یاتو یہ روایت میچ نہیں ہے یا مرزا قادیانی اس کے مصداق نہیں ہیں کیونکہ انہیں رسالت کادعویٰ ہے۔ چھٹی غلطی

پھرمرزا قادیانی تحریفرماتے ہیں: ''جھلا اس میں وہ کونسا لفظ ہے جس سے فارق عادت سجھا جائے اور جب کہ مطلوب صرف یہ بات تھی کدان تاریخوں میں کسوف خسوف رمضان میں ہوتا کسی کے لئے اتفاق ہوگا تو پھر کیا حاجت تھی کہ خدا تعالی اپنے قدیم نظام کے برخلاف چا عگر بن کہا رات میں جبکہ خود چا تدکا لعدم ہوتا ہے کرتا خدانے قدیم سے چا تدگر بن کے لئے ۱۹۱۳،۱۳۱ اور سورج گربن کے لئے ۲۹،۲۸،۲۷ مقرر کردکھے ہیں۔'' (ضمیرانجام تھم میں میں بخرائن جاام سامیں)

سوپیش کوئی کا برگز بیمطلب جیس کریدنظام اس روز ٹوٹ جائے گا جو تف ایساسجمتنا ہے وہ گدھا ہے ندانسان سملے میں اے اچھی طرح ثابت کرچکا موں کہ مدیث کے الفاظ نہاےت تاكيدے بيمتارے بي كرين فانى بطور خارق عادت بوكى اور يكى وضاحت كساتھ قرآن مجید کا زیرہ محاورہ پیش کر کے بتا چکا ہوں کے قرکا اطلاق پورے ماہ کے جا تد پر ہوتا ہے۔ ہاں مراحما تیسری کے جاند کو قمر بولتے ہیں اگر مرزا قادیانی عامت درجہ کے منصف اور مخاط بنتا جا ہے تھے تو اول لیلة سے تیسری کا جا عراد لیتے ہیں کہلی رات کے جا عد کو پیش کرے کیوں قوم کوجل دیتا چاہے ہیں اور جب کہلی کا جا عرصفائی سے نظر آتا ہاور برابردنیا اے دیکھتی رہی ہے تو بیگر ہن کا نظر آجانا خداکی خدائی ش کیوں ممکن نیس کیااس حدیث میں بیمی شرط ہے کدونیا کا ہرفردواحد اس کود کھی جی لےسب سے زیادہ معکم خیزتو یہ جملہ ہے کہ 'خدا کو کیا حاجت می کہ دقد می مظام کے خلاف كرتا" بي يوچمتا مول كدخدا كواس بات كى كيا حاجت تقى كدان معمولى كبن كوجو بيد موتا رہتا ہاورجنہیں ماہران علم جوم نیز دنیا کے بدے بدے فلاسفرز شن کی جانی گروش رجمول کرتے میں کوئی خدائی بات نہیں جانے ایسے معمولی بوزن اور غیرمفید کربن کو اپنی مبدی کے لئے مخصوص نشانی گرداننا۔نشانی تو ای کو کہتے ہیں جس کے دیکھتے ہی پیشیدہ چیز کے ظبور کی خبر موجائے۔ایے جمول الصف نثان سے تو مجمی رہری نہیں ہو سکتی۔علمائے الل حق تو بیفر مارہ ين اور مديث كالقظ لفظ يد بول را ب كرمهدى موعود بنور ظا برنيس موت اور يدشانيان الجمي يورى نیں ہوئیں۔ایک اورامرنہاے یی کائل غوربیہے کے ممل امورمن اللہ مبدی مح موجودرسول عی

وغیرہ عام اصلاح عکق اللہ کے لئے آتے ہیں اور ان کی تورانیت سے ہرتارک ولوں کو عام اس سے کہ وہ بہود ہونصاری موآربیہ مود ہریہ موکوئی بھی موفائدہ پہنچتا ہے اور اس کے ہاتھول مشرف باسلام ہوتا ہے اور یہ کیوں محض اس وجہ سے کہ اس کے اندر وہ ملی تھی تشانیاں ہوتی ہیں جو عام انسان میں پائی نیس جا تیں۔ تا سیدار دی اورخوارق اس کےساتھ اوراس کے مرکاب ہوتے ہیں اس کا دعوی عام دعوی موتا ہے اور اس کی نشانیاں عام نشانیاں موتی ہیں کسی خاص فرقد اور خاص ٹولی میں محد و دنییں ہوتیں۔ مرزا قادیانی کا وعویٰ مرکب وعویٰ ہے دہ اینے کو مجد دمہدی سے رسول نی سب بی کھے کہتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ میں سرصلیب کے لئے آیا ہوں اور وہ خود لکھتے ہیں کہ ش ان تمام لوگوں كى طرف بيجا كيا موں جوزين پررج بيں فواه ده يورپ كم مول خواه ايشياك خواہ امریکہ کے بیدوعویٰ عام وعویٰ ہے۔ محرا پی خاص نشانی جود نیا پر پیش کرتے ہیں اس کے جوت میں دہ ایک ضعیف حدیث پیش کرتے ہیں جوصلیب پرستوں یعنی عیسائی اور آرمید فیرہ اقوام کے نزد یک خودسلم بیں مجروہ کیونکراسے مبدی کی مخصوص نشانی تصور کریں مے۔ان منکرین اسلام کوقو عام کہن سے فس برابر بھی اثر نہیں ہوسکتا اگر فرقد باطلد کا کوئی فرددا حد کسی مسلمان سے بیدور بافت كرے كرآپ خداكوايك اور واحد مان رہے ہيں۔اس كے وحدانيت پرآپ كے پاس كيا دليل ب جيب بور كم كر بعائى قرآن جيد ش كلفائ كه "قسل هدو الله احد " يعنى كه الله أي ہے۔ تو کیااس جواب سے سائل کی تشفی ہوجائے گی نہیں بلکہ برعس سائل کے دل میں بیخیال پیدا ہوگا کہ اسلام کے اعراعقلی دائل ضداکی وحدانیت پرایک بھی نہیں ہیں اور بیفرہب برگز قابل قبول نیں۔ایے ی مرزا قادیانی سے اگریہ وال کیاجائے کہ آپ ایک معمولی گرہن کوجو بما برقو اعد نجوم کے مطابق ہوا کرتا ہے۔ اپنے وعوے مبدویت کی خاص نشانی قرار دیتے ہیں۔اس دعوے پرآپ کیا دلیل رکھتے ہیں؟اس وال کا جواب بجراس کے اور کھے ہوئی ہیں سکتا کہ حدیث مين ايدا لكها إراكركوني وومراجواب موسكما عياق كوئي ذي علم قادياني بيان كرس) كديد كهن مہدی کی خاص نشانی ہوگی۔اس لئے بینشانی خاص میرے عی کئے تھری۔ایا جواب جس قدر قابل خسین و آفرین ہے وہ ظاہر ہے کیونکہ اس مے مقصود خداد عدی فوت ہوتا ہے اور ارشاد نبوی فلط تفہرتا ہے۔ نیز مخصیل حاصل لازم آتا ہے مسلمان تو پہلے ہی سے خدا کو داحد مانے ہیں اور حضور پر نور حضرت مح مصطفى تلقيقه كوخاتم التبيين جانت بين اوربيا عقادر كمت بين كه آپ كاارشاد لفظا ومعنی پورا ہوکرر ہے گا اور جب ہی مرزا قادیانی کے ہرقول کوارشاد نبوی سے جانبچت ہیں اوراس

جانی کے بعد یقین رکھتے ہیں کہ بیگہن صدیث نبوی کے مطابق نہیں ہوا گر اقوام غیراس سے کیا مستنفید ہوں گے اور کسر صلیب کیونکر ہوگا۔ خودا کی فلط دعویٰ کر دہے ہیں اور اس لئے اہل حق سے حاجت دریافت کرتے ہیں۔ خدائی حاجت دریافت کرنے والے مرز اقادیائی کون تھے۔ اس کی مثیبت جو جا ہے کرے اور جو جا ہتا ہے وہ کرتا ہے۔ انسان ضعیف الہیان کی کیا ہستی کرتھوق بن کر خالق کے دازکی لم اور حاجت دریافت کرے سوائے شیطانی وسوسہ کے اور کیا ہوسکتا ہے۔

> تـوان در بـلاغـت بسبـحـان رسیـد نـه درکـنـه بیـچوں سبحـان رسید

ضدا كوكيا حاجت تقى مرزا قاديانى كام جمله مراسر بداد في سے بحرا بوا ب دفداجب حاجت مند تخر الله احد ، الله حد ، الله المحد ، الله المحد ، الله المحد ، مرزا قاديانى كنزد كيكوئى دوسراتنان خدا بحى ب "الله الله ربى لا الشرك به شيئاً"

تلاش دیرو خرم بیل عبث نه کیوکر ہو تیرا ظہور بھی جب اشتباہ بیل رکھے

سته ضرورید کا ص ۱ طاحظه مو: حضرت خواجه عبید الله الاجرار جو جعفرت جائ کے بیرومرشد منے اور جن کے فیضان انوار کا ایک زمانہ قائل ہے وہ خدائے بے نیاز کی درگاہ میں نہایت ہی خشوع و خضوع سے بول عرض کرتے ہیں:

چوں بدرگاه تو خودر ادر پناه آور ده ام یا الله العالمین بار گناه آور ده ام بردرت زین بار خود پشت دو تا آورده ام عجزو زاری بردر عالم پناه آورده ام من نمی گویم که بودم سالها در راه تو هستم آن گمره که اکنون روبراه آورده ام چار چیز آورده ام حقاکه در راه تونیست نیستی وحاجت وعذر وگناه آورده ام درد در ویشی وداریشی وبیخویشی بهم ایس همه بردعوی عشقت گواه آورده ام چشم رحمت برکشائے موئے سفید من به بین زانکے از شرِمندگی روی سیاه آورده ام

الله اكبركيامنا جات ہے اوركيسي فاكساري جو يداہے۔جس ونت آپ كى زبان سے بيد درد بحرى دعانكلى موكى كيسى كيفيت آب برطارى موكى \_آپكى صداقت اور خلوص كايدا را ك اس ك كفية ميراول بالقيار موكماروح تازه موكى في جابتا ہے كه كرراس مناجات كو پر مع جاؤل-انشا والشاتعالى ناظرين يريهال خوواكيك كيفيت طارى بوكى ادروه معلوم بوجائ كاكه ضدا كے كلام مل كيا اثر موتا ہے۔ كتنا صاف ارشاد ہے كدفنا حاجت عذر كناه بيد جار چيز خداكى شايان شان نیس بیلوازم بشرید این اور مرزا قادیانی ان با تون کوخداش حاش کررے ہیں۔مهدویت کا وعوى اوراتى بھى جرئيس كەخوارق كاظهور كيول بوتا ہے۔ ايك زمانه جات بى كەخوارق كاظهوراس وجدے جوا کرتا ہے کہ مامور من اللہ کی تقدیق کرے اور منکرین اسلام کو غداہب حقد کی طرف بلائے۔ کی غرض اور حاجت ہے جو عام کہن میں مفتو دے۔ ورند یول قو آفآب ماہتاب جاند کہن سورج کہن سب بی خداکی نشانیال ہیں محربیکی کی نبوت ادر کسی عدد کےظہور بر دالات نبیل كرتيل مجيح يخادى ومسلم خل ديكه وجهال لكعاب-ان الشسمسس والقعس آيتسان لا ينخسفان لموت احدولا لحياته ولكنها آيتان من آيات الله. (مسلم ج١ ه ٢٩٥) ليني دنيا كے عام اور معمولي نظارے آفاب مابتاب جاند كين سورج كرين خداكى بستى پردلالت كرتے ہيں اور بس مجد داور مامور من الله كى شناخت كے ليج تو خوارق كى سخت ضرورت اورحاجت بي تعود باللدا

 مرزا قادیانی تحریفرہاتے ہیں کہ: ''اس کی قدر تول کے محدود ہوجانے سے وہ خود میں محدود ہوجانے اور کہتا ہے۔ ہم نے سب معلوم موجائے گا اور گر یہ کہتا پڑے گا کہ جو کھے خدائے تعالی کی حقیقت اور کہتا ہے۔ ہم نے سب معلوم کرئی ہے۔ اور اس کے گہراؤ تک ہم بی گئی گئے ہیں اور اس کلہ ش جس قدر کفر اور بے ادبی اور برائی کھے جدود در برائی محر کہ ور در ان ہے محدود در محدود تجاری کھر وہتا ہی سلملہ قدرت کو خم کر ویٹا محدود تجاری سلملہ قدرت کو خم کر ویٹا اور آئندہ کے شخار اور آئندہ کے شخاری سلملہ قدرت کو خم کر ویٹا اور آئندہ کے شخام اور آئندہ کے شخاری اور آئندہ کے خوال نے خام اور آئندہ کے خوال نے شامید ہوجانا۔'' ان پست نظروں کا نتیجہ ہے جنہوں نے خدائے ذوالجال کو جیبا کہ چاہتے شافت ہوگا اور آئندہ کے جو دو در محدود و تجاری کہا وہ ای نے مضمون زیر بحث میں قانون قدرت کو محدود رائند کے محدود در ان ہے کہوں کہا وہ اس کے گہرائی تک نہیں بینچ کہ ان ایا محدود رائند کے خصوص اور محدود نہیں کیا اور کیا وہ اس کے گہرائی تک نہیں بینچ کہ ان ایا محدود بین کیا در اس کے گہرائی تک نہیں بینچ کہ ان ایا محدود بین کے اور اس کے گہرائی تک نہیں بینچ کہ ان ایا محدود بین کے اور اس کے گہرائی تک نہیں بینچ کہ ان ایا محدود بین کے سید شاہ ہرگز نہیں کہ وہ قانون قدرت کے برخلاف ہوگا اور اس گہری سے نظام مقردہ بیا گئا در اس کے گہرائی تک نہیں بینچ کہ ان ایا محدود بیا گئا ہوں تدرت کے برخلاف ہوگا اور اس گہری سے نظام مورد جائے گا۔ اس جملے کا جناب مرزا قادیائی نے سلملہ قانون قدرت کو خم کر کے مائی اور اس اسلہ قانون قدرت کو خم کر کے اس محدود اور دو محلے کو این خوالے اور بریڈئیس کیا؟

صرورانہوں نے خدائی معرفت کا دروازہ اپنا اوپر بند کرلیا ادر گہن کے ان ایام کوذکر کے ان تاریخوں میں قانون قدرت کو محدود جما اور محدود مجمانے کی مختلف طرز سے تاریخ سے منابت ہوگیا تو ساتھ ہی ساتھ مرزا قادیائی ہی کے قریرے یہ بھی روثن ہوگیا کہ مرزا قادیائی کے فیکورہ بالا تحریر کفر ہے ادبی ہے ایمائی بحری ہوئی ہے۔مرزا قادیائی نے خال کو جیسا کہ چاہئے ہیں پہنچا ٹا اور واقعی مرزا قادیائی نے بہت ہی بی فرمایا کہ ' جہالت کی زعمی کے موت بہترے۔''

تامر د سخن نگفته باشد عیب و هنرش نهفته باشد

فاری کامشہور قول ہے اور آواز ہے مجی حیوان اور انسان اور پھر حیوان کی جنسیت کا پید چائے۔ گدھے کی آواز قواور بھی جانوروں کی آواز میں سے بڑی آواز ہے۔ ان انکو الا صوات لصوت الحمیر ۔ ارشاد خداوندی ہے۔ ٹاخرین خود فیصلہ کرلیس کہ گدھاکون تھاانسان کون ہے؟ کھے دیا قبروجفا مہرہ دفا کے بدلے مہریان آپ مگر طرز رقم بھول گئے

مرزا قادیائی (سرمدچشم آریم ۱۱، ۱۱، ۱۵، ۱۴ تاس ۲۹، ۱۲ کفس) یس قرماتے ہیں کہ:

"فدائے تعالیٰ کی قدرت کوزبانہ کے محدود در محدود تجارب پر محدود نہ کر واور جو با تیں خلاف تجربہ معلوم ہوں۔ اس کی نسبت یول مت کہو کہ یہ بات خلاف فطرت ہاور پیغدائی بات نیس۔ س معلوم ہوں۔ اس کی نسبت یول مت کہو کہ یہ بات خلاف فطرت ہاور پیغدائی بات نیس۔ ہمل طرح خدائی قدرتوں کو ۲۹،۲۲،۲۲،۲۲ میں زبانہ کے محدود تجربہ کی وجہ سے محدود بتارہ ہیں خداکی قدرتوں کو ۲۹،۲۲،۲۲،۲۲ میں زبانہ کے محدود تجربہ کی وجہ سے محدود بتارہ ہیں اوران تاریخوں کے علاوہ وقوع گربن کو خلاف قدرت اور خلاف فطرت مجھ رہے ہیں۔ دور سیا تحریر ہے۔ جہاں جیساموقع دیکھا کہ ویا لکھ دیا ایسے خص کی نسبت مدیث میں وعیدین آئی ہیں۔
ایک وعید ملاحظہ ہو:

سانؤين غلطي

پھر مرزا قادیانی (حقیقت الوی م ۱۹۱ ہزائن ج ۲۲ م ۲۰ میں تحریر تے ہیں کہ: ''اگر
کس کا بیدو کوئی ہے کہ کی مدعی نبوت یا رسالت کے وقت میں بیدونوں گر بمن رمضان میں بھی کسی
زمانہ میں جمع ہوئے ہیں تو اس کا فرض ہے کہ اس کا ثبوت دے۔'' گفتگومہدی کی شخصوص نشانی پر
ہے اور پیش کرتے ہیں رسول کو بیر چیرانی اور مراہیمگی ملاحظہ کے قابل اور بحث سے خارج ہے۔
ناظر بین تحریر اور مقانیت کے شیدائی اس بھے کو ملاحظہ فرما کیں ۔ زان بعد تحریر فرماتے ہیں: خاص کر
بیامر کس کو معلوم نہیں کہ اسلامی س لیحنی تیرہ سویرس میں گئی کو گول نے محض افتر او کے طور پرمہدی
موجود ہونے دعویٰ بھی کیا۔ بلکہ لڑا کیاں بھی کیس مگر کون جابت کرتا ہے کہ ان کے وقت میں چا نمہ
گرائن اور سورج کر بمن رمضان کے مہینہ میں ونوں جمع ہوئے تقے اور جب تک بیشوت پیش نہ کیا
جائے تنب تک بلاشہ بیدواقعہ خارتی عادت ہے۔ بیشک بیام ہرانلی علم کومعلوم ہوا کہ تیرہ سویرس

کے اندرکی جھوٹے مہدی گزرے کر جہاں بیمعلوم ہے وہاں بیم معلوم ہے کہان لوگوں کے دولان کے دمان دی جس معلوم ہے کہان لوگوں کے دولان ہن معلوم کے زمانہ ہیں رمضان شریف ہیں چندرگین اور سورج کہن ہوا۔ صالح بن طریف، ابو میں عبداللہ مہدی صاحب افریقہ سید محمد جو نپوری ان کا حال ابن ظلدون تاریخ کائل رسالہ بدیہ مہدویہ ہیں طاحقہ فرما ہے اور حدائق النح م کوجی اٹھا کرد کھیے جہاں ان گربن کے وقوع کا قاعدہ بیان کیا جاتا ہے اور مرز اقادیا نی جس گربن کو اپنی نشانی شار کرتے ہیں اسے بھی سال پہلے لکھ دیا ہے۔ جماعت قادیا تی ان کمایوں کو دیکھ کرر جوع الی الحق کرے۔

ایجاد ستم سے حمیس برباد کردیں کے گریں دن ایبا ہی وہ ایجاد کریں گے

ادرلطف دیکھنے کہ ابھی تو مرزا قادیانی اسے خارق عادت کہنا رسول النھائی کے ارشاد کے خلاف بنا سے نے در حالات کے خلاف بنا ہے تھے۔ ( حالاتکہ آپ کے ارشاد کے مطابق حدیث کی پیش گوئی کے مصداق جب گربن ہوگا وہ ضرور خارق عادت ہوگا اور بیگربن کھنی معمولی گربن کھنی ہو ہو برابر ہوتا ہے۔ شایدم زا قادیانی قاعدہ پر ہوتا ہے دہتا ہے اور ابھی اس معمولی گربن کو خارق عادت ہتا ہے جیں ۔شایدم زا قادیانی کے مزد یک خارق عادت اسے بھی کہتے جیں جو طبعی اور فطرتی طور پر برابر ہوتا رہے۔ آقاب کا طلوع وغروب ہوتا ہی جماعت قادیانی کو خارق عادت تصور کرنا چاہئے کمی جملہ کا ایسا ترجہ کرنا جے سماری دنیا جملاء دے بیا می خارق عادت ہے۔ جس میں مرزا قادیانی کو یدطولی تھا۔

چلا ہے اور دل راحت طلب کیا شاد مان ہوکر زمین کوسے جاناں رنج دے گ آسان ہوکر

أتفوس غلطي

مرزا قادیانی اس حدیث کومعمولی گہن کا مصداق بنا کرمہدی کے لئے مخصوص کرتے ہیں پھر بالآخراس خصوصیت کو اپنے ساتھ متعلق کرکے چندو، چند کتابوں میں اس معمولی نشانی کو خواہ تخواہ اپنی من گھڑت متی پر منطبق کرتا چاہے ہیں اور اپنے مقدور کیر ایزی چوٹی سے دور لگاتے ہیں گر آئی جان کا اور در دمری کے بعد مرز اقادیانی کا دل خود بی ان سے یہ کہتا ہے کہ بید طرز استدلال فلط ہے۔ اہل علم کا قلب کیم اس رکیک تحریر پر ہرگز مائل جس ہوسکتا۔ یہ تحریر س دل کوئیس استدلال فلط ہے۔ اہل علم کا قلب کیم اس رکیک تحریر پر ہرگز مائل جس میں دول کے اس ادھیر بھا تیں۔ بالکل بی بسرو پا ہیں۔ کوئی ایسا جوت پیش کیجئے۔ جو رائتی پر بٹی ہودل کے اس ادھیر بھا تیں۔ بالکل بی ہے مرزا قادیانی کی آئی مول کے اندھیر اچھا جاتا ہے۔ دہ گھیرا اٹھتے ہیں۔ اس آپا دھائی ہیں بین سے مرزا قادیانی کی آئی مول کے اندھیرا چھا جاتا ہے۔ دہ گھیرا اٹھتے ہیں۔ اس آپا دھائی ہیں اور کھی تو تین ٹیس پر تا۔ جہال کو خوش کرنے کے لئے قرآن مجید کوسید نہرین پر تا۔ جہال کو خوش کرنے کے لئے قرآن مجید کوسید نہرین بانا چاہے ہیں۔ پرافسوں

مدانسوس که یهال محی ماحل مرادمرزا قادیائی کونظرتیس آتادران کانقل پیژونیس لگیا۔ مدعی خواست که آید بتماشا گه راز دست غیب آمدوبرسینه ناظرمی زد

مرزا قادیانی فرماتے ہیں کرقر آن شریف میں بھی اس کی طرف اشارہ کیا ہے دیکھو
آیت نخسف القدر وجمع الشمس والقعر "یہ پارہ ۲۹ مورہ قیامت کی تو یہ آیت مشریف ہے۔ جس کے دیکھنے کے لئے مرزا قادیانی ہوایت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بیآ ہے بھی اسمعولی کہن کی طرف جو ۱۳۱۲ھ میں واقع ہوا اشارہ کرتی ہے بالفاظ دیگر قرآن مجید ہے بھی یہ فابت ہے کہ مہدی کے وقت میں دمضان شریف میں کوف وضوف ہوگا۔

اور وی کسوف وخسوف میرے دعوی کے زبانہ میں موا۔ یہ بیں وہ معارف وحقائق قرآنیہ جنہیں مرزا قادیانی کے فہم رکیک نے استخراج کیا ہے۔ محریدا شخراج حقیقت سے عاری اور منشاء خداوندی سے بالکل ہی الگ ہے۔ قرآن مجید برگز اس کی طرف اشارہ نہیں کرتا۔ چند آيات او پرطاحظ قرما يَّ: "يستل ايّان يوم القيامة فاذا برق البصر وخسف القمر وجمع الشمس والقمر يقول الانسان يومئذ اين المفركلا لا وذر الى ربك يومسنذن المستقر. ينبنا الانسان يومئذ بما قدم واخر " يوچتا كرب اوكا قیامت کا دن؟ پس جس وفت کے پھرا جائیں گی آلکھیں اور کہہ جائے گا جا تداور اکشے کئے جائیں مے سورج اور جاند۔ کہا انسان اس دن کداب کباں بھاگ کرجاؤں آج برگز کہیں ہاہ نہیں۔ تیرے پروردگارہی کی طرف اس روز تھمرنا ہے۔ان کو جنادیا جائے گا۔اس دن جو پھواس نة كي بيجااوره كهاس في يي يوراء اس مورة كانام بن موره قيامت ب- آيات محرره بالاسے يہلے خدائے اپني قدرت كالمدكا اظهار فرمايا ہے كم مكرين جويد كمان كرتے ہيں كدميرى ہٹریاں جم خبیس کی جا کیں گی ۔ بیان کی ظلعی ہے۔ ضروراییا ہوگا۔ اور ش اس بات پر قادر ہوں کہ ان کو پھر سے درست کر ڈالول انسان تا فرمانی پر تلار ہتا ہے۔ اور ایسا نا فرمان اور مکذب استہزاء كے طور يربيسوال كرتا ہے كدا مع معالية قيامت كب ب-جواباك كهدد كدجب الكيس تيره موجا كيس كى - جائد كهه جائے كا اور سورج اور جائد جح كرديئے جاكيں كے انسان اس دن تھمرا کر بھا گناچاہے گا۔ محراس کوفرار کی جگہنیں ملے گی۔خدابی ان کی درگاہ میں چارونا جارا ہے كمر ا ہونا يڑے كا اور برخض كواينے نامهُ اعمال كى حقيقت معلوم ہوجائے گ۔ جو پجھاس نے كيا

مرزا قادیائی فرائے ہیں کہ اس سے بڑھ کراورکون کی صدیفہ جم ہوگی جس کے سرپر عور شین کی تقید کا بھی احسان نہیں ہے۔ بلکہ اس نے اپنی صحت کو آپ فلا ہر کر کے دکھا دیا کہ وہ صحت کے اعلیٰ درجہ پر ہے۔ (حقیقت الوق میں 10 ہونائن ج۲۲ میں 60 میں مدیف کی تقید کا بہ نیا طریقہ مرزا قادیائی نے بہتایا اور وہ ابھی تک پر دہ فقا ہیں ہے۔ علاوہ ازیں (ضمیر انجام اسم کا میں 20 میں تام میں ما حقہ سے کے کہ مرزا قادیائی نے اس صدیف کو پورافقل تہیں کیا اور جتنافقل کیا ہوات میں بیدور میں کیا اور جتنافقل کیا ہے۔ اس میں بیجدت ہے کہ شکھف العمس فی المصف بحک تو قام نہایت ہے جلی ہوا اور منہ کا لفظ جو نہایت میں بیاد اور منہ کا لفظ جو نہایت نہ ہو ور دھنی نہر قدر جو رمضان کی طرف پھرتی ہے۔ بیرے مدعا کے نہیں بڑی ۔ اور جو میں چاہتا ہوں وہ نہ ہوگا گر المحداللہ کہ بیجدت بھی مرزا قادیائی کی مفید نہیں بڑی ۔ اچھی طرح اس حقیقت کا انکشاف ہوگیا اس کی پوری تفصیل رسالہ شہادت آسائی میں دیکھی جائے۔ کیسی جائے۔ کیسی جائے۔ کیسی خالم کی جائے۔ کیسی خالم کی جائے۔ کیسی خالم کی جائے۔ کیسی خالم کی خور سے خالم کیسی جائے۔ کیسی خالم کی خور سے خالم کی کیسی جائے۔ کیسی خالم کیلی جائے۔ کیسی خالم کیسی خور سے خالم کی کیسی جائے۔ کیسی خالم کیسی خالم کیسی جائے۔ کیسی خالم کیسی خالم کیسی خالم کیلی کیسی خالم کیسی جائے۔ کیسی خور سے خالم کیسی خالم کیسی خور سے خالم کیسی خور سے خالم کیسی خالم کیسی خالم کی خور سے خالم کیسی خور سے خالم کیسی خور سے خالم کیسی خالم کیسی خالم کیسی خالم کیسی خالم کیسی خور سے خور سے خور سے خور سے خالم کیسی خور سے خور سے خور سے خور سے خور سے خالم کیسی خور سے خور سے

(دراسها والتي وداي الباطل ومراج منيرص ۵۸ فزائن جهاص ۲۷) شل مرزا قاوياني كلهت

یں کہ (براین احمدید کی ۱۳۳۰ ماشیہ بڑوائن جامی ۱۳۹۷) شی جوالها مقل عندی شهادة من الله فهل انتم مسلمون ورج ہودای مفہل انتم مسلمون ورج ہودای کموف وضوف کی گوائی کے متعلق ہے۔ جے بالآ خرخدانے بوراکر کے دکھلا ویا جیرا کرآ فارش مہدی موجود کی نشاندوں میں آجا تھا۔''

شین بیس بھیسکا کہ ان الہا می جملہ ش کون ساایا افظ ہے جس سے بیہ ہات معلوم ہوکہ مہدی کے زمانہ میں کسوف و خسوف ہوگا۔ شاید مرزا قادیا نی نے مسلمون کے سین سے آسان اور موشوں کے زمانہ میں کسوف و خسوف ہوگا۔ شاید مرزا قادیا نی نے مسلمون کے سین سے آسان اور موشوں کے لئے کسوف و خسوف بھی لازم ہے۔ اب ہم ان ب ضروری ہے اور پھر بقاعدہ نجوم ان دونوں کے لئے کسوف و خسوف بھی لازم ہے۔ اب ہم ان ب کی باتوں کو بیان کر کے دریافت کرتے ہیں کہ اس معمولی گہن کومن اللہ کی شہادت کیونکر کہا جاتا ہے۔ آیا کوئی عقلی دلیل ہے یا فقی بیان کیا جائے۔ گرہم نہاےت زور سے کہتے ہیں کہ دنیا میں کوئی اور یا کی کہ دنیا میں کوئی اور یا کہ بیان کیا جائے۔ گرہم نہاےت زور سے کہتے ہیں کہ دنیا میں کوئی نہیں کہ دنیا میں کہتے ہیں۔ اس کے متی وہ نہیں نہوں میں جومرزا قادیا نی چیش کررہے ہیں۔ اس کے متی وہ نہیں نہیں ہو مرزا قادیا نی چیش کرنا مرزا قادیا نی کی تخت غلطی یا نہایت تا زیبا جی ۔ وہ مرزا قادیا نی کی تخت غلطی یا نہایت تا زیبا فی میں ہے۔ وہ مرزا قادیا نی کی تخت غلطی یا نہایت تا زیبا فی میں ہو سے ہے۔

ناظرین! بین این این اور اور آخرا اور از تلك عشوة كاملة ارشاد باری به للدا ار دست بین این این اور اور آخرا اور این کی فلط بی پردوشاد پیش کرتا بول اور آخرا اور این کی فلط بی پردوشاد پیش کرتا بول این این اور جنبول نے آیا ہے ایک تراب کی اسے فرانسلیز پیس جو مرزا قادیائی کے نہا ہے وی این مخلص مرید بین اور جنبول نے آیا ہے ہید کھے کرقوم کوشائع کیا ہے مولکی اور کیا مرزا قادیائی کے مانے والے جن قادیائی حضرات سے بین ملا بول ان بین سے اول ورجہ کی مرزا قادیائی کے مانے والے دور ورمرا افادیائی کے مانے مان بین سے اول ورجہ کی نظر مولوی عبد الجدید صاحب کا ہے۔ ایسے مقتدر فض نے علامہ مصنف فیصلہ آسائی کی کتاب شہادت آسائی دیکھ کر خدومی مولانا محمد عصمت الله صاحب مرحوم کی خدمت بین بهر دوم بر 1917ء کو سیاست ایک خطآ دنے ملک ہیں۔ "شہادت آسائی بین بین بر دوم بر دوم کی خدمت بین بهر دوم بر اور مرزا قادیائی کے مین خودم زا قادیائی میں میں نے دیکھا بے عادل جو بطور خودم رتب بین بر اربا شاہد کا تحکم رکھتے ہیں اور جنہیں خودم زا قادیائی مامور من اللہ لکھتے عادل جو بطور خودم رتب بین بر اربا شاہد کا تحکم رکھتے ہیں اور جنہیں خودم زا قادیائی مامور من اللہ لکھتے عادل جو بطور خودم رتب بین بر اربا شاہد کا تحکم رکھتے ہیں اور جنہیں خودم زا قادیائی مامور من اللہ لکھتے عادل جو بطور خودم رتب بین بر اربا شاہد کا تحکم رکھتے ہیں اور جنہیں خودم زا قادیائی مامور من اللہ لکھتے عادل جو بطور خودم رتب بین بری مورم بن اللہ ککھتے ہیں اور جنہیں خودم زا قادیائی مامور من اللہ لکھتے میں اور جنہیں خودم زا قادیائی مامور من اللہ لکھتے ہیں اور جنہ بین خودم زا قادیائی مامور من اللہ لکھتے ہیں اور جنہیں خودم زا قادیائی مامور من اللہ لکھتے ہیں اور جنہیں خودم زا قادیائی مامور من اللہ کھتے ہیں اور جنہیں خودم زا قادیائی مامور من اللہ کی میں مورم من اللہ کھتے ہیں اور جنہیں خودم زا قادیائی میں مورم زا قادیائی میں مورم نے اللہ کی میکھتے ہیں اور جنہ میں میں میں میں مورم نے اللہ کی مورد کی

یں۔ لین معرت محدوالف عافی وه قرماتے ہیں ورنسه ان ظهور سلطنت اور درجهاردهم شهر رمضان کسوف الشمس خواهد بودر اوّل آن ماه خسوف برخلاف عادت زمان وبرخلاف حساب منجمان به نظر انصاف باید دید که این علامت دران شخص میت بوده است یانه "اب اس بره مرادر کیا شهادت بوکتی بااحادیث نیویی آیات قرآئی حالات موجوده واقعات گرشت شهادت مجدو واقعات گرشت شهادت مجدو واقعات گرشت شهادت محدو واقعات گرشت شهادت محدو واقعات گرشت شهادی کم والای مرزاقادیانی مرکز مهدی ندید ساوران می ایک مجی وه علامت پائی نیس مواد و درمهدی کے ندور میں۔ اگراس قدروضاحت کے بعد محکول کا شرح مواد ورمهدی کے ندور میں۔ اگراس قدروضاحت کے بعد محکول کا تر محمد خود اور اس کی مواد وادرمهدی کے ندور میں۔ اگراس قدروضاحت کے بعد محکول کی تاقع مواد وادرمهدی کے ندور میں۔ اگراس قدروضاحت کے بعد محکول کو خود اس کی مواد تعداد باطل کا اثر محمد علی ساتھ کے ندور میں۔

گرنه بیند بروز شهره چشم چشمه آفتاب راچه گناه

وہ کسوف مٹس تو ہوائیس فدا قلب کو بھی گہن سے بیائے مؤلف القاءر بانی کےدل مي اگرويقى حق كى ترب باقى بادروه واقعى اس كمتوب سے جن كوجد وصا حب في بيان فر مايا ب مرزا قادیانی کے متع موحود ہونے پراستدلال لاتے ہیں تو آئ سے مرزا قادیانی کو ضرور متع کا ذب تهميل - كوتكرندبيه فإر يكوسلطنت نصيب مولى ندان كفرمان سي عالم مديرة لل كيا كيا- ند ان کے سر برابر کا لکڑہ بطورنشان فاہر ہوا۔ اور نداس سے فرشتہ نے بیآ واز دی کہمہدی یمی ہی تم لوگ ان کی میروی کرو۔ جناب مرز اغلام قاویانی سلیمان علید السلام اور ذوالقرنین کے مائد ساری دنیا کے تو کیا باوشاہ ہوتے۔ چارون کے لئے بے چارے پنجاب کے بھی حاکم نہ ہوئے ایسے ہی مرزا قادیانی اہل بیت میں سے بھی نہ تھے۔مرزا قادیانی کا لفظ خودشہادت کے لئے کانی ہے۔ غُرِضْ كُنَّ كَن بالوَّل كَلْكُعول اوركهال تك تكعول - ايك بهي بات جناب مرزا قادياني بين الى ندتقي كدان كومهدى كهاجائ اورجس طرح مهدى ندته وليى بى مع موعودند تهد كيونك حضرت عجددصا حب فرمات مين: حضرت عيلى عليه السلام درزمان وينزول خوابد كرو فيرفر مات مين: وزول حفرت روح الله الخ إبيم معرت عيلى عليه السلام كاخطاب بـ يعرمرزا قادياني كوآپ حضرات يعنى جماعت قاديانى كوكر مضرت عيلى عليه السلام مناتى بمدرزا قادياني كتحرير ياتو خود بی ثابت ہے كەحفرت يسى عليه السلام اور تصاور جناب مرزا قادياني اپنے كواور بتاتے يال اور پھر حضرت محدد کے محتوب کے خلاف ہے اگر مولف القاء ربانی کوحت کی ترب ول میں باتی ہے۔اور واقعی وہ اس مکتوب سے جتاب مهدی عليد الرضوان معرت عيسي عليد السلام كنزول كى حقیقت کی ہے تک پہنچنا چاہج ہیں تو میں نے اس حقیقت کونہایت دضاحت سے آئیل کے مسلم الثیوت کونہایت دضاحت سے آئیل کے مسلم الثیوت کونہایت سے پیش کردیا وہ سرتنگیم فی کر کے اس حقیقت کی تہدتک پین جا کی کے مرزا قادیا نی فی الحقیقت نہ مہدی مسعود سے نہ کے موعود مؤلف القائے رہائی ہوئے ہوئے ہیں کر بے چارے مید سے سادھے ناظرین کوالجہانہ فریب دیا چاہج ہیں اور بول تحریک رئے ہیں کھراس پر کیا دوق ت ہے کہ جس سے اور مہدی کے ریادگ منظر ہیں۔ اس کو بیادگ مان لیس کے۔

معزز ناظرین! آپ نے ویکھا یکس قدر جالت کی بابت ہے اگر کوئی عایت درجہ کا عالباز مراوچها كجبرى جاكرايخ كالكفر فابركر اورجمش يث كورث مل حاضر بوكر فورصاحب كلفر بهادرے يول كے كرآب مجے جارج دے كرفلال شلع على جاكيں۔آپ كى تبديلى موكن ب ر مر كلفرية بي كرك و في من و يوان بدان كاد ماغ جل كيا ب- اكر دافقي يككفر موتا ادر واقتی میری تبدیلی بہاں سے ہوتی تو ضرور بہلے سے اس کی مجھے خر ہوتی گزے ہوگیا ہوتا یا کوئی سرکاری لیٹر یا ٹیکٹرام میرے یاس آ حمیا ہوتا۔ غرض اے چھوٹا اور دیوان سجھ کر کانٹیبل سے دھے ولا كركورث من فكلواو في كياس سي ميسمجا جائ كاكداب جب مجى سركارى طور يراس كى تبديلى موئی وہ ہر جارج لینے والے آفیسر کے ساتھ ایا ہی برتاؤ کرے گا اور اٹی جگر کوئیس چوڑے گا۔ مؤلف القائد رباني الياسجمين وسجمين وردنيا كاكوكي وانشمنداييانيس محصكا - فهرجب اس ونيا كادنى ادنى بادشا بول ني ايساية الين مقرركر كه ين توه قادر مطلق خداجس كاخطاب اتھم الحاكمين ہے اور جوسب بادشاہوں كا بادشاہ ہے دہ اصلاح فلق الله كے لئے اپنارسول بيے اور کوئی قواعد وضوابط اس کے جانج پر تال کے لئے مقرر نہ کرے۔ کس قدر تجب خیز ہے۔ یقین ر تھیں کہ جب مہدی موعود ظاہر ہول کے۔اور حضرت روح الله تشریف لائیں مے۔ تو ان کوعلائے اللسنت ان بىن الثانات سے جو صديف شريف على فركور ين اور جنہيں مجدد صاحب فينهايت وضاحت سے بیان کیا ہے اور جس کو میں خدا کے ضل سے اچھی طرح لکھ چکا ہوں۔ ان ہی نات سے جانج برا ال كري ك\_ اكراس مل سيس نشانات يائے كے لو آمناومد قا كمركر ان كے حلقہ بكوش ہوجا كي كے اور جونيس يائے كئے تو انيس الى بى مردود كرديں كے جمع مرزا قادیانی کے بےاصل دوئ کورد کردیا ہے، اور جہال تک ممکن ہوتا ہے اور جب جب اس کی ضرورت محسول ہوتی ہے ایسے کام کی انجام دنی میں علائے وقت مشغول رہے ہیں۔خلیفدامسے قادیائی اورمولف القائے ربائی فرمائیس کے انہوں نے کن نشانات سے مرزا قاویائی کوسی موجود اورمهدىمسعود مان ليا؟ كم مؤلف القائر بانى كنزديك توكونى نشامات بركز بندكان خدايس ایے ہوتے بی نہیں ہیں۔جس سے انسان اصل حقیقت پر پہنچ سکے۔ پھراس تودہ طوبار اور فلط حوالہ، فلط عبارت، فلط مشاہ سے حقیقت کی پر رسالہ لکھنے کی جرائت کی کہ خواہ مواہ اسے افتار کو کھو بیٹھے وہی جہال مرز ائل کی طرح ہی کہددیتے ہیں کہ مرز اقادیانی کی پیش کوئی اور الہام اگر فلط ہوں تو ہوں میں نے جناب مرز اقادیانی کو بے دلیل سے موعود مان لیا۔

الحاصل كه دهزت مجد دصاحب ك فدكوره بالا كمتوب نيزاس كى دضاحت اورتشر تك سي بات الم محل كه دهزت مجد دصاحب ك في كرم زا قاديانى نه مهدى تقديم وكودا كرچه اتن مي تحرير بي بحث كا خاتمه وكيا محرم يرتشفى ك لئے شين اس كى اور دضاحت كرنا چاہنا موں اور حضرت مجد و صاحب ك كمتوب بي چند جيل اور نقل كرنا چاہنا موں جس سے ناظرين كويہ بات المجى طرح ذبن نشين موجائے كہ جوروش جناب مرزا قاديانى كي مى وه كيسى مى اور مجد دصاحب اليفض كى نسبت (جو خلاف مقائد الل سنت والجماعت ابنا كشف شائع كرنا مو) كياتهم صاور فرمات بين

"بسم الله الرحمن الرحيم. بدان ارشدك الله تعالى والهمك سواء الصراطكه از جمله ضروريات طريق سالك اعتقاد وصحيح استكه علمائه اهل سنت آنرا از كتاب وسنت وآثار سلف استنباط فرموده اند وكتاب سنت را محمول داشنن برمعاني كه جمهور علمائي اهل حق يعني علمائه اهل سنت وجماعت آن بعني را از كتاب وسنت فهميده اند نيز ضروري است واگر بالفرض خلاف آن يعني مفهومه بكشف والهام امرح ظاهر شود آن را اعتبار نباید کردو ازان استعاذ باید نمود مثلاً آیات واحاديثكه از ظواهر آنها وجود توحيد مفهوم مي شود وهمجنين احاطه وسريان وقرب ومعيت ذانيه معلوم مي گردوچون علمائي اهل حق ازان آبات وإحاديث ابن بعني نه فهميده انداگردر اثنائے راه پر سالك اينمعاني منكشف شودوموجود جزيكي نيا بديا اور ابالذات محيط داندوقريب ذاتآ بياب د هرچند از درينوقت بواسطه غلبه حال سكر معذرست اما بايد كه هميشه بحق سبحانه تعالئ ملتجي ومتضرع باشدكه اور ازين ورطه برآورده اموریکه مطابق آرائے صائمه علمائے اهل حق است بروی منکشف گرداند وسرموی. خلاف معتقدات حقه ایشان ظاهر نساز دبالجمله معانی مفهوم علمائك اهل حق را مصداق كشف خود باشد سلخت ومحك الهام

خود راجز آن نبیاید داشت. چه معانی که خلاف مفهومه ایشان است از حين اعتبنار ساقط است زيراكه هر مبتدع وضال معتقدات مقتدائي خود كتاب وسنت ميداند وباندازه افهام ركيكه خود ازان معانى غير مطابقه مي فهمد يضل به كثير او يهدى به كثيرا. وآنكه گفتم كه معانى مفهومه علمائے اهل حق معتبر است وخلاف آن معتبر نيست بنا برآنست كه آن معاني را از تتبع آثار صحابه وسنف صالحين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين اخذ كرده اندواز انوار نجوم هدايت شان اقتباس فرموده اند لهذا نجات ابدى مخصوص بايشان گشت وفلاح سرمدى نصيب شان آمد اولئك حزب الله هم المفلحون نه اگر بعضے از علماه باوجودز حقیقت اعتقاد درقرعیات مداهنت نمايند ومرتكب تقصيرات باشند در عمليات انكار مطلق علماء نمودان وهمه را مطعون ساختن بے انصافی محض است ومکابرہ صرف بلکه انکار است اورا اکثر ضروریات دین چه ناقلان آن ضروریات ايشانند وناقدان جيده آنرا ازرديه ايشانند لولا نور هدايتهم لما اهتدينا لولا تميز هم الصواب من الخطاء لغوينا هم الذين بذلوا جهدهم في اعلاء كلمة الدين القويم واسلكو اطرايف كثيرةً من الناس على صراط مستقيم فمن تابعهم نجى وافلح ومن خالفهم ضل واضل''

( كتوب دومدوب اددهم عاص ٣٤١)

و جان اے عزیز خدا تمہیں مجھ عطا فرمائے اور ایتھے رائے پر چلائے کہ طریق سلوک ہیں سب سے اصل اور ملاک امرا واعقاد وجھ ہے جے علائے اہل سنت نے قرآن مجید اور احاد یث بوید اور آ فار سلف سے اسٹباط کیا ہے۔ قرآن اور احاد یث کوان محافی پر محمول کر باجن جمہور علائے اہل حق نے بعنی علائے اہل سنت و جماعت نے اس معنی کو کتاب اور سنت سے جما اور بیان فرمایا ہے۔ یہ بھی ضروری ہے۔ اگر بالفرض خلاف اس معنی کے جس کو علائے اہل حق نے بھی ضروری ہے۔ اگر بالفرض خلاف اس معنی کے جس کو علائے اہل حق نے بھی اس کے شاہر اہل حق نے بھی اس کے شاہر اور احاد یث سے کہ جس کے شاہر سے بناہ ما تکنا چاہئے۔ بلکہ اس سے بناہ ما تکنا چاہئے۔ یک اور محمد میں ہوتا ہے کہ باری تعالی ہر چکہ حاوی و ساری ہے۔ اور اللہ تعالی کی قربت و معیت فرائی موقع ہے کہ باری تعالی مقتل ہر چکہ حاوی و ساری ہے۔ اور اللہ تعالی کی قربت و معیت فرائی موقع ہوتی ہے گر علاء اہل حق نے ان آیات اور ا

ا حادیث سے بیمعی میں سمجا ہے اگر راہ سلوک میں کسی عارف کواس کے خلاف صورت معلوم ہوتو ہر چند کر سالک اللہ کی محبت میں سرشار ہونے کی وجہ سے مجبور اور معذور ہے۔لیکن جا ہے کہ بميشدى سجاندتعالى سے التجاكرتا اوراس كى درگاه يش كركر اتار بےكداس كواللدتعالى اس يعنور ے تکال کراس بردہ امور منکشف کردے جوعلائے الل حق کی صائب رائے نے معتبط کئے ہیں۔اورسرموان کی رائے کے خلاف نہ کرے اور ایسے امرکو طاہر نہ کرے جوعلائے الل حق کے معتقدات کے خلاف ہو۔غرض ان معانی مغہومہ اور کشف کوعلائے اہل حق کے اقوال سے امتحان كرنااور جانجتا جامية كيونكه برفخص كفراد كأفراد كأمعاني مفهومه فيزاعتبار سيساقط بي اورمبتدع وضال این معتقدات کی سندیس نافنی یا کے فنی کی وجہ سے قرآن اور حدیث نبوی پیش کردیا کرتا ہےاور کہتا ہے کہ بیرمعانی قرآن اوراحا دیث ہے مستبط ہوتے ہیں۔ حالا تکہ بیہ ان كافهم ركيك بي جواس معانى مفهوم كوجو خلاف رائ صاعب علائ الل حق كتاب وسنت كموافق مجمتاب يح بالشرتعالي جي جاب مراه كرياور جي جاب بدايت كرياوريه جویس نے کہا ہے کہ علائے اہل حق نے جو معنی قرآن اور احادیث کو مجھا جاتا ہے وہی حق اور معتبر ہاور جومعتی اس کے خلاف کسی قہم رکیک نے انتخراج کیا مود ومعتبر میں۔اس کی وجہ بیہ کہ علمائے الل سنت والجماعت كے اجتماد كا چشم محابد اور سلف صالحين كے آثارات سے باور ان عی کی ہدایت بحری روشی سے ان علماء نے اقتباس تورکیا ہے۔اس لئے نجات ابدی ان عی لوگول کے ساتھ وخصوص ہاور فلاح سرمدی انہیں کا حصہ ہے وہی لوگ اللہ والے تھے اور خروار موجا كدايسي عن متازكروه فلاح ياف والي بي- 4

اگر بعض علما واعتقاد کی مشیت کو بچھ کرفروی امور میں ستی افتایاد کریں اور تقمیر کے مرتکب ہوجا تیں تو ان کو پیش نظر رکھ کر مطلقا علمائے اٹل جق ہے متکر ہوجا نا اور سارے علمائے اٹل سنت کو مطلق ان کو بیٹ نظر رکھ کر مطلقا علیائے اٹل اور مسلم مکا برہ میں داخل ہے بلکہ ان علماء اٹل سنت والجماعت کے مطلقا افکار سے ضروریات دین کو افکار لازم آتا ہے کیونکہ ان بی علمائے اٹل سنت والجماعت کے مطلقا افکار سے خود دان کی نسبت گمان فاسد ہوجائے اٹل جن نے ضروریات دین کو قل کیا ہوں گے۔اور بینہایت بری بات ہے۔اگر بیعلائے گا تو ان کے اقوال اور بھی بدرجہ اولی مقبول ہوں گے۔اور بینہایت بری بات ہے۔اگر بیعلائے اٹل جن نہ ہوتے اور ان کی ہدایت کی نورانی روشئ ہم لوگوں پرضور گلن نہ ہوتی تو ہم لوگ ہر گر صراط مستقیم پر بھی جی بین سے۔اور اگر ان لوگوں نے خدا کے احکام کے سانے اور بیلنے شریعت میں بدی جان تو در کوشش کی ہے۔الحامل جوان علمائے اٹل جن کے داستہ پر چلاا اور اپنے جم کی ان کے جم عالی جان تو در کوشش کی ہے۔الحامل جوان علمائے اٹل جن کے داستہ پر چلاا اور اپنے جم کی ان کے جم عالی جان تو در کوشش کی ہے۔الحامل جوان علمائے اٹل جن کے داستہ پر چلاا اور اپنے جم کی ان کے جم عالی ان تو کوشش کی ہے۔الحامل جوان تو کوشش کی ہے۔الحامل جوان علمائے اٹل جن کے داستہ پر چلاا اور اپنے جم کی کی ان کے جم عالی جان تو در کوشش کی ہے۔الحامل جوان علمائے اٹل جن کے داستہ پر چلاا اور اپنے جم کی کی ان کے جم عالی جان تو در کوشش کی ہے۔

سے تعمد میں کرتار ہادہ مجات پا ممیااورا سے فلاح نصیب ہوئی اور جن لوگوں نے ان کے خلاف کیا لیٹی اپنی معانی مفہومہ کو جو ان علاء کے تحقیق کے خلاف ہو بے جانچے۔ پڑتا لے لوگوں میں پھیلا دیادہ خود کمراہ اورلوگوں کو بھی کمراہ متایا۔

ای محتوب میں مجد دصاحب فرماتے ہیں کہ جومعرفت خداویدی کاشیدائی موادر صراط منتیم پرنمایت عی استحکام سے چلنا جا ہتا ہواس کے لئے سب سے پہلے مجھے افرادہ کی ضرورت ہے اور احقاد می اس کا نام ہے کہ عقائد کے متعلق جو کھے علائے اہل حق مین علائے اہل سنت والجماعت في لكعام يدول ساس كومافي اورراه سلوك من جو كجهامور بذر بعيد كشف ياالهام کے اسے معلوم ہوں وہ ان بی علائے اہل حق کے اقوال سے اس کی جانچ پڑتال کرتا رہے۔ اگر موافق رائے صائب على معلوم موقبول كرے ورندمروود بجهكر بارى تعالى كے حضور ش نهايت می عابزی سے کو گڑا کروعا کرے کہائے خدااے میرے مالک ہم تیری رضا مندی کے شیدائی بي تومير علب كى اصلاح فرما اور مجه يروه امور ظاهرا ورمنكشف فرما -جوعلائ اللحق كالمحقيق كموافق مول كيونكهان علائ اللحق كالمخذ ادرسر چشمرا فارمحاب وسلف صالحين باوريدالي مقبول اورمبارک جماعت ہے جو بھی فلطی پر قائم نہیں روسکتی۔ ہم و <u>تکھتے ہیں</u> کہ ہرنافہم مسائل دینیہ کوائی نافہی سے چھکا کچھ بھے لیتا ہے۔اورنفسانیت کی دجہ سے سیجھتار ہتا ہے کہ یمی معنی قرآن اورا مادیث سے معتبط ہوتے ہیں۔ حالانکہ بیاس کی مرت علطی ہے۔ الغرض نہاے ورجہ کے احتیاط سے کام لے اور ہر گزان امور کو ظاہر نہ فرمائے جوعلائے اہل حق کی تحقیق کے خلاف ہوں۔ المرفخص خدکورنے اس متباط کو برتا اور اس برعمل کیا تو ضرور دہ فلاح یا کیا ور نہ وہ خود محراہ ہوا اور لوگوں كو محراه كيا۔ اب ہم بدوي اچاہتے ہيں كہ جناب مرزا قادياني اس جانج من كيے لكے ادر انبول نے اپنے کشف یا البام کو بھی اس طریقہ سے جانچا اور کیا وہ ورحقیقت فلاح پا مکتے؟ یا انہوں في خود كمراه جوكرلو كول كوكمراه كيااوراس جائج پر تال يس مجھان بى باتوں كومعزز ناظرين كودكھانا ہے۔جن سےمرزا قادیانی کےعقیدہ کااندازہ ہو سکے ادربیمعلوم ہوجائے کہ علائے الل حق کے عقائد ع جناب مرزا قادياني كعقيد وكيانبت بي "وما تدونيقي الإبالله عليهم توكلت واليه انيب"

ہوں تو جناب مرزا قادیانی کی بہت ی تحریری اورایسے پینکڑوں کشف والہامات ہیں جوعقید قاعلائے اہل سنت والجماعت کے خلاف ہیں۔ محرطوالت تحریرے خیال سے اس رسالہ شل مرزا قادیانی کے مرف جارالہام اورا کیک کشف ان بی کی کتاب سے مع حوالہ پیش کرتا ہوں۔

ا ..... انت منى وانا منك " ﴿ توجه به اور ش تحص به ول به بعن وجود ضدا الله الله منك المن وجود ضدا الله و الله منك المناه و و و و و منه الله و و و و منه الله و و و و منه الله و و و و منه و و منه و و منه و

(عقيقت الوي م ١٤٠ فزائن ج٢٢م ٧٧)

سا ..... ''انت منى بمنزلة توحيدى و تفريدى ''﴿ تَوْ بَحَدَ ہِ اورتومرتبش ميرى دعدانيت كاكونَ مقابل نبيل وي ميرى دعدانيت كاكونَ مقابل نبيل وي ميرى دعدانيت كاكونَ مقابل نبيل وي مي تيرا مرتب عظيم الثان ہے كوئى تحصا ذى مرتب نبيل اوركوئى فخض تيرے برابرى كا دعوى نبيل كرسكا۔

(حقيقت الوق م ١٨ ، فرائن ٢٢ م ١٩ م

انت منی بمنزلة ولدی "﴿ تَوجَّه اورمِرى اولا دكام تبركم اسم من الله ولدى " ﴿ تَوجُّه الله مِن الله مِ

ان چارون الہاموں سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ مرزا قادیانی نعوذ باللہ خدا تھے۔خدا کے بیٹے تھے۔ چنانچہ وہ خودا پنا کشف ہوں بیان کرتے ہیں کہ: '' بیس نے اپنے کشف بیس دیکھا کہ خود خدا ہوں اور لیقین کیا کہ وہ تعرف ہوں ۔' (کتاب البریس ۲۸ ہزائن ج ۱۳ سال ۱۰۳) نصو ذ باللہ من هذا الکشف و الا الهام حتیات کے شیدائی لین عام عیمائی کوم زاقا ویائی وجال بتاتے ہیں اور کیتے ہیں کہ میں ان ہی کے لگے زبان تی نے نیس بلکرزبان قلم سے مامور کیا گیا ہوں اور خودانہوں نے جو پکھ دجل افقیار کیا ہے اور جس قدر گری حظیمت کی تی دنیا میں قائم کی ہے وہ عیمائی حظیمت سے کہیں بڑھ چر حکر ہے۔ اس پر جماعت قادیانی غوروخوش نیس کرتی۔

عیسائیوں کے کفارہ کامسلم الثبوت جملہ ایسلی ایسلی اسما سبقتنی یعنی اے خدا اے خدا اے خدا او نے جھے کیوں چھوڑا۔ جوعیسائیوں کے عقیدہ کے مطابق عیسیٰ علیدالسلام کی زبان سے مصلوب ہوتے وقت لکلا تھا۔اس سے خود مترشع ہے کہ روح القدس اور عیسیٰ علیدالسلام کے سوابھی کوئی پری ہستی ہے اور ای کا تام خدا ہے۔ گرمرزا قادیا نی خودی خدا بن بیٹے اور پھران پریدالہام ہونے لگا۔"انما امرك اذا اردت شیداً ان تقول له كن فیكون ارید ما ترید"

(حقیقت الوی م ۱۰۵ فرزائن ج ۲۴م ۱۰۹)

این توجس بات کا ارادہ کرے کن فیکون کہدریا کر جوجائے گا۔ جو چھے تو ارادہ کرتا ہے۔وی ش مجی ارادہ کرتا ہوں۔مرزا قادیانی کے اس بے بی ادراس بلندی پروازی اور مجذوبان الهام كوعقا كدالل سنت والجماعت اورارشادخداوتدي ليحنى قرآن مجيدس يركيي -الله تعالى اين بارے حبيب حفرت رسول مقبول الله اسار شادفر ما تا ب: "قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد "يعن المرس بيار ع بي الله الوكول س کہدے جو محلوق برتی میں جا اس آ فاب کو بت اور ہرا کی چیز کو جوفانی ہے۔اللہ یا اس کا بیٹا سجمعة بين وه نهايت غلطي پر بين اور پر لے درجہ كے بے وقوف بين -الله ايك بى ہے -كوئى اس كى توحيداورتفريدي برابرى بيس كرسكا اللهب نياز (كسى كي خوابش كاوه تالى نبيس اس كااراده كى کے ارادہ کے ماتحت میں ) وہ کی سے جنا اور نداس سے کوئی جنا۔ نداس کا کوئی باب ہے نداس کا کوئی بیٹا ہے۔ اور جب بربات معلوم موگئ کہ اللہ واحدے بے نیاز ہے نہ کس کا باپ نہ کس کا بیٹا بة چران لوگول سے كهدد \_ \_ جو ب جان چيز اور فانى تحلوق كوخدا يا خدا كا بيا بجصة بي ادراس کے توی ارادہ میں دوسروں کوشر یک سجھتے ہیں وہ تو بے نیاز ہے۔ غرض کہ کوئی اس کے مثل نہیں۔ ايك اورجك ارشادفره الماعية وما ينبغي للرحمن ان يتخذ ولدا "يعن الشكاكة ي متى ہے كداس كابيا موتا تويوى بات ہے۔جوخداكے شان شايان نيس كدمثالاً بحى كى كواپنا بيا بنالے قرآن شریف کاریجی ایک زندہ مجرو ہے کہ ہرز ماندیں ہرفرقد باطله کی غلط دعویٰ کا کماحقہ ردكرد ـــــ انت بمنزلة توخيدى وتفريدي وظهورك ظهوري "كاكياا مهاردقل. هو الله احد ب-اوراريد ما تريد كاكيادعان عمن جواب الله المصمد - جواس كى صفت ازلی وابدی ہے اور پھرانت منی وانا منك كاكيا خوب جواب لم يلد ولم يولد ہے۔ فيرانت منى بمنزلة ولدى كاكس فولي صوما ينبغى للرحمن أن يتخذولدا عدد مور باب الله كى اولاد كے مقابل اور جم مرتبكوكى دوسرامولود جب بى موسكا ب- جب حقيقاً خدا كى كوكى اولا دمو يحرجب خداكاكوكى ولدنيس اورات خداد ولدخدا كمثايان شان نيس توانست منى بمنزلة ولدى كوكرخدائى الهام موسكا إدوجب ان جارول الهام كاقرآن مجيد تطع وبريد موكى تويه بات ظاهر موكى كدايها الهام مركز الهام رحمانى نبيس موسكا اوركوئى خداك ہمسری کا دعویٰ نہیں کرسکتا۔

غرض خدا کی نبست مرزا قادیانی کے جو کھ خیالات تنے وہ طاہر ہوگئے۔اب رسالت کی بابت جو کھان کے خیالات ہیں قوم کے سامنے پیش کرتا ہوں۔

رسالت كے دعوے ميں مرزا قادياني كے اقوال ''سيا خداوي ہےجس نے قاديان بي ايتارسول بيجا۔''

(وافع البلاوس المرواون جراس ٢٢١)

(هيدت الوي س٩٩ فرائن ج٧٢ س١٠١) "لولاك لما خلقت الافلاك" بدالهام توصاف طورے بيتا رہا ہے كرتمام انبياء اور اولياء كے وجود اور ان ك

كالات كرباعث مرزا قاديانى بين تمام انبياء مرزا قاديانى كظل بين اصل مرزا قاديانى ي میں اس الہام کے بعد مرز اقادیانی کوظلی نی کہنا صرف عوام کود مو کا دیا ہے۔

ياتي قمر الانبيا. (هيقت الوقع م ١٠١ فرائن ٢٠٩ م ١٠٩)، الهام صاف طور عصرزا قادياني كوتمام انبياءكا جائد بتار باب-جس كاحاصل بيهوا كدمرزا قادياني افضل الانبياء الى جى طرح تارول يل جائد بهت زياده روش بـ

(ולובת ١٤٥٥ לויט בדדי דוב) يانبي الله كنت لا اعرفك ۳....

(الحاليم عدم فرائن جهوره الم) انى معك ومع اهلك اريد ما تريدون .....۵

"فدانے اس امت عل ہے سے مود بھیجا جو پہلے سے سے اپنی تمام شان میں بہت .....Y c /04

(دافع البلاء ص المنزائل ج ١٨ص ٢٣١)

ان اقوال اور الہامات سےمطوم موتاہے كمرزا قادياني رسول تھ نى تھےمرزا قاديانى كاشان اليى بايرتمى كداكرمرزا قاديانى بيدا ندموت تويدد نيا بيداندموتى مرزا قاديانى سب نبیوں کے مرتاج اور جائد تھے اور انتہائیہ ہوئی کدایے بلندم تبہ تھے کہ خود خدا آپ کی شان کو پیچانے کی آرز در کھتا تھا جیسا کہ الہام کے الفاظ سے سیطا ہر ہوتا ہے اور ضداجانے مرزائی ضدانے ايماد مول كون افتياركيا-خدااوربيد بخبري

غرض جب مرزا قادیانی نے اپنار مرتبہ ثابت کیا اورقوم کو الہام کے ذریعے سے دین تشين كرايا كه مارا وجود نهايت عي مهتم بالشان ادرين عي اضل البشر اور فخر الانبياء مول \_ ادر نافہوں نے اسے مان لیا تو مرزا قادیاتی کی جرأت اور برهی اور چر یوں سمجے کے كرفدانے جھے اطلاع دی ہے کہ: ''بیتمام حدیثیں جو پیش کرتے ہیں تر یف معنوی اور لفظی سے آلودہ ہیں بد سرے سے موضوع میں اور جو مخض علم موکر آیا ہاں کو افتیار ہے کہ مدیثوں کے ذخیرہ میں سے جس اناركوفدا علم ياكروا بدوكرد ... (ممير تخد كولزويون اجرائن يا عاص ١٥) چر (اعاداحدی کس ۱۹۱ فرائن ۱۹۹۵ ۱۳۹) ش تریک تیس کد: "جم اب تک بھے

میں کے مم اس کو کہتے ہیں کہ اختلافات رفع کرنے کے لئے اس عم کا حكم قبول كيا جائے اوراس كا فيصله كوده براز صديث كوموضوع قرارد يناطق مجماجات "مرزا قادياني يه كهر تمام مسلمانون کی زبان بند کرنا جا جے ہیں کیونکہ اگران کے ول کے باتھل کے کوئی حدیث مخالف مواوران کے سامنے پیش کی جائے تواہے روی میں جینے کو کہدویں کے اور اگر کوئی آیت پیش کی جائے تواس كمعد ايسكر ودي ك كرتيره موير الككسى ذى علم ادركى مغير فين كادركميدي ع كريم علم بين جوبم كين استسليم كرو غرض كمسلمانون كم متوجد كرف كالم المام كالأم ظاہر میں ہے اور پاطل میں اسلام وہ ہے جو مرزا قادیائی کہیں اگرچہ کیساتی وہ قول اسلام کے خلاف ہو۔ جب سادہ لوحوں نے بیہ بات مان لی تو اس کے مناسب احکامات مجی جاری ہونے كك\_جور آن دا ماديث كم بالكل خلاف بي مثلًا آب في بيشي كنسب يظم جارى كردياك "أكرفضل احراجي بيوى كوطلاق ندوي وعاق كياجائ ادرايك بيسددرافت كااس كوند ملي" چنا تھے جب محری بیم (لین معکومة سانی كا نكاح سلطان احمد بیك سے موكيا) أو مرزا قادياني نے اسخار کے برزور والناشروع کیا کہ جب احمد بیگ نے میری بات ند مانی اور اپنی اڑی محمدی بیگم کی شادی دوسری جگہ کر کے جھے ذکیل درسوا کیا تو بھی اس کی بھائی بعنی اپنی بیوی کوطلاق دے کرمیرا بدلدان سے لے لے محر مرزا قادیانی کا لڑکا مرزا قادیانی سے زیادہ خدا ترس ادر انساف پہند تھا۔اس کو میہ بات نا گوار ہوئی بوراس نے ایک نا کردہ گناہ ادرائیے دل کے آرام دخوشی کوائے ے جدائیس کیا۔ طلاق ندوی۔ مرزا قادیانی اس کی حرکت ہے آگ بھیوکا ہوگیا اوراے عاق كرك افي جائيداد كرك سعورم ركها فيزمرذا قادياني بااشرى اجازت كايخ فوابش ك مطابق جب جابا نماز ول كوجمع كرك يزه اليادغيره وغيره-

الغرض مرزا قادیانی نے نبوت کا دعویٰ کیا ادراس دعوے سے جومقعد تھا وہ بھی ہیں ا نے مجملا خامر کر دیا اب ہیں اس دعوے کی خلعی ہو جب عقیدہ اٹل سنت دالجماعت اس کتاب سے دکھانا چاہتا ہوں۔ جے ہمارے برادر بحرم مانتے ہیں ادر سب سے پہلے اس کو اپنے دعوے کے بہوت ہیں چیں ہیں ہوت میں چیں کا سنت دالجماعت کا جود میں چیروصا حب بی کے متحق ہوا سے کھتا ہوں۔ ہے دہ ہیں مجدوصا حب بی کے متحق ہوا سے کھتا ہوں۔

معرت مردالف ال محوب ست وجادم جلانالث التي تريفرات السي سي السيال الم السيال الم السيادة السيادة والسلام در شان حصوب عمر فاروق فرموده است عليه وعلى اله الصلوة والسلام لو كان بعدى نبى لكان عمر يعنى لوازم كمالاتى كه در نبوة دركار ست همه

اب دوسرا قول حضرت امام ربانی کاملاحظه مورای محتوب میں آ مے چل كرارةام فرماتے ہیں کہ مقرر است که هیچ ولی امتی بمرتبه صحابی آن امت نرسد فكيف به بنى آن امت لين عقيدتاعلماء السنت والجماعت في البات كومان لياب اوريد قاعده مقرر ہوچکا ہے کماس امت کا کوئی ول صحابی کے درجہ کے ہمسری نہیں کرسکتا۔ تو پھر کیوکروہ ئى موسكا ہے۔جس كا درجه صحابى سے كہيں زيادہ افضل ہے۔ پھراى مكتوبات كے جلدا ول كمتوب سمدوكم ص ٢٣٢ من معرت مجدد صاحب ارقام فرمات بي كدنبسوت عبسادت از قدب الهي است كه شائبه ظليت ندارد يعي بوت قرب الي كركت بيراس من ظليت لوكيا شائبة ظلیت بھی نہیں ہوسکیا۔اس قول ہے مرزا قادیانی کی نبوت ظلیہ اڑ گئی۔ جماعت قادیانی کے زبان زوہے کہ مرزا قادیانی ظلی نبی ہیں جب نبوت میں ظلیت کا شائبہمیں ہے توظلی نبی چہ عنی غرض محدوصا حب محررہ بالا دونوں منوبوں سے بربات ظاہر ہوگی کدرسول التعلق خاتم النبيين تقےآپ كے بعد منصب نبوت باتى نہيں رہااوراب كوئى دوسرا نى نہيں ہوسكا اور نى تو بردى چزے طلی نی بھی نہیں ہوسکا۔ کیونکہ نبوت ایک ایسے قرب الی کا نام ہے جس میں شائبہ ظلیت مکن نہیں ہے۔ پھر ظلی نبی چہ معنی دارد۔ جماعت قادیانی عموماً اور جناب تحکیم نور الدین مؤلف القاءر بانی خصوصاً محد دصاحب ؓ کے اس کمتوب کو دیا نتداری وایما عداری ہے ملاحظہ کر کے بتا کیں کہوہ اپنی مسلم الثبوت اور پیش کردہ کتاب ہے کیوں الگ ہوکر مرزا قادیانی کوبعض مستقل انہیاء

ا فضل اور پر کیس ظلی نی بان رہے ہیں اور بعض ان کے تلصین سے کہتے ہیں کہ مرزا قادیائی غیر تشریقی نہیں ہے۔ یعنی مرزائی حضرات کے نزدیک نبوت کی دواقسام ہیں۔ ایک تشریقی اور دوسری غیر تشریقی نبوت کی فی کردے گاتو دونوں کی فی ہوگی اور قاب ہی ہے جو دو چیز پر ششم ہیں ہے گر جب مطلق نبوت کی فی کردے گاتو دونوں کی فی ہوگی اور قابت ہوا کہ جناب رسول الشطائی کے بعد نہ کو کی تشریق نبی ہونہ غیر تشریقی ۔ اور جھے زیادہ جیرت تو اس بات پر ہے کہ مرزائی جماعت مرزا قادیائی کو قوم کے سامنے غیرتشریقی نبی کی طرح احکامات جاری سامنے غیرتشریقی نبی کی طرح احکامات جاری سامنے غیرتشریقی نبی کی طرح احکامات جاری کے جس کہ موانع ارد بیا جناب خلیفة اسے حکیم فورالدین صاحب کتب فرائش سے سے بات جھے دکھا سے جس کہ موانع ادر جناب خلیفة اسے کیا ہوئے القاء ربائی ہرگز ایسے دکھا نہیں سکتیں۔ ہاں نبی تو اور شرک ایسے دکھا نہیں سکتیں۔ ہاں موانع ادر جناب خلیفة اسے یا ہوئے القاء ربائی ہرگز ایسے دکھا نہیں سکتیں۔ ہاں موانع ادر جہاتا تو دہ البت محروم الارث ہو جاتا تو دہ البت محروم والد فلا!

ایسے میں مؤلف القاء رہائی عقائد الل سنت الجماعت سے بدد کھا سکتے ہیں کہ بغیر کی مشرعی عذر کے نماز جمع کر کے رہ صناحاً تزہے۔ اس کے علاوہ مرزاقادیائی توار بعین میں صاحب طور سے نہوں تقریبی کا وجو کی کررہے ہیں۔ پھر بیغذر بدر از گناہ پیش ہود ہا ہے اور یہاں سے پتہ پھل گیا کہ بغیر آپ کسی کی بیروی کے انسان مدارح علیا پر ہرگز نہیں پہنچ سکتا۔ گرافوں ہے جناب مرزاقادیائی: ''یسا بھا اللہ ندین مرزاقادیائی: ''یسا بھا اللہ ندین امنو افداتنا و عنی القاء رہائی پر کہوہ اس راہ سے الگ ہیں اور مرزاقادیائی: ''یسا بھا اللہ ندین امنو افداتنا و عنی ہی ہیں کہ اللہ ہوکر یول فرماتے ہیں کہ: ''حکم کے معنی ہی ہیں کہ اللہ سے علم پاکر جو چاہے نیسلہ کردے۔ چاہاں سے ہزار صدیف کیوں ندردی کے برابر بھی جا کیں۔''

قادیاندوں کی حالت دیواندراہ ہوئے بس است کی کے صفیف سے ضعیف روایت کا اگر ایک نقط افتر ایھی کسی پہلو سے ان کی معا کے موافق نکل آیا۔ بس تالیاں بجانے لگتے ہیں اور ذہان اور قلم سیکڑوں جگہ پر اے مشتم کرتے ہیں۔ اس تحریر میں تھم کا لفظ آگیا ہے شاید مؤلف القاء ربانی رید کہدیں کہ حدیث شریف میں حکما عداؤ می موجود کے شان میں آیا ہے۔ مرز اغلام احمد قادیانی مسیح موجود تھے۔ پھر انہوں نے اگر اپنے کو تھم کہا تو استوباب کیا ہوا۔ لہذا میں اسے ذرا وضاحت سے تحریر کرتا ہوں۔ گوں دل سے شئے محررہ بالاتحریر سے اوال یہ بھی اچھی طرح فابت کرچکا موں کہ مرز اغلام احمد قادیانی سے موجود تھے۔ فانی حدیث شریف میں بھی ایک لفظ حکما عداؤ ہیں

ے میکہ پوری صدیث ہے: "یسنزل فیسکم ابن مریم حکما عدلا • فیکس الصلیب،
ویسقتل السخزیر ، ویضع الجزیة ، ویفیض العال حتی لایقبله احد • حتی تکوئن السج دیدة الدواحدة خیر امن الدنیا والاخره "لیخی تا این مریم تم شرام کم عادل ہور ۔ "
نازل ہوں کے صلیب (پری کی بنیاد) کو وڑ ڈالس کے ۔ (سور) کو آل کریں کے ۔ لیخی بے فیرتی ،
جاری رہے گی ۔ بے حیا لوگ تباہ ویر باد ہوں گے ۔ (بریہ ) لیخی فیکس جو اسلام میں مقرر تھا ۔ وہ الثادیا جائے گا ۔ (بال) کی الی کو ت ہوگی کداس کا لینے والا کوئی نہ ہوگا (عبادت الی کا شوق اس درجہ غالب ہوگا کہ ایک بجدہ میں دولت کو نین سے زیادہ لطف آئے گا۔

اب فرمائے کہ کہاں صلیب پرتی دنیا ہے اٹھی۔ کہاں مسلمانوں میں : 'استغنام لئی'' حاصل ہوا۔ بے حیاتی اور بے فیرتی کب مفقو دہوتی ہادت الی کا شوق اس ورجہ پر کہاں موج نرن ہے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے۔ بلکہ برتکس ادیان باطلہ اور صوصاً صلیب پرتی کا ذور وشور ہے۔ عوماً لوگوں میں استغنام لئی بیس۔ الاحاش الله! خصوصاً مرزا قادیاتی اور ان کے ظیفہ ہرروز نے نے طریقہ سے قوم سے روپ لیتے ہیں۔ بے غیرتی کا بیعالم ہے کہ قرآن اور حدیث اگر مرزا قادیاتی کہ معا کے طاف لیک تو اس دی میں جینئے کا کہا جاتا ہے۔ اس صدیث شریف کا ایک حرف اقادیاتی کے مطاف لیک تو اس دی میں جینئے کا کہا جاتا ہے۔ اس صدیث شریف کا ایک حرف اور بات ہے کہ کوئی شریف کا ایک حرف اور بات ہے کہ کوئی مرزا قادیاتی کے مرزا قادیاتی صرف ایخ کوئی میں تصور کرنے پر بس موس سے کو بادشاہ وقت اور تھی تھے گے۔ مرزا قادیاتی صرف ایغ کوئی میں اللہوت مانا کہ حوں سے جے مولف القاء ربائی نے مسلم اللہوت مانا ہوں۔ حال اللہ حضرت مجدد صاحب کے کھوں سے جے مولف القاء ربائی نے مسلم اللہوت مانا ہوں۔ حال اللہ علی وی امت کا کوئی وئی صحاب کی جمسری کا دوئی نہیں کرستا۔ پھرائے کو نمی کہتا ہوں کہ رسول الشرائے کوئی وئی صحاب کی جمسری کا دوئی نہیں کرستا۔ پھرائے کو نمی کہتا ہوں کہ است کا کوئی وئی صحاب کی جمسری کا دوئی نہیں کرستا۔ پھرائے کو نمی کہتا ہوں۔ حال ایک وئی وئی ایک میں خوار کوئی نہیں کرستا۔ پھرائے کو نمی کہتا ہوں۔

معزز ناظرین: آپ کومعلوم ہوگا کہ کلام خدا اور کلام رسول کے متعلق کیا عند بیہ ہے مرزا قادیائی کا دعویٰ نبوت سے تونص قرآنی کا صاف انکار ہے۔ لیکن سلمانوں کے خوف سے صاف طور پیٹیں کہتے۔ گراس میں کیا شبہ ہو مگنا ہے کہ اس کا صاصل کلام یہی ہے۔ ملا تکہ اور حشر اجساد کے متعلق بھی مرز اقادیائی کاعقیدہ بالک ہی اہل سنت والجماعت کے خلاف ہے۔ فرشتہ کو مرز اقادیائی ایک ایک جدا مخلوق ٹیل محصے بلکہ اسے دہر سے کا طرح کہیں آفاب ، کہیں ساروں کی روح اور اللی کی گری سے تعیر کرتے ہیں۔ میں نے اس پرقضع مرام کے جواب میں کانی روشی والی کا گری کے جواب میں کانی روشی والی

ہے۔انشاء اللہ عقب میں وہ آپ کے پیش نظر ہوگا۔ سردست جھے اتنا ہی تابت کرتا ہے کہ مرزا قادیائی کی روش بالکل فرقہ تاجیعاء الل سنت کے فلاف ہاور مرزا قادیائی کے معتقدات کو عقائد الل سنت دانجہاعت سے کوئی مناسبت نہیں ۔ بھی انہوں نے احتیاط سے کام نہیں لیا اور بھولے ہے بھی ایپ البہام کو بجد وصاحب کے ارشاد کے مطابق عقائد الل سنت والجہاعت اور نیز قرآن جیداورا حادیث شریف سے نہیں جانچا۔اگر وہ خداتر س ہوتے تو ضرورا بیا کرتے اور انہیں معلوم ہوجا تا کہ ایسے امور کھفیہ جو انہیں معکشف ہوئے۔ سراسرموجب بلاکت ہیں۔ اور انہیں معلق کی درگاہ شی نہایت عاجزی سے کو گڑا کر دعا کرتے کہ اے خدا میرے گناہ سے درگزر فرما ہے ہی بودہ امور طاجر فرما جو معتقدات اہل سنت والجماعت کے خلاف ندہوں۔ مگر افسوس اور صد فرما سے بھی ہوئے البہام کو نہیں جانچا۔ بلکہ وہ اور بھی اس خوالی نہوں ۔ مگر افسوس اور معد البہام کو نہیں جانچا۔ بلکہ وہ اور بھی اس خوالی کے البہام کو نہیں جانچا۔ بلکہ وہ اور بھی اس خوالف مولف القاء ربانی نے تھم مان لیا ہے۔

بيه بي وه ناطق فيصله جومجد دمساحب رضي الله تعالى عنه فرمار ب بين مولف القاءر بإني اے اچھی طرح سمجھ لیں کہ میں نے جو کچھ کھا ہے وہ آئیں کی مسلم الثبوت کاب محتویات امام ر بانی سے لکھا ہے اور انشاء اللہ تعالی آئندہ مجمی آئیں کی مسلم الثبوت کماب سے بحث کروں گا۔ جو اب تو کافی وشانی موگیا اوراس محتوب سے بدیات معلوم موگئ كمجددصا حب كترير كمطابق میح موجود اور بی اورمبدی مسعود جدا میح موجود حفرت روح الله مول کے اورمبدی موجود حضرت! مصين رضى الله عندى اولاديس مول معيجن كى علامين بيان كالمئي اوريكمي ظاهر موا كدده علاميس مرزاقادياني من مين يائي جاتي مريد برال حضرت مجددصا حب كاتوب عى ے رہمی معلوم ہوگیا کہ بعد بعث ختم الرسلين منصب نبوت باتى نيل اوراب كوئى ني نياب موسكا۔ نة تريى نه غير تفريعي نظلى - پهران سب سے ايك اور بات بيمعلوم مولى كدايما فض جوخلاف معتقدات الل اسلام الب كشف اورالهام كويش كرب وه خود كمراه موااورلوكون كوكمراه كيا-ايي ناطق فیصلہ کے بعداب ایک سطرایک جملہ کیا ایک افظ لکھنے کی ضرورت نہیں رہی۔ پھر بھی مؤلف القاءر بانی ک مزید بصارت اورمعزز تاظرین کی مزید واقفیت کے لئے مؤلف القاء ربانی کی تحریر كمطابق فقوحات كمير ساس بحث كواورصاف كرنا جابتا مول مولف القاء رباني يون تحرير فرماتے بیں کداس امرکوادرصاف موجانے کے لئے فی الکرامة اوردراسات الليب فوجات مكيكو بھی دیکھنا جا ہے جس میں مہدی کا فراور د جال طور تھیرانے کا ذکر ہے۔۔۔۔الخ۔

شاید بچ الکرامة بدراسات الليب اورفقوحات کميد کوخودا پي آنکھوں سے مولف القاء ربانی نے ملاحظ نہیں کیا۔خلیفة استی یا کسی اور اپنج ہم خیال سے من کر بلاد کیھے بھالے جس طرح مرزا قادیانی کواپنے دعوے میں صادق مجھا ایسے ہی باور کر لیا ورندا گراپی آنکھوں سے دیکھتے تو ایسان کرتے۔

ان تین پیش کردہ کتابوں میں ہے پہلی کتاب نیخ الکرامة ۔ نواب صدیق حسن خان مرحوم کی ہور دوسری کتاب دراسات اللیب بھی کمی متنداور سلم الثبوت تبحو فاضل کی نہیں ہے۔ عام تصنیفات بی اس کا شار ہو۔ اس لئے غین آن کی طرف توجہ کرنے کی ضرورت نہیں سجمتا (اگر چہ مولف نے عوام پراٹر ڈالنے کے لئے متعدد تام لکھ دیئے ہیں) ہاں! تیسری کتاب فتوحات مکیہ کی الدین ابن عربی کی مبارک اور قابل قدر تصنیف ہے۔ میں بھی ناظرین کوای بامرار کتاب کی طرف توجہ دلا تا چاہتا ہوں کہ یہ فتوحات مکیہ ایک بڑی مبسوط کتاب ہے جو کئی جلدوں پر مشمتل ہے۔ اول ہے آخر تک اس کتاب کو کش پڑھ جانے کے لئے ایک عمر جا ہے اور شایدالیا ہی بھی کرمولف نے لکھ دیا کہ کون الی مبسوط کتاب کود کھ سکتا ہے۔ مروست تو تحض اس کے بنام ہی سے میری تحریک وقعت ہوجائے گی۔ شایدانہیں یہ معلوم نہیں کہ طالب حق کی جبتو نہیا ہی ہوجا تا ہے۔ ہر شکل کام اس کے لئے تا ئیدایو دی ہوجا ہے۔ ہر شکل کام اس کے لئے آسان ہوجا تا ہے۔ نظر پر ان میں نے بسم اللہ کر کے فتو حات مکیہ ہے اس بحث کو نکا لنا چا ہا اور اللہ کا ہزار ہوجا تا ہے۔ نظر پر ان میں نے بسم اللہ کر کے فتو حات مکیہ ہے اس بحث کو نکا لنا چا ہا اور اللہ کا ہزار وجو اتن کی ہے بدینا ظرین کر تا ہوں:

. به بالايدع بالقرآن يمسى الرجل جاهلا بخيلا جبانا فيصبح أعلم الناس اشجع الناس اكرم الناس يصلحه الله في ليلة يمشي النصربين يديه يعيش خمسا اوسبعا اوتسعايقف اثر رسول الله عَلَيْ لا يخطئي له ملك يسدده من حيث لابراه بحمل الكل ويقوى الضعف في الحق ويقري الضيف ويعين على نوائب الحق يفعل مايقول وبقول مايعلم ويعلم مايشهد ويفتح المدينه الرومية بالنبكير في سبعين الفا من المسلمين من ولد اسحق يشهد الملحمة العظمي مادبة الله بمجم عكا يبيد الظلم وإحله يقيم الدين وينفخ الروح في الاسلام ما يعزالاسلام به بعد ذله وحيى بعد موته يضع الجزية ويد عواالي الله بالسيف ماكان فمن أبى قتل ومن نازعة خذل يظهرمن الدين ماهواالدين عليه في نفسا مالوكان رسول الله عَلَيْ عيالحكم به يرفع المُذاهب من الأرض فلايبقي الاالدين الذالص اعداؤه مقلدة العلماء اهل الاجتهاد لمايرونه من المكم بخلاف مانهبت اليه ائتهم فيد خلون كرها تحت حكمه خوفاً من سيفه وصلته ورغبة فيمالديه يفرح به عامة المسلمين اكثرمن خاصتهم يبائعه العارفون بالله من أهل الحائق عن شهود وكشف وتعريف الهى لأرجال الهيون يقيمون دعوته وينصرونه هم الوزراء يحملون اثقال المملكة ويعبنو على ماقلده الله ينزل عليه عيسى بن مريم بالمنارة البيضاء شرقى دمشق بين مهر وذتين متكتاعلى ملكين ملك عن يمينه وملك عن يساره يقطر راسه ماء مثل الجمان يتحدر كانما خرج من ويماس والناس في الصلوة العصر فتنحى له الامام من مقام فيتقدم فيصلح بالناس يوم الناس بسنت رسول الله عليه يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويقبض الله المهدي اليه طاهرا مطهرا - انتهج

و سمجھوخدا ہماری تہماری مرد کرد بے شک اللہ کا ایک خلیفہ ایسے وقت میں طاہر ہوگا جبرز مین ظلم سے بھر جائے گی اوروہ زمین کو انسان سے بھر دے گا۔ اگر قیامت کے آئے میں ایک دن بھی باتی رہے گا تو خدا اس دن کو اس قدر دراز کرے گا کہ بی خلیفہ ظاہر ہو ( یعنی اس خلیفہ کا آئا ضرور ہے) میے خلیفہ رسول اللہ تھا ہے کہ اولا دمیں حضرت فاطم گی اولا دسے ہوں کے اور حسین این علی این ابی طالب آپ کے اجداد میں ہوں گے۔ آپ کا نام رسول خدا کے نام کی طرح محمد

موكا مقام اوردكن كروميان على أوى ان كى بيت كريل كرصورت على رسول التعلق كمشابهول كاورسيرت آب سے كھٹے ہوں كركوتكدرمول التعالي كاخلاق بين شل مونا نامکن ہے۔ آب کا آمین اعلی مرجہ ہے جس کا قرآن شاہد ہے۔ بیشانی روش اور ناک بلند موى لوكوں من الى كوفد آ ب كے زياده معاون موں كے مال كودي من مساوات اور رعايا میں عدالت کالحاظ رکھیں مے۔ جھڑوں کومٹائیں مے۔ جب آب سے کوئی مال کاسوال کرے گا تواس کا دائن مال سے مجرویں کے اگر ان کے پاس مال ہوگا اوراس قدر دیں سے کہ جتناوہ ا فها سكاورية فليفرايي وقت من فابر موكاجب كردين ودنيا سائد جائ كارمستعد كريكاان کی دجہ سے خدا امور خیر ہاس قدر کرقر آن سے بھی اس قدر آبادہ نہوئے تھے۔ لوگول کے انقلاب كى بيدهالت موكى كرجوشام كو بخيل، جابل، بردل تفاوه آپ كى محبت سے منح بى كوعالم ، تى، بہادر موجائے گا اور ایک بی رات میں اس کی اصلاح موجائے گی۔ مدآ پ کی ہم رکاب موگی۔ یا چی یا سات یا نوسال تک زنده روی مے سنت کا ایسا اجاع کریں مے کہ سرمواس سے تجاوز نہ كري محدخداكى طرف سے آپ كرساته الك فرشته وكا جوہدايت كرے كا يختاج وضيفون کی مدد کریں گے اور مہمان او از ہوں کے اور حق کے طرفدار۔ آب کا قول وقعل دونوں موافق ہوگا اور بلاجانے بوجھے کچھ نہیں مے اوران کاعلم شہودی ہوگا اور دم شہرکو ، عبرارسلمان فی اسرائیل كريس كريس كرشرعكا كرميدان من تخت الزائي بوكى اس من وه ظلية اللهموجود ہوں سے ظلم کو اور طالموں کو مناکیں سے اوردین کوقائم کریں سے اوراسلام میں ازسراو روح چوتس کے عمال تک کراسلام چرعالب اور زندہ ہوگا۔ جزئيكوا فعائيں كے اور خدا كے لئے الوار جل كي عرايي مكر وقل كري عرادة ب عالف ذيل ورسوا بول عراس وقت خالص دین ظاہر ہوگا جیسا کہ رسول خداً کے وقت میں تھا۔ دین خالص کے سوا دنیا ہے سب غدامب اٹھ جاکیں مے مجمعدون کے مظلدین اس لئے آپ کے دشمن مول مے کدان کے امامول کےخلاف آپ نتوی دیں مے محروہ مجی آپ کی صولت اور قبر کے خوف سے اور آپ كانعامات كاميد يرمر تشليم كمري محد تمام مسلمان آب كظبور يرخوش مول ك-الل الله ا بے کشف سے اور خدا کے الہام سے آپ کی بیت کریں گے۔ نیک اور ایرار لوگ آپ کی دعوت کوقائم کریں مے اور دو کریں مے۔ جو کہ آ ب کے وزیر ہوں مے تمام سلفنت کے بار کو افعائيں محاورآب كى مدوكريں كے۔

انہیں کے وقت میں صیلی این مریم حلید السلام اس مزارة بیضاء سے نازل موں مے جو

دمثق کے مشرق کی جانب واقع ہے اور اس وقت حضرت میسٹی علیہ السلام وو زرد جادروں میں دو فرشتوں کے سہاروں سے تازل ہوں گے۔ موٹی کی طرح آپ کے سرسے پائی فیکتا ہوگا جیے کہ آپ ایمی جمام سے برآ مد ہوئے ہیں اور اس وقت لوگ عصر کی قماز میں ہوں کے اور امام آپ کو دیکھ کر جگہ چھوڑ دے گا اور (اس قماز کے ملادو) آپ رسول اللہ کی سنت کے مطابق آ کے ہوکر امامت کریں کے صلیب توڑیں کے اور فٹر پر کوئل کریں گے۔ اس وقت میں اللہ تعالی امام مبدی کو دنیا سے یاک وصاف افعائے گا۔

اب جماعت قادیانی دی کے کہ مولف القاء کی متعدکتاب نے ان کے مرشد کو کیما صرت محمود کا دیا۔ حضرت امام مبدی کی وہ علامات بیان فرما کی جن کا پیدمرزا قادیانی میں نہ تھا۔ پچھ ایک علامت بیان فرمائے۔ متعدد علامت بیان فرمائے۔ متعدد علامت بیان کی ہیں جن میں سے ایک کا نشان مرزا قادیانی میں نہ تھا۔ عبارت مع ترجہ موجود ہے۔ کرد ملاحظہ کیا جائے۔ حضرت کی الدین عربی فی نہ ہی روثن کردیا کہ امام مبدی ادر ہوں کے اور موں کے۔ اس مہارت میں حضرت امام مبدی کو اور کا فرم کے مام مبدی کو اور کا فرم کے مفات بیان کئے ہیں اوران کی علامت کی ہیں۔ بیاس نے ہیں کھا کہ مبدی کو لوگ کا فرم کے مراہ ، دجال بھی خبر اکسی کے البت بیکھا ہے کہ بعض مقلد بن ان کے خالف ہوں کے۔ الجمد لله کہ مراہ ، دجال بھی خبر اکسی کے البت بیکھا ہے کہ بعض مقلد بن ان کے خالف ہوں کے۔ الجمد لله کہ مراہ کی عرب سے اول اور بریرے خالف علاء اہل صدیث ہوئے مثل مولوی محمد سین بیالوی اور مولوی عبد التحق غو توی مولوی شاء اللہ صاحب امرتسری غرضیکہ فقو جات کیے میں جو پچھ کھا ہے وہ مولف القاء اور ان کے مرشد کے بالکل خلاف ہے۔ حضرت می الدین ابن عربی ہی ہی خرب میں ارشاد فرماتے ہیں جو حضرت میں ان کے مرشد کے بالکل خلاف ہے۔ حضرت می الدین ابن عربی ہی میں فرمار ہوتا ہے۔ بینی آ ب بھی میں فرمار ہوتا ہے۔ بینی آ ب بھی میں فرمار ہیں کہ مبدی علیہ الرضوان آبل بیت سے مول گے۔

آپ کا نام وی ہوگا جورسول التعلقی کا نام ہے یعنی محمد آپ بادشاہ وقت ہول کے دنیا کوشر وفساد جوروظلم سے پاک کر کے عدل وانصاف سے جردیں گے۔نافہم علاءان کے مخالف ہوں کے شرکتوار کے نوف سے اور دنیا وی طبع سے آپ کے مطبع ہوجا کیں گے۔آپ ہی کے زمانہ میں جھٹرت میں علیہ السلام تشریف لاکیں گے۔فرض حضرت محی الدین خربی کی نورانی تحریر سے بھی یہ بات آفیا ہی سے زیادہ روشن ہوجاتی ہے کہ جناب مبدی علیہ الرضوان اور ہول

ا قادیانی حضرات امام مہدی کے نشانات کودیکمیں ان میں سے ایک نشانی بھی مرزاقادیانی میں ہائی گئی۔ گہنوں کوروایت بنا کرتو چھوٹے نشان کوفل کردیا۔ بزرگول نے جو سچے نشانات بیان کے ہیں ان کا خیال ہمی ہیں مرکم اس میں اس کے جو شانات کافل ہے۔

کے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ( یعنی سی موجود) اور مول کے۔ ہال فتو حات مکیہ ہے ایک اوری بات پیمعلوم ہوئی کہ مہدی علیہ السلام کے زمانہ میں سارے ندا ہب باطلہ نیست و تا بود ( یعنی تمام ندا ہب باطلہ کی قوت نیست و تا بود ہوجائے گی ) ہوکر صرف دین خالص یعنی ند ہب اسلام ہاتی رہ جائے گا۔

مرزافلام اجر کے زمانہ میں آو اور بھی تداہب باطلہ کوفروغ ہوا۔اوردیا شدس تی کے آب یہ دورم کی روز افزوں ترتی رہی۔اور ہنودایک سیلاب عظیم آئے دن ندہب اسلام پرآتا رہتا ہے۔مولف القاء ربانی اپنے مسلم النبوت شاہد حضرت مجد دخصرت می الدین عربی کی کے کلام کوفوف خدا دل میں رکھ کر ملاحظہ کریں اور بتا کیں کہ کیا واقعی ان حوالہ کو جو میں نے محقوب امام ربانی اور فتو حات مکیہ سے نہایت ہی دیانت اور احتیاط کے ساتھ لفظ بر نفظ مع با محاورہ ترجمہ کے نقل کر دیا خوصات مکیہ سے بہاری تحقیل کو دیکھا ہے۔ اس سے پیشتر ان کی نظر سے گر راہ ہے بائیس۔اگر انہوں نے پہلے ہی سے ان حوالوں کو دیکھا ہے تو پھر کیوں تعصب اور ضد سے محض مقلدانہ اپنے علم وضل کو الگ رکھ کر اسلام کے سر بر وشاداب باغ سے کیوں دور جا پڑے ہیں۔اگر انہوں نے واقعی ان حوالہ جات کو اس سے پیشتر مرزا وشاداب باغ سے کیوں دور جا پڑے ہیں۔اگر انہوں نے واقعی ان حوالہ جات کو اس سے پیشتر ملاحظہ نیس کیا ورفو حات کہ سے مرزا قادیانی کی حقیقت معلوم ہوجائے گی۔

افسوس صد بزارافسوس بس الزام ان کودیتا تفاقسورا پنا لکلا کے مصداق ان دومعتر اور محتر اور محتر اور محتر اور محتر مرزا قادیانی ندیج موجود تنے ندمبدی مسعود حقیقت کا اعتماف تو بفصلہ بہت ہی خولی سے ہوگیا گر اس اعتماف کے ساتھ ہی مرزا قادیانی سے دعوے میں کاذب مخمرے۔

جب اس تمہید کے تمہیدی مضافین کا بیرحال ہے اوراس فی اس قدر افتر اء ہے تو اس کے آ کے اصل مضافین کی بحث فی تو کیا کچھ ندہ وگا۔ تی تو نہیں چا ہتا ہے کہ اب اس سے آ کے ایک مضافین کی بحث فی موقف الخیال انسان کا مختلف فیم مجھے اس بات پر مجود کر دہا ہے کہ فیس پوری کتاب پر ایک مختلم مفیدر بھارک کھے دوں۔ شاید کوئی بندہ خدا ایمان واری سے کام لے اور اس تحریر سے اسے صراط منتقیم نصیب ہو۔ آ مین باار حم الدا حمین!

مؤلف القاءربانی تخریر کرتے ہیں۔ ابداحمد صاحب نے اپ قیملہ کو دوصوں ہیں منظم کیا ہے۔ پہلاحصہ اگر چیشا لکے تیس ہوا۔ پھر آ کے چل کر تحریر کرتے ہیں کہ بیمبرارسالدان کے دوسرے حصہ کا جواب ہے۔ بیدونوں ہا تیں واقعات کا متبارے ہا لکل بی فلط ہیں۔ فیملہ آسانی کا پہلاحصہ برسوں ہوئے شائع ہوچکا اور القاء ربانی کی بعض پوشیدہ تحریری ہیں ہے۔ دی ہیں

کہ مولف کی نظر سے پہلا حصہ گزر چکا ہے۔ بہر کیف جب وہ خود ہی ابھی اس کے جواب کے متعلق کچھٹیں لکھتے تو بیس کے جواب کے متعلق کچھٹیں لکھتے تو بیس بھی ایفاء وعدہ کا منتظر ہوں۔ جب پہلے حصہ کا جواب شائع ہوگا تو بیس بھی انشاء اللہ دیا نت اور انصاف سے اسے دیکھوں گا۔

مؤلف القاء ربانی نے علامہ مصنف فیصلہ آسانی کی دیگر تصانیف اس بات کوقوم بیں پیش کیا ہے۔ کہ مجرزہ اورخوار آل کو نافہم وقعت کی نگاہ سے نہیں دیکھتے اور کوام خواہ کو اہمتر اس کیا کرتے ہیں۔ گراس تحریر اور حوالہ سے فاکدہ اس مضمون کی تو بہت کی آیتیں خود قر آن مجید نہ کورہ ہیں۔ منشاء الی تحریر کا تو صرف اس قدر ہے کہ نافہموں کی بدگمانیوں سے حق فد بہب باطل نہیں تظہر سکتا۔ بیاستدلال بے حک اس وقت میچ ہوتا جب مولف القاء ربانی آیات قر آنیے، احاد ہے نبویہ دلائل عقلیہ حالات موجودہ اور اجتہاد آئمہ سے بیٹانت کردیتے کہ مرز اقادیانی در حقیقت میچ موجودہ سعود سے اس دعوے کی کوئی دلیل نہیں لا سکے۔ پھر فضول تحریرے کا اندیانی در حقیقت میچ

مؤلف القاء ربانی اس مضمون کو ذراز ورداراور باوقعت بنانے کے لئے یہاں محدوصا حبؓ کے کمتوب سے چند جملہ پیش کرتے ہیں۔

معزز ناظرین! حضرت مجدوصاحب اس کتوب پی مرید دن کے لئے جوضروری آواب ہیں۔ اس کونسختا بیان فرماتے ہوئے اور پیری اجاع کی درجہ مرید کوکرئی چاہئے اسے دکھاتے ہوئے اور پیر کے سامنے جس آ داب ولحاظ سے مرید کو پیٹھنا چاہئے اس کے لئے ایک حکایت بیان فرماتے ہیں کہ اور بادشاہی بی بادشاہ اپ تخت پر جمکن تھا اور وزیر سامنے مووب کھڑا تھا۔ ناگاہ وزیری نگاہ اپنے کپڑوں پر چاپڑی۔ اس نے ویکھا کہ اچکن کا بند کھل گیا ہے۔ وزیری اس کی بندش اور وریکی بیل مشخول ہوگیا۔ وزیری اس حرکت پر بادشاہ کی نظر چاپڑی۔ نہا ہت فضب ناک ہوکر وزیر سے کہا کہ تو میر اوزیر اور میز سامنے اپنی توجہ کو بچھ سے الگ کر کے اپنی جو دوسا حب فرماتے ہیں کہ جب و نیا نے وزیری کو سامنے اپنی توجہ کو بھی ان فرما کر مجد دسا حب نفر ماتے ہیں کہ جب و نیا نے وزیر کوئی چاہئے۔ یوں سونا چاہئے یوں کھانا چاہئے۔ آخر موسولی الی اللہ کے لئے الیکی باریکیاں ہیں تو پھر وسائل کے لئے الیکی باریکیاں ہیں تو پھر وسائل تی سے دیوں سونا چاہئے یوں کھانا چاہئے۔ آخر شری خاہئے ہیں: 'بسدانہ کہ گفتہ اندالشیخ یہ حیدی ویمیت احیاہ اماتت مقام شید خی است مراد از احیاء احیاء روحی است نه جسمی و همچنین مراد از احیاء احیاء اور حی است نه جسمی و همچنین مراد از احیاء احیاء روحی است نه جسمی و همچنین مراد از احیاء احیاء روحی است نه جسمی و همچنین مراد از احیاء احیاء روحی است نه جسمی و موت فنا و بقا است که بعقام ولایت و کمال میں ساند و شیخ مقتدا باذن الله سبحان متکفل این هر

دوامر است پش شیخ راازین احیا واماتت چاره نباشد و معنی یحیی ویمیت یبقی ویفینی احیاء اماتت جسمی بمنصب شیخ کاری نیست شیخ مقتدا کی کرده بادار اهرکس راباومناسبت است در رنگ خس و خاشك در عقب او میدهد و نصیب خورداازو یا استیفامی نماید خوارق و کرامات از برائی جذب مرید ان نیست مریدان بمناسبت معنویه منجذب میگرداند و اتکه باین بزرگوار ان مناسبت ندارد از دولت کمالات ایشان محروم ست اگرچه هزار معجزه و خوارق و کرامت بیند ابو چهل و ابولهب راشاهداین معنی مایدگرفت!

اوریہ جو بزرگان دین نے فرمایا ہے کہ الشخ سی دیمید، اس سے مراد روح کی تر وہ از گی اور پڑمردگی ہے۔ یہ جسم مردہ شی نہ فی جان وال سکتا ہے نہ اس سے مراد روح کی تر وہ از گی اور پڑمردگی ہے۔ یہ فدا کا کام ہے۔ احیاء اور اما ت کے محقی بقاء اور فیاء کی ہستی معلوم کر کے اسے حاصل کر سکتا ہے۔ فی اون فدا ہو تک کی توجہ سے انسان فاء اور بقاء کی ہستی معلوم کر کے اسے حاصل کر سکتا ہے۔ فی اون فدا ور کا اور بقاء کا گئیل ہوتا ہے۔ گر فی مقتد الیک کا اور کا و رباوتی ہے جے کہ ربا کہتے ہیں۔ ایک قتم کا پھر ہے۔ جس طرح متناطیس او ہے کو کمٹیتا ہے ای طرح کہ درباخس و فاشاک کو میں۔ ایک تیمی مرید فود دور تا ہے اور اپنے حصہ کو پالیتا ہے اور جس میں یہ قابلیت نہیں ہوتی وہ فی سے محروم ربتا ہے اور جرار مجرے اور فوارتی کو کہی پشت ڈال دیتا ہے۔ مثلاً الاجہل و الدہب کو کھوکہ حصرت رسول الشفائی میں فی اسلام فرماتے رہے اور وہ شرب بااسلام نہ ہوا۔

ا حضرت مجدوعلیدالرحمہ کے اس جملہ کودیکھوجوانصاف پیندمرزا قادیانی کے حالات سے واقف ہوگا وہ بے تامل کہدرے گا کہ بیتوالہ بیش کرتا ہے کارہے۔ کیونکہ وہاں تو کمالات باطنی کا کہیں پیڈ نیس ہے۔ ان کے محبت یافتہ جس قدرد کھے اور نے گئے وہ سب ایمانی خصائل سے محروم ہیں اور کمالات باطنی تو بہت بدی بات ہے۔ البتہ جموٹ اور فریب اورا شاعت کذب میں بڑے مستعد ہیں۔ ندنماز وروزہ کی پابٹدی ہے شہما طالت کی صفائی ہے۔ ویکھے خواجہ کمال الدین جو مرزا قادیانی کے نہایت خاص مرید اور صحب یافتہ ہیں۔ ان کے حالات اخباروں میں جھیپ جو مرزا قادیانی کے نہایت خاص مرید اور صحب یافتہ ہیں۔ اخبار وطن اور رسالدائتی دغیرہ دیکھا جائے۔ اب وہ فلیفہ ہوئے ہیں ان کے حالات بھی بیام صلح وغیرہ میں جھیے ہیں۔ بیسا خبار ورکس اور کی مالت پر پوری روشی ڈالتے ہیں۔

جوجیبارہتاہاں پرویبائی فیضان ہوتاہے۔ شعر باران کہ درلطافت طبعش خلاف غیست درہاغ لالہ رویدہ درشور بوم خس

الهام شخفيق

ناظرين اس كى شرح ملاحظة كريب حضرت مجدة يميل مرشدكى حالت بيان كرتے بي كدوه كالل اوركمل موتا بينى مرتبه فتا وربقاءات حاصل موتاب وفافى الله كاحاصل يدب بندہ اللہ کی محبت میں اس قدرمحو موجاتا ہے کہ اسے اپنی خرمبیں رہتی اور جس قدر اس بندے کی خواجشيں اور لذتيں ہوتى بيں وه سب فنا ہوجاتى بيں اوراس كى خواجشيں وہى ہوتى بيں جو پنديده الله اوراس كم مضيات بين-اب بدينده ايى خوابشات سے عليحده موكر دوسر فيتم كى روحاني زندگی حاصل کرتا ہے۔ ای کانام بقامے۔ شخ وقت اور مرشد کامل میں بیصفت الی پانتد اور رائح موجاتی ہے کہ وہ اپن مت اور توجہ سے اسے مریدیس سے حالت پیدا کرتا ہے مرباؤن خداوندی۔ بیصفت تو مرشد کامل کی حضرت مجدوّ نے بیان فر مائی۔اب مرید کی دوحالت بیان کرتے ہیں۔ایک بیرکہ اللہ تعالیٰ سے اس کی جبلت میں الی استعداد اور قوت رکھی ہے کہ فیض روحانیت کو بلاتكلف قبول كرتا باورمرشد كامل اوركمل كاكوياب اختيار مطيع وفرما نبردار موتاب اوراس كى روحانیت کے اثر کو قبول کرتا ہے۔جس طرح خس وخاشاک کہریا کے اثر کو قبول کرتا ہے اور جس مرید کی سرشت میں بیخونی نہیں رکھی گئی ہے۔ بلکہ اس کے خلاف با تیں اس میں ہیں۔ اب اس ظاف کے مراتب ہیں۔ادنی بیہ کے مظاہری افعال میں اگرچہ نیک ہو گرروحانیت جس کا نام ہے وہ نہیں ہے اوراس کا اعلی مرتبہ شیطانیت ہے۔ایے مرید کال دھمل کے فیض سے بینی اس کی روحانیت سے محروم رہتے ہیں۔ یہال سے و کھنا چاہے کہ حضرت مجدد نے پہلے مرشد کال کی حالت بیان کی۔اے مولف القاء چھوڑ گئے کیونکہ اس سے قلعی کھلی تھی کیونکہ جس طرح مرید کی حالتیں بیان کی کئیں۔ای طرح مرشد کی دوحالتیں ہوتی ہیں۔ایک وہ ہے جن کی صفت حضرت مجدد " نے بیان فرمائی۔ دوسری وہ ہیں جن میں روحانیت کی جکہ شیطانیت ہے۔ کوظاہر میں نقلاس کا دعویٰ مواور پہال تک ان کا و ماغ پینے کہ ثبوت کا دعویٰ کرنے لکیں۔ دولوں اقسام کے مرشد گزرے اور گزررے ہیں۔اب سے کال و کمل اور جو فے دعیوں میں تمیز کرنا نہایت مشکل ہے۔ حضرت محرد ای کتوب می (جس می مولف القاء نے مہارت نقل کی ہے) تریز فرماتے ہیں: "برکشوف خود زنهار اعتماد ننهندے که حق یاباطل درین دار (دنیا) ممتزج است وصواب باخطا مختلط"

کہ طالب خدا کوچاہئے کہ اپنے کشفوں پراعمّا دنہ کرے کیونکہ اس دار فانی و نیاش میں وباطل اور پچ وجھوٹ مل مکتے ہیں۔

عام مخلوق اس میں فرق نہیں کر سکتی اور اپنے خیال اور طبیعت کے مناسب اس پر محم لگا دیتی ہے اور اس کی بیر و ہوجاتی ہے۔ یہاں علم بھی کا م نہیں دیتا گزشتہ اور موجودہ زمانے کے واقعات اس برکامل شہادت ویتے ہیں۔

خیال کرنا چاہئے کہ حضرت سرور انبیا ہو گئی نے وجوئی نبوت کیا اور آپ کواس وقت کے اٹل عرب نے مانا آپ کے دعوے کے کھے دنوں بعد ہی مسیلہ کذاب نے نبوت کا دعویٰ کیا اور اس طرح دعویٰ کیا کہ حضرت سرورا نبیا ہو گئی کہ کہ اس مرح مرزا قا دیائی نے کیا۔ اس کے مانے والے بھی عرب تھے اوران کی مقدار بھی اس وقت اس کے قریب تھی جس قدر حضرت سرورا نبیا ہو گئی ہے اس کہ در مفاول نے اسے جموٹا کہ اس اور انبیا ہو گئی ہے کہ مانے والے تھے حضور سرور عالم اللہ نے اور سب مسلمانوں نے اسے جموٹا کہا اب اس کے مانے والے مسلمانوں کے مقابل میں کہی تقریر کر سے تھے جومولف القاء نے کہاں بیش کی ہے۔ پھر کیا اس سے اس کذاب کی صدافت ثابت ہو گئی ؟ اور اس کی مکر یعنی مسلمان نعوذ باللہ و یہے ہی ہو سے تھے۔ جمیعے مکر حضرت خاتم انبیان تھا ہے کے ذرا مولف القاء میں موسکتی تھے۔ جمیعے مکر حضرت خاتم انبیان تھا ہے کے ذرا مولف القاء ہو ش کرکے اس جواب دیں۔

ای طرح دوسری صدی میں صاف نے نیوت کا دعویٰ کیا اور بہت لوگوں نے اسے مانا اور بہت لوگوں نے اسے مانا اور بہت کی سیار کی است اس کی سیار کی خاب مسلمانوں کے مقابل میں نہیں کر سے سے اور کی نہ ہوگئی؟ ذی فہم مقدات خور فرما کیں ۔ مقدرت مجدد ہے دقت میں ایک مدی مبدد ویت گزرا ہے جیے مقدرت محدد حرجہ ہوٹا کہتے ہیں۔ اس کے مانے والے خود مقدرت مجدد کے اس قول کو پیش کر کے اس طرح الزام دے سکتے ہیں۔ سید محمد جو نیودی کے مانے والے اس دقت تک موجود ہیں جس کو دعویٰ مبدد دیت کے علادہ افسال الانبیاء مانے کا دھوئی تھا اور عبدالمبیا خود مدی اس دقت موجود ہیں۔ سیار دونوں کے مربدین موجود میں اس دقت موجود ہیں۔ سیار دونوں کے مربدین موجود میں سیارت اپنی صدافت میں بیش کر کے مؤلف القاء

کواپولہب کی مثال دے سکتے ہیں۔ مولف القام نے جو جواب ان کیلئے تجویز کیا ہووہی ماری طرف سے بچھ لیس۔ مولف القاش اوران میں کوئی فرق نہیں ہے۔ جس طرح مرزا قادیانی نشانات کے مدی ہیں۔ای طرح بلکه اس سے بہت زیادہ سید جھے نشانات کا مدی تھا۔ پھراب اس کے مکر کو مولف القام کیا کہیں گے۔

الغرض مرعیان تقدس کی واقعی حالت معلوم کرنا بہت دشوار ہے۔ دوقتم کے حضرات معلوم كريكة بيرايك وهجنجين اللدتعالى فيوازا باورانيس لورتكب اورتجي فراست عنايت کی ہے۔جس سے وہ انسان کی قلبی حالت اوراس کی روحانیت اور شیطانیت ای طرح معلوم کر كتے يں جس طرح ہم آ فاب كى روشى ميں چيزوں كومعلوم كرتے ييں۔ دوسرے تم كے وہ حضرات جیں جوعلم وفضل اورتقو کا کےساتھ اپی جبلت وسرشت میںصدا قت اور و حانیت رکھتے بین اور کسی بین کال اور کمل کی محبت میں رہ کرفیق حاصل کرتے ہیں۔ان دونوں گروہوں کی مثال میں ہم حضرت مولانافضل رحمان صاحب (عج مراد آبادی) قدس سرہ کواورعلامہ مؤلف فصلة سانی (مولاناسيدمعيلى موتليريٌ) كويش كركت بين اورايك عالماس كى تعديق كرسكتا ب ادراس مثال وصح كهسكا ب\_ان دقت باتون كعلاده من بيكتا مول كدس كاكذب قرآن مجیدے، سی صدیقوں ہے، اجماع امت ہے طاہر ہوتا ہے۔ اس کے کاذب ہونے میں کوئی حق طلب تال نیس كرسكا\_مردا قادياني كاكذب اى طرح قابت بد ي وكسى سلمان كواس يس کیا تال ہوسکا ہے۔ یہاں کاطین کی حالت کو پیش کرنا اور حضرت مجدد کے کلام کوسند میں لا ناعوام کودحوکردینا ہے۔ محرمولف القاء کے بہکانے سے وہی پہنے گاجس کے سرشت میں کم ویش خرالی ے:''الهم احفظنا من شرہ''

مجملہ اوردائل کے ایک دلیل تازہ یہ ہی ہے کہ جس بھنوب کو عو لف القاءر بائی نے اپنی تالبی سے اپنے مرعا کے جوت میں چیش کیا ہے۔ اس کمنوب سے مؤلف کے فلط دعوے کا بطلان تابت ہوتا ہے اور وہ کمنوب مؤلف کے احوال کے ساتھ ایک خاص مناسبت رکھتا ہے۔

حفرت مولا تافغل الرحمان صاحب قدس مروجن كى ولايت اورع فانيت كا چاردا مگ عالم من شهره إلى ابتدا آپ بى ك عالم من شهره باورجواين زماندش آپ بى ك بيت بى سام من از بوت مرفراز بوت مرفران موسى بيعت ماصل كرك آپ كريقد سالگ بوگ ادرامل

حطرت نے مرزا قادیانی کی نبست جو کھی ارشاد فرمایا ہے اسے پھٹی پاکساس کی خلاف ورزی
کی جومر یدکے لئے عابت درجہ کی ہے ادبی ہے۔ چنا نچے اس کم قوب میں حطرت محد دفرماتے ہیں:

دوشل مشہورست بھٹے ہے ادب بخدا فرسد '' بتجہ اس اس سوءاد بی کا بیہ ہوا کہ مولف مرا الم متنقیم
سے دورجا پڑے ۔ اس سوءاد بی کی وجہ ہے تھئی مولف کی فطرت ہوئی ورنداعلی حطرت کے فیضان
انوارے ایک زیاندوش ہوگیا اور دوشن ہے۔ پھر جب انسان مراط متنقیم سے الگ ہوگیا اور ایسے
ھٹی کا چیرد ہواجس نے قرآن مجید اور احادیث نبویہ کی تو بین کی اس سے جو پھے خدعات خلام
شہوں وہ تھوڑی ہیں۔

محتسب گرمے خورد معذورداردمست فاعتبروایااولی الابصار عرمؤلف القاءر بانى تخريركرت بيل كه: " كيلى بى تعنيف بي العاحرصاحب في نہایت بخت زبان اختیار کی اوراحمہ بوں کے دل ملا دینے والے فقرات استعال کئے '' بیممی ایک مفالطه اورناظرين كوفيصله كمشيدمضاشن سددورر كضكاابك انوكها وحنك ب- شنيس مجمتا كمض دعوى بى دعوى ب\_ كوكرنفد يق موسكتى بداكر دافعى علامه مصنف في قاد ياغول ك دل ملادين والفقرات استعال كئي بين توزياده نبين صرف ايك بي جگه جمي د كهاد يجعّ - فيصله آ سانی کی اشاعت بہت کثرت ہے ہوئی ہے۔ ہرمصنف مزاج ہر جگہ نہایت آ سانی ہے اسے د کیسکتا ہے۔ ہاں اتنی بات تو علامہ مصنف نے ضرور کی ہے کہ پیشین کوئی کے نہ اورے ہونے بر جو کھے گندے اور ول ملا وینے والے نقرات مرزا قادیانی نے بطیب خاطرابے نفس قبول کر لئے ہیں اورا ہے قلم سے لکھے ہیں۔انہیں الفاظ کو آنہیں کی کتاب کے حوالے نے قتل کیا ہے اوروہ بھی 🕙 اس غرض ہے کہ دعوے کو ثابت کر کے نا داقفوں کود کھائیں کہ مرزا قادیانی اپنے اقرارے کا ذب ٹابت ہوتے ہیں۔ غرضیکدان کے الفاظ کی نظل بھی بغرض خیرخواہی عوام کے گائی ہے جس کا کرنا ضرورى تفاراس سيدعؤلف كاكبيده مونااور ملال كرنافضول ادر بالكل فضول بدراس كرسوات اوركوئى بات موتو د كھاسية اور مرزا قاويانى كاس تخت اور نهايت درشت الفاظ كويمى پيش نظر ر كھئے جواس دنت كتمام باديان امت محمريك نسبت كصي بيد وكلف كى قابليت اوراعلى درجه كى تقرير

ا حفرت ممروح سے ایک مرتبہ مرزا قادیانی کی ہنسیت دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ ساف کے خلاف جو کیا گیا تو فرمایا جمونا سے دوسری مرتبہ دریافت کیا گیا تو فرمایا جمونا ہے۔ حالبہ کے خلاف ہے۔ وقت پر جب کوئی اس کا جموت جاہے گا۔

سے مجھے ذاتی واقعیت ہے۔اسے فوظ رکھ کر جب القاء ربانی کی خدمات صفیانہ پرنظر پرتی ہے تو سخت جرت ہوتی ہے اور بار خیال آتا ہے کہ شاید یکی اور کے قلم سے لگل ہے۔ نیز عولف کے ایسے رکیک شبہات سے اور بھی اس کی تائید ہوجاتی ہے لیکن اس جائج پڑتال سے وکی فائدہ نہیں۔ اس لئے اس سے جھے کوئی بحث نہیں۔اسے نظر انداز کھنے واقات کے سوا اور پچھے حاصل نہیں۔اس لئے اس سے جھے کوئی بحث نہیں۔اسے نظر انداز کر کے قس مضمون پر قوج کرتا ہوں۔ وکف القاء ربانی شوق سے کھے جاتے ہیں۔ الجھاؤ کا سلسلہ ختم بی نہیں ہوتا۔ کھتے ہیں کہ اور الواحد صاحب نے جواعتر اضات اپ فیصلہ میں کے ہیں۔ یہ کوئی نیاعلمی اعتراض نہیں ہے بلکہ وہی سولہ میں و برسوں کا بوسیدہ اعتراض ہے جس کے جوابات خود سے موعود (مرزا قادیانی) اور آپ کے خدام زبان گلم سے بار بادے ہے ہیں۔''

مؤلف القاء بہتا کیں کہ کون جھوٹا ہے جموث کو چھوٹے نے خاموش رہا ہے اور کھی باتیں نہیں بتا کیں اور اس کے بیرووں نے پائی پر دیوار اٹھانا نہیں جائی گرنہ جھوٹ جھی سکتا ہے اور نہ پائی پر دیوار اٹھانا نہیں جائی گرنہ جھوٹ جھی سکتا ہے اور نہ پائی پر دیوار اٹھانا نہیں جائی کا کائی جواب بیس ہیلے ہی دے چکا ہے اور بتا چکا ہوں کہ علامہ مصنف نے جو احتر اضات منکو حدا آسانی پر چیش کے ہیں اور جس خوبی سے اس پر کھتگو کی ہے اس کا موقع اور ایسا احتر اض مرز اقادیائی کی زندگی بیس ہوئی نہیں سکتا۔ پھر جب احتر اض پیدا نہیں ہوتا تو جواب کیسا۔ اور جن احتر اضات کے جوابات دیئے کے ہیں۔ ان جوابون کی ہٹری پسلیاں بھی چور کر دی گئیں۔ جواب دینے والوں بیس مرز اقادیائی اور ان ہیں۔ ان جوابون کی ہٹری پسلیاں بھی چور کر دی گئیں۔ جواب دینے والوں بیس مرز اقادیائی اور ان اور محلوم ہو اور خصوصاً اس کا حصر ساس ۹۹ ہے اور بالحضوص ص ۱۱ اسے آخر تک اور تر پر زبائی اور معلوم ہو اور خصوصاً اس کا حصر ساس ۹۹ ہے گئی مرسب جوابوں کی حقیقت کھل جائے گی اور معلوم ہو جائے گا کہ ایسے مجھم احتر اخل میں محتوات کی مدت تک خود مرز اقادیائی اور ان کے خلیف کی اور ہما عربی مریدین زور لگا کر تھک گئے کر احتر اضوں کی بنیا دائی میں منا کھڑی مروز اقادیائی اور محاصت قادیائی نے مراس بیادگی ایس کی موقی اور جماعت مریدین زور لگا کر تھک گئے گراس بنیادگی ایس میں جوابوں کی دھیاں اڑ ائی گئی ہیں۔ کسی قادیائی نے ان

ا تاظرین اس بدحوای کو ملاحظہ کریں کہ ابھی ایک سطر پہلے تو متعدداعتر انس بیان کئے اور لکھ دیا کہ جو اعتراضات اپنے فیصلہ میں کئے ہیں اور ایک سطر کے بعد ای کو بوسیدہ اعتراضات کہتے ہیں۔

کا جواب دیا ہے؟ جس کہتا ہوں کوئیس دیا اور شہوئی دے سکتا ہے۔ مولف القام کھے ہمت کریں گردیکیس کہ ان کی قابلیت کا پردہ کیسا فاش ہوتا ہے۔ گراس کی ہمت بی ٹیس ہو سکتی۔ از ان بعد مولف القاء رہائی تحریر کرتے ہیں کہ: ''مولوی سید محرطی صاحب کو بارہ برس سکوت کے بعد موتگیر میں سلہ احمد بیدی خالفت پر کھڑے ہوتا اور حضرت سے موجود (مرزا قادیائی) کی تو بین پر کمر بستہ ہوجانا کسی مصلحت اور دوراند لیٹی پر بیٹی ہے۔ اس کو ہم آپ کے فیصلہ کے پہلے حصہ کے جواب میں ظاہر کریں گے۔ '' بہتر ضروراس کا اظہار کیجے گا۔ ہر دست اس کی وجہ جو میری مجھ میں آئی ہے جھ سے سنتے اس سے بیشتر صوبہ بہار میں لوگ اس طرح عالمیر فریب میں جتال ہیں میں افادیائی ہما عت مرزا قادیائی کے فیالات ظاہر کرئی تھی۔ وہاں کے سے بیٹ و قابلاز ضرورت کھ دیتے تھے۔ اب جب بیسیلاب نے بہار کا ان کہ تو آپ کو مسلمانوں کی گراہی بے جان کر ان کر گئی ۔ وہاں کے مسلمانوں کی گراہی بے جان کر ان کر قانیائی امام مسلمانوں کی گراہی بے جان کہ تھور فرما تیں یا کی اور نام سے پاد کریں۔ مرزا قادیائی امام کا ظہار کر دیا۔ اس کو آپ مسلمت تصور فرما تیں یا کی اور نام سے پاد کریں۔ مرزا قادیائی امام وقت ادر سے موجود ہوکر خدا کی دی کے ظاف کوں بارہ برس دی مرزا قادیائی امام وقت ادر سے موجود ہوکر خدا کی دی کے ظاف کوں بارہ برس دیں دم بخو د ہے۔

(اعازاحرى مى فراكن جواص الماما)

الما حقد فرمائے صرت مرزا قادیائی تحریر تے ہیں کہ: "میں قریباً بارہ برس تک بھو ایک زمانہ دراز ہے۔ یالکل اس سے بغیرا درعا فل رہا کہ خدانے بھے بڑی شدو مدے براین میں سے موجود قرار دیا اور میں حضرت عینی علیہ السلام کی آمد ٹانی کے رکی عقیدہ پر بھارہا۔ جب بارہ برس گزر گئے تب وہ وفت آگیا کہ میرے پراصل حقیقت کھول دی جائے تب اوا ترساس بارے میں البابات شروع ہو گئے کہ تو بی سے موجود ہے۔" پھر ای کتاب میں آگے چل کر مرزا قادیائی تحریر کرتے ہیں کہ: "میں نے باوجود کید براہیں احمدیہ میں سے موجود بیایا کیا تھا۔ بارہ برس تک یدوموئی کیوکر کیا اور کیوں براہیں خداکی وی کے مخالف کھودیا۔" بیام قابل فور نہیں جوظہور میں آیا۔ بے شک قابل فور ہے اور مولف القاء ربائی بتا کیں کہ بارہ برس تک کیوں مرزا قادیائی وی الی کی مخالف پر اگر سے اور مولف القاء ربائی بتا کیں کہ بارہ برس تک البام الی کؤیس سجما اور خدا نے بھی ان کو نہ سجمایا۔ پھر ایسے کہم اور صاحب البام کے اور البام موں پر کیوکر اعتبار کیا جاسا کیا۔ البام کی مقولہ ہے کہ الفار میں تک برابر مہدی ہونے کے البامات مجھے ہوتی دری مہدی کا جسمی کا جمہ میں کہ میں مقولہ ہے کہ الفار میں تک برابر مہدی ہونے کے البامات مجھے ہوتی دری مہدی کا جسمی کی مقولہ ہے کہ الفار دیرس تک کہ الفار میں کی برابر مہدی ہونے کے البامات مجھے ہوتی دری مہدی کو تھی کی مقولہ ہے کہ الفار دیرس تک کہ الفار دیرس تک کہ البامات کے کہ ہونے کے البامات میں کی کورس کے کہ معرف کے البامات کی کھور کے کورس کے کہ کورس کی مقولہ ہوئے دی کورس کے کورس کی کورس کی کورس کی مقولہ ہوئے کی البامات کے کھوری مہدی کورس کی کورس کورس کی کورس کورس کی کور فاموش رہا۔ جب وعید آئی اس وقت میں نے اعلان کیا۔ علاء الل سنت والجماعت کے نزویک تو یک تو یک تو یک بیات مسلم ہے کہ نی نہ فعدا کے تھم ہا آوری میں تال کرسکتا ہے نہا ہے امور میں اجتہاوی غلطی ہو سکتی ہے اور جن امور میں غلطی ہو گئی تو وہ فوراً مطلع کیا جا تا ہے۔ چنا نچہ بحد دصا حب تحریر کرتے ہیں کہ مو تقریر وحقیت نہیں برخطا محوز فیست ' پھر ایک دن دودن نہیں ۔ مہیند دو مہینہ نہیں ۔ سال دوسال '' تقریر وحقیت نہیں برخطا محوز فیست ' پھر ایک دن دودن نہیں ۔ مہیند دو مہینہ نہیں ۔ سال دوسال خیس ۔ پورے بارہ سال مرزا قادیانی کیوں خطاء پر قائم رہے؟ اور قائم بی نہیں بلکہ اس کی خوالفت کرتے رہے۔ کو یا بارہ برس تک خدا انہیں سے موجود بناتا رہا اور وہ اسے مفوات بھے موالفت کرتے رہے ۔ خدا جو چاہتا تھا نموذ باللہ وہ نہ ہوا۔ جب مرزا قادیانی باوجود دعوی نہوت کے بارہ برس خلاف میست الی اورار شاد باری تعالی فاموش رہے تو کسی دوسرے بزرگ کے سکوت پر کیا اعتراض ہے۔ میں اس کے لئے ایک کافی وقت دیتا ہوں۔ فرما سے ورنہ فیصلہ کے پہلے حصہ کے جواب میں جب آپ مصلحت کا انکشاف فرما سی صوب فرما ہے ورنہ فیصلہ کے پہلے حصہ کے جواب میں جب آپ مصلحت کا انکشاف فرما سی طرف جائے ہو جائے ایک کافی وقت دیتا طرف جائے ایک کافی وقت دیتا طرف جائے ہو بہنیں۔ کے تکہ دنیا میں ایسا اندھیرااوراس شم کا افتر ابوتار ہتا ہے۔ طرف جائے تو جب نہیں۔ کے تکہ دنیا میں ایسا اندھیرااوراس شم کا افتر ابوتار ہتا ہے۔

خداجائے بیآ کندہ کا زیادہ کب آئے گا قیامت میں۔بات وجب بھی کہ آپ ای تحریر میں اس بات کودکھادیے کہ واقع ابوا تھ نے خلاد و سے اور دھو کہ دہی سے کام لیا ہے۔ ہمت کر کے جس اعتراض کے جواب میں ایسے شدو مدسے کام لیتے ہیں۔اصل جواب کے موقع پر کیوں گریز کرتے ہیں اور آئیدہ پر کیوں اٹھار کھتے ہیں۔شعر

ددچیز تیرهٔ عقل است دم فروبشیں بوتت گفتن وگفتن بوتت خاموثی

معزز ناظرین! مولف القاء یهان ایک مسلمانوں کے سیح بھی خواہ ،علامہ دات پردو الزام لگاتے ہیں۔ ایک میر کہ فلط دعوے کیا۔ دوسراالزام میر کددھوکہ دیا۔ اب میں فیصلہ آسانی کی پوری عبارت نقل کرتا ہوں۔ حق پہند حضرات غور سے ملاحظہ فرما کرید دیکھیں کہ حضرت مولف فیصلہ نقطی کی ہے اور دھوکہ دیا ہے۔ یا مولف القاء ایک حقائی پزرگ کا مقابلہ کر کے کسی کسی فلطیان کرتے ہیں اور دھوکہ دیتے ہیں؟ جس عبارت میں مولف القاء فلط دعوے اور دھوکہ دبئی کا الزام بتاتے ہیں۔ وہ ذیل میں درج کی جاتی ہے۔ فیصلہ آسانی حصد دوم سے میں ۸ میں اکتصاب۔

'منکوحہ سائی کی پیش کوئی کومرزا قادیائی نے بہت ظیم الشان نشان شہرایا تھا۔ اس
کی وجہ سے شہادہ القرآن جس اس طرح بیان کی ہے کہ پیش گوئیاں کوئی معمولی بات نہیں۔ کوئی
الین بات نہیں جوانسان کے افتیار میں ہو۔ بلکہ محض اللہ جل شانہ کے افتیار میں ہیں۔ مواکرکوئی
طالب حق ہے تو ان پیشین کو تیوں کے وقتوں کا انظار کرے۔ یہ تیوں پیش کوئیاں ہندوستان
اور پنچاب کے تیوں بڑی قوموں پرحادی ہیں۔ لیمی ایک مسلمانوں سے تعلق رکھتی ہوارایک
ہنددوں سے اورایک عیسائیوں سے اوران میں سے وہ پیش کوئی جومسلمانوں سے تعلق رکھتی
ہنددوں سے اوراک میں کوئی اس کے اجزاء یہ ہے۔

ا..... كمرز ااحد بيك بوشيار بورى نين سال كى معيار كاندر فوت بو

٢ ..... اور پيرداباداس كاجواس كى دختر كلان كاشو برب دارهائى سال كاعرفوت مو

اسس ادر مجربيكم رزااحد بيك اروزشادى وخركان وتدبو

سم ..... اور يمريكدوه وفتر يمي تا تكان أورتا ايام يوه موني تك اورتكان فانى كفت شمو

۵ ..... اور چربیکدیه عاجر محی ان تمام واقعات کے پورے ہونے تک فوت ند ہو۔

۲ ..... اور پھر بیکداس عا جز سے لکا ح بوجائے اور ظاہر ہے کہ بیتمام واقعات اسان کے افتیار اس کے افتیار کا سے ۲۷۱،۳۷۵ کا سے ۲۷۱،۳۷۵ کا سے ۲۷۱،۳۷۵ کا سے دوران کے اس کا سے دوران کے اس کا سے دوران کی اس کے افتیار کی سے دوران کے اس کے افتیار کی دوران کے دوران کی دوران کی دوران کے دوران کی دورا

اس عبارت سے بداظہر من العمس ہے کہ منکوحہ کا کا تم میں آتا مرزا قادیانی کا الیا عظیم الشان نشان ہے کہ اس سے برح کر کوئی نشان ٹیس ہوسکتا۔ کیونکہ اردو کے محاور سے میں معمولی عظمت کی شکو عظمت کی شکو عظمت کی محاور کے میں معمولی ہے۔ اب اس کے اخری عظمت میں بھی تین در ہے ہوسکتے ہیں۔ اس کے ادنی در ہے کوظیم الشان کہیں گے اور متوسط در ہے کو بہت بی عظیم الشان کہیں گے اور متوسط در ہے کو بہت بی عظیم الشان کہیں گے اور سب سے اوّل در ہے کو بہت بی عظیم الشان کہیں گے۔ مرزا قادیانی نے اس نشان کے لئے یکی افظ الکھا ہے جو نہایت کمال مرتبہ کی عظمت کو ظاہر کرتا ہے۔ مرزا قادیانی نے اس نشان کے لئے یکی افظ الکھانے جو نہایت کمال مرتبہ کی عظمت کو ظاہر کرتا ہے۔ حس سے بردھ کرعظمت نہیں ہوگئی۔'

فیصلہ کی بدارووعبارت ہاورسلیس وصاف ہے جسے ہرایک اردو دان بے تامل مجھد سکتا ہے۔ اس میں مرزا قادیانی کے کتاب کی عبارت ہے اور مولف فیصلہ نے اس کتاب کی عبارت سے دویا تیں نکال کر بیان کی ہیں۔

ا ..... بیک مرزا قادیانی نے منکوحه آسانی والی چین گوئی کو بہت عظیم الشان نشان تھ برایا ہے۔ ۲ ..... مرزا قادیانی کی عبارت سے بیٹنیجہ نکالا کہ منکوحه آسانی کا نکاح میں آتا مرزا قادیانی کا ایسا عظیم الشان نشان ہے کہ اس سے بڑھ کرکوئی نشان نہیں ہوسکتا۔

اس کیسے کے بعد محاورہ ہے اس دعوے کواس طرح ثابت کیا ہے کہ مرز اقادیا لی نے اس پیشین کوئی کو بہت ہی عظیم الشان بتایا ہے اورار دو کے محاورہ کے کاظ سے یہ جملہ اس پیشین کوئی بیٹی اس نشان کی ایسی عظمت کو ظاہر کرتا ہے کہ اس سے بڑھ کرعظمت کا کوئی مرتبہ ہیں ہو سکتا۔ اس کا نہایت صاف نیچہ بیہ ہے کہ بیپیشین کوئی ایسی عظیم الشان ہے کہ اس سے بڑھ کرکوئی نشان نہیں ہوسکتا۔ اس سے بڑھ کرکوئی نشان نہیں ہوسکتا۔ علامہ محدول یہ کہ دوسر انشان اس کے شل بھی نہیں ہوسکتا۔ اس کے مشل نہ ہوتا اوراس سے بڑھ کر نہ ہوتا دونوں دعوی میں دھوں اور کوئی میں اور میں قام محدول ہوں کہ دوسر نشان اس کے شل بھی بیٹیں ہوسکتا۔ اس کے دوسر نشان کو اس نشان کے مشل میں کہا اور تھیم الشان نہیں کہا دوسر کے دوسر کا قادیا تی نے اپنے کسی دوسر نے دعوے کوئر مارہ ہوئی دوسر نشان کو اس نشان کے مشل نہیں کہا اور تھیم الشان نہیں کہا دوسر کے کسی جملہ سے بیٹا پر نہیں ہوتا کہ مرز اقادیا تی نے اپنے کسی فشان عظیم بتایا۔ غرضیکہ علامہ معدول کے کسی جملہ سے بیٹا پر نہیں ہوتا کہ مرز اقادیا تی نے اپنے کسی نشان عظیم بتایا۔ غرضیکہ علامہ معدول کے کسی جملہ سے بیٹا پر نہیں ہوتا کہ مرز اقادیا تی نے اپنے کسی نشان عظیم بتایا۔ غرضیکہ علامہ معدول کے کسی جملہ سے بیٹا پر نہیں ہوتا کہ مرز اقادیا تی نے اپنے کسی نشان عظیم بتایا۔ غرضیکہ علامہ معدول کے کسی جملہ سے بیٹا پر نہیں ہوتا کہ مرز اقادیا تی نے اپنے کسی نشان عظیم بتایا۔ غرضیکہ علامہ معدول کے کسی جملہ سے بیٹا پر نہیں کہا۔ مرز اقادیا تی نے اپنے کسی نشان عظیم بیٹا پر خواسکہ کسی دوسر کے دوسر کے دوسر کے دوسر کے دوسر کی دوسر کسی کسی دوسر کے دوسر کسی دوسر کے دوسر کے دوسر کسی دوسر کے دوسر کے دوسر کسی دوسر کسی دوسر کے دوسر کسی دوسر کے دوسر کے دوسر کسی دوسر کے دوسر کسی دوسر کے دوسر کسی دوسر کے دوسر کسی دوسر کے دوسر کسی دوسر

اب میں ناظرین سے بالتھا کہنا ہوں کہ فیصلہ کی عبارت کو کرر طاحظہ کر کے فرما تیں کہ علامہ مولف فیصلہ نے کیا غلطی کی اور کس بات کا دھوکہ دیا؟ آفاب کی طرح روثن ہے کہ حضرت مولف فیملد ندیهال کوئی فلطی کی ہے نہ کوئی دھوکد دیا ہے۔ اس لئے اس کمنے پرہم مجود ہیں کہ مولف فیملہ نے یا تو اپنے علم وضل کومرز اقادیا فی پر قار کر کے پھینک دیا ۔ یا یہاں تک کہ اردو عبارت بھی نہیں سیجھتے ۔ یا حضرت ابواجہ صاحب کی کرامت ہے کہ جب ان کے حقائی رسالہ کا جواب کھتے بیٹھے تو اللہ تعالی نے ان کے حقل اور علم کوسل کردیا۔ ای وجہ سے ایک فلط با تیں انہوں نے نفسانی نے اور اگرینہیں ہے تو انہوں نے قصد اسمجھ کرجھوٹا الزام مولف پر لگایا اور اپنے نفسانی نفسانی خیال سے عوام کو حضرت مولف کی طرف سے برگمان کرنا جا ہا۔ فیعلہ کی عبارت سے اس کا کافی خیال سے عوام کو حضرت مولف کی طرف سے برگمان کرنا جا ہا۔ فیعلہ کی عبارت سے اس کا کافی شوت ہوگیا۔ گریس چا ہتا ہوں کہ مولف القاء کی حالت کومرف ای مقام سے متعدد طریقوں سے طاہر کردوں تا کہ انہیں فیرت آئے۔ دومراطریقہ ما حظہ ہو:

بشہادۃ القرآن کی جوعبارت القل کی گئی ہاس کے ابتداء میں مرزا قادیانی فرماتے ہیں: "پیش گوئیال کوئی معمولی بات نہیں جوانسان کے افقیار میں ہو۔ بلکہ محض اللہ کے افقیار میں ہیں۔ "دیکھا جائے کہ بیقول کیناصری فلط بلکہ دروغ محض ہے۔ کوئکہ پینکڑوں پیش گوئیاں نجوی کیا کرتے ہیں۔ اخباروں میں مشتہر ہوتی رہتی ہیں اوران میں سے اکثر سے بھی ہوتی ہیں۔ ساری وثیا اس کا تجربہ کردی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ کی نبی نے اپنی صدافت کے جوت میں اپنی پھین گئیوں کو کوئی کی جوت میں اپنی پھین گئیوں کوئیوں کی ہیں۔ گئیوں کوئیوں کوئیوں کوئیوں کیا۔

مرزا قادیانی غلادمو ہے کرکا پی پیشین کوئیوں کی عظمت بیان کر کے عوام کو دموکا دینا چاہتے ہیں۔غرضیکہ غلط دعو ہے اور دعو کہ ہیہ کہ جومرزا قادیانی دے رہے ہیں۔اب صری غلطی اور نہایت روشن دعو کا مولف کو یا تو سوجتانہیں ہے۔عقل سلب ہوگئ ہے۔ یا تصد آمرزا قادیانی کی اس صری غلطی پر پردہ ڈال کرایک راست باز علامہ پڑھن غلط دعوے اورافتر اء کرتے ہیں اور خدا سے نہیں ڈرتے۔

اب تیسرے طریقے ہے مولف القاء کی حالت کا شہوت دیکھا جائے وہ بیہ ہے۔ لکھتے ہیں: ''آپ نے (مرزا قاویانی) اپنے اکثر پیش گوئیوں کوظیم الشان اور اپنے دعوے کوسب دلائل کو یکساں کہا ہے۔ کمیں نہیں کیکھا کے صرف یہی پیش گوئی بردی طلیم الشان ہے۔' اس قول میں تین غلطیاں ہیں۔ اول یہ کے مرزا قادیانی نے اپنی پیشین گوئیوں کوظیم الشان کہا ہے غلط ہے۔ انہوں نے سینکٹر وں ایسی پیشین گوئیاں اپنی بتائی ہیں۔ اب مولف القاء بتا کیں کہان میں سے کتنے کوظیم الشان بتائی ہے۔ گوب خیال رہے کہ آئیں طابت کرنا ہوگا کہ مرزا قاویانی الشان بتائیا ہے۔ گروہ طابر کیس۔ ان میں سے فلال فلال پیشین گوئی کوظیم الشان کہا ہے یا کہی

دکھاویں کہ بہت ی پیشین گوئیوں کو ذکر کر کے بیہ کہا ہو کہ بیر سے عظیم الشان ہیں جب تک بیٹا بت نہریں تو کہنا بلا شہ خلا ہے کہ مرزا قادیائی نے اکم پیشین گوئیوں کو عظیم الشان کہا ہے۔
دوم ..... بیہ کہنا خلا ہے کہ مرزا قادیائی نے اپنے دعوے کے سب ولائل کو بکساں قر از دیا ہے۔
شہادۃ القرآن کی جوعبارت منقول ہوئی اس بیل تین چیش گوئیاں بیان کر کے کلفتے ہیں کہ: ''ان
میں وہ پیشین گوئی جو مسلمانوں کے متعلق ہیں۔وہ الی ٹیس ایس ہے۔ بیعی وہ دو پیشین گوئی مرزا قادیائی کے دعوے کی ایک دیل ہے۔ یہاں تین دلیلوں کاذکر کر کے ایک جہاے ہی متعلیم مرزا قادیائی اپنے سب دلائل کو میسان ہیں۔ ہیں ان ہیں دلیلوں کاذکر کر کے ایک کونہاے ہی متعلیم الشان ہتاتے ہیں۔ اب اردو کے جانے والے یہ بچھ سکتے ہیں کہ مرزا قادیائی اپنے سب دلائل کو ایک نہیں کہتے۔ جب ان تین دلیلوں میں ایک کو بہت فوقیت دے دے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ اور دلیلوں میں ایک کو بہت فوقیت دے دے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ اور دلیلوں کوائی کو بہت فوقیت دے دے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ اور دلیلوں کوائی کا دیکر کیا ہے۔ کا دردلیلوں کوائی کیا دوجہ ہے کہ دردلیلوں کوائی کو بہت فوقیت دے دے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ دردلیلوں کوائی کا دیکر کائی کیا دوجہ ہے کہ دردلیلوں کوائی کو بہت کو قیت دے دے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ دردلیلوں کوائی کو بہت کو قیت دے دے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ دردلیلوں کوائی کو بہت کو قیت دے دے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ دردلیلوں کوائی کی بیات کو قیت دے در بے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ دردلیلوں کوائی کیا در کیا کیا دیں کہ دردلیلوں کو کو بیات کو قیت دے دردے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ دردلیلوں کو کیا دوجہ کو بیت کو قیت دے دردے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ دردلیلوں کو کیا در کیا کو کردلیلوں کو کیا کیا دوجہ کیا کو کو کیا دوجہ کے کیا در کیا کو کیا دوجہ کیا کیا کو کیا کو کیا کو کردلیلوں کو کیا کو کیا کو کیا دوجہ کی کیا کو کردلیلوں کو کیا کو کیا دوجہ کیا کی کیا کو کردلیا کو کیا کو کردلیلوں کو کیا کو کیا کو کیا کو کیا کو کردلیا کیا کو کو کیا کو کیا کو کیا کیا کو کیا کو کردلیلوں کو کردلیا کو کردلیا کیا کو کیا کو کردلیا کو کردلیا کو کردلیا کو کردلیا کو کردلیا کے کردلیا کو کردلیا کو کردلیا کیا کو کردلیا کو کردلیا کو کردلیا کیا کو کردلیا کو کرد

الغرض اس مين كوئي شبينيس كدمرزا قادياني الى سبدليلول كويكسال قرارنيين دية-

مؤلف القاءكوالي بات بحي نيس سوجتى اور فلط دعو كرت إل-

سوم ..... '' يركهنا كركيس فين لكما كر (مرزا قاديانى نے ) كرصرف يكى پيشين كوئى برى عظيم الثان باورصرف يكى دليل بهت بدى دليل بعد بندى دليل بعد .''

مؤلف القاء کھا ہے بدا حواس ہو گئے ہیں کہ فیصلہ آسانی کی اردوعبارت ان کی سمجھ میں مؤلف القاء کھا ہے ہیں۔ اے بھی بخو پانہیں سمجھ سکتے۔ فرا ہوش کر کے بدتو فرما ہے کہ جناب مؤلف فیصلہ نے یہ کہاں لکھا ہے کہ مرزا قادیائی بطور حصر کہتے ہیں کہ یہی پیشین کوئی بڑی عظیم الشان ہے؟ میں نے فیصلہ کی پوری عبارت اس کے متعلق نقل کر دی ہے۔ ناظرین اسے ملاحظ کر کے مؤلف القاء کی بدحواسی یابد دیا تی کو دیکھیں۔ غرضیکہ مولف فیصلہ نے ہر گرفیمیں کھا کہ مرف کئی پیشین کوئی برخ عظیم الشان ہے۔ بلکہ مرزا قادیائی کا بدتو ل نقل کیا ہے یہ پیشین کوئی برخ عظیم الشان ہے۔ بلکہ مرزا قادیائی کا بدتو ل نقل کیا ہے یہ پیشین کوئی بہت می عظیم الشان ہے۔

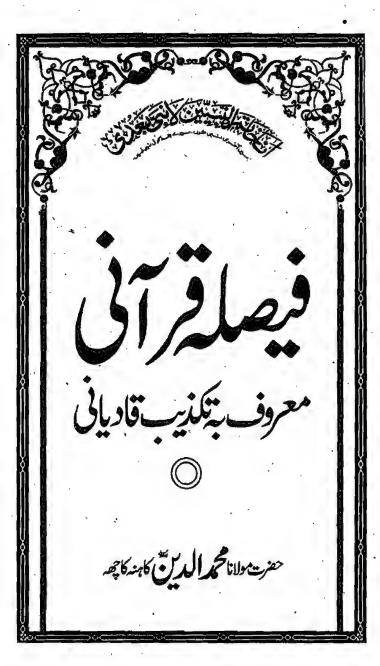
ان دونوں عہارتوں میں بہت بزافرق ہے۔ پہلی عبارت میں حصر ہے۔ یعنی بیر مطلب ہرگز ہے کہ صرف بیا کیے بیشین کوئی عظیم الثان ہے۔ دوسری نہیں۔ دوسری عبارت کا بیر مطلب ہرگز نہیں ہے۔ اردودان بھی خوب بھی سکتے ہیں کہ اس کا مطلب صرف اس قدر ہے کہ بیر پیٹین کوئی عظمت کے لحاظ ہے۔ اس عبارت میں بیر عظمت کے لحاظ ہے۔ کہ اس سے زیادہ عظمت والی ہے۔ دوسری نہیں۔ عبارت میں جمہ میان کر کے مولف فیصلہ حصر نہیں ہے کہ بی بری عظمت والی ہے۔ دوسری نہیں۔ عبارت میں جمہ میان کر کے مولف فیصلہ

کی طرف منسوب کرنا صرت کافتراه ہے یا سخت جہالت ہے۔

خدا جائے القاء ربانی کس تاقیم کے قلم سے لگی ہے جے اردو کے محاورہ سے بھی خرر نہیں۔ غالبُ عکیم خلیفہ آسے کی بیخاص جدت ہے وہ پنجابی ہیں اور پنجابی کواردومحاورہ کی کیا خبر۔ اور جو بینیس تو مولف القاء ربائی بتا کیں کہ بیا بواجم کا غلط دعوی اوردھوکہ دبی ہے۔ یا آپ کی تاقیمی اور ہت دھری ہے۔ آپ کا علم فضل کیا ہوا۔ صراط متنقیم سے دور جا پڑنے کا بیلازمہ ہادر: "قد طبع علے قلوبھم فھم لایفقھون "کا یہ بیجہ ہے۔ اپنے حال زار پر حم فرما کر توب استغفار سے کام لیجے۔ خدا آپ کی عظمت اور وقارکو قائم کرسکتا ہے:

این درگه مادرگه ناامیدی نیست صدباد اگر توبه کلستی باز آ

اب میں جواب کے میلے تھے وقتم کرتا ہوں اور بھائی صاحب (عبدالماجد قادیاتی) کے لئے دعا کو ہوں کدامے میرے کریم میرے بھائی کوصراط متنقیم وکھلا اور صریح کذب کی پیروی سے بچا۔



## بسواطه الزفني التعيم

خلاصہ تکذیب قادیانی مرزا قادیانی کی علمی لیافت آپ کی جی ایک تحریدوسری تحریر کی تکذیب کردہی ہے

مرزاغلام احرقادیانی این رسالددافع البلاء پرعینی ابن مریم علیه السلام کی نسبت لکھتے ہیں: "ہم سے ابن مریم علیه السلام کو بے شک ایک داست باز آدی جائے ہیں کہ اپنے زمانے کے لوگوں سے البت اپنیا قول کی اللہ اعلم!" (دافع البلاء در ت درم بڑائن ہمام ۱۹۱۷) پھراپ قول کی آپ می تردید کرتے ہیں۔ وہ ہے ہے: "یا درہ کہ رہے ہم نے کہا کہ حضرت عیلی علیه اسلام اپنی زمانے کے بہت لوگوں کی نسبت العظم سے بید ہمارا بیان محض نیک خلی کے طور پر ہے درشمکن ہے کہ حضرت عیلی علیه السلام کے وقت میں خدات مالی کی ذمین پر داست بازی اور تعلق باللہ میں حضرت عیلی علیه السلام ہے بھی افعل اور اعلیٰ ہوں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ان کی نسبت فرما تا باللہ میں حضرت عیلی علیه السلام ہی وقت میں افعل اور اعلیٰ ہوں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ان کی نسبت فرما تا کہ وجیدہا فی الدنیا و الا خرق و من المقربین " دورہ میں کی تعدد میں در کیکر میں کی اس کے وقت کی خدد و میں المقربین " دورہ میں کی تعدد و در درک میں کی است میں کو ایک خدد و میں کا میں کی تعدد و در درک میں کی است کی تعدد و در درک میں کی است کی تعدد و در درک میں کی تعدد و در درک میں کی اس کو ایک خدد و در کا کو در کا کوند کی تعدد و در درک میں کی درک میں کی تعدد و در درک میں کی کوند کی تعدد و در درک میں کی درک کوند کی تعدد و در درک کی کوند کی تعدد و در درک کی کوند کی تعدد و در درک کر میں کوند کی تعدد و در درک کی تعدد کی تعدد و در درک کی تعدد کی در در در درک کے درک کوند کی تعدد کی تعدد کے در در در در درک کوند کی تعدد کوند کر میں کوند کی تعدد کی تعدد کی تعدد کی تعدد کوند کوند کی تعدد کوند کی تعدد کا تعدد کی تعدد کوند کوند کی تعدد کی تعدد کی تعدد کوند کی تعدد کوند کی تعدد کی تعدد کی تعدد کی تعدد کوند کی تعدد کی تعدد کوند کوند کی تعدد کی تعدید کی تعدد کی تعد

پراپ قول اور خدا کے قول کی خود ہی کلذیب کرتے ہیں وہ یہ ہے ''لکن سے کی راست بازی اپنے قبال اور خدا کے قول کی خود ہی کلذیب کرتے ہیں وہ یہ ہے ''لکن کے کا راست بازی اپنے قبار السام نی کواس پرایک فضیلت ہے کیونکہ وہ شراب نہیں پیا تھا اور بھی ٹہیں سنا گیا کہ کی فاحشہ مورت نے آ کرا پی کمائی کے مال سے اس کے مربر پر عطر طاقعا یا ہاتھوں اور اپنے مرکے بالوں سے اس کے مدن کو چھوا تھایا کوئی بے تعلق جوان مورت اس کی فدمت کرتی تھی۔ اس وجہ سے فدانے قرآن میں لیکنے کی کانام حصور رکھا گرسے کانام یہ ندر کھا کیونکہ ایسے قصے اس نام سے مائع تھے۔ آخر میں لکھتے ہیں: ''اور مسلمانوں میں یہ شہور ہے کہ ہیں علیہ السلام اور اس کی مال مستعلقان سے پاک ہیں۔ اس کے معنیٰ نادان لوگ نہیں تھے۔ " (داشے اللہ ، ورق دوم بڑوائن ج ۱۸ میں معنیٰ نادان لوگ نہیں تھے۔ " (داشے اللہ ، ورق دوم بڑوائن ج ۱۸ میں معنیٰ نادان لوگ نہیں تھے۔ "

رسالدازالۃ الاوہام میں لکھتے ہیں کہ ''میں مشاہبت تا مداور مما ثلت شدید کی وجہ ہے مسیح این مریم علیہ السلام کامثیل مجمی ہوں۔''( یعنی مانند ) (ادالداوہام می اوا بٹرائن جسم ۱۹۱) ارباب بھیرت برخمی ندر ہے کہ مرز اقادیا ٹی نے اسپنے اعتقادات فیکورہ بالائیں دل

غلطيال كي بير-

علطی اوّل ..... عیسی این مریم علیدالسلام کوراست باز آدمی بنایان و قیم مالا نکدخدا تعالی ان کے حق میں رسول بنی اسیراٹیل (العران ۴۹) فرما تا ہے۔ عق میں رسول بنی اسیراٹیل (العران ۴۹) فرما تا ہے۔ غلطی دوم ..... پھرراست بازی کی تردیدخودی فرمائی۔

علطى سوم ..... وجيها فى الدنيا والاخرة ومن المقربين (العران:٢٥) شهادت بارى تعالى تقد يق راست بازى من شي ش بيش كى مرزا قاديانى كاعجيب علم ب يخيال خود من كوراست بازنكي طور يرمانة بين يعراب قول كي ترديد كي المحتمر بقرآن س تابت كرتي بين -

غلطی چہارم ..... مس علیالسلام پرشراب کا بہتان لگاتے ہیں۔

غلطی بنیم ..... میچ کوفاحشة ورت کامال کھانے کی تبہت لگاتے ہیں۔

غلطى شقىم..... مسيح عليه السلام كوزاني نيتاتے ہيں۔ غلط مفق

غلطى مفتم ..... معاذ الله يح كوولد الزنامة تي ي-

غلطی جشتم ..... مریم علیماالسلام کوزانیہ بتاتے ہیں۔ بیدو نمبر ندکورہ بالا مرزا قادیانی کی عبارت مفصل ذیل سے ناظرین و کھ سکتے ہیں۔ اگر چہ بی عبارت پہلے بھی لکھی گئی ہے محر دوبارہ رفع فٹکوک کے لئے ککھی جاتی ہے دہ بیہے۔

اور مسلمانوں میں یہ جومشہور ہے کھیسی علیدالسلام اوراس کی مال مس شیطان سے ایک ہے۔ یاک ہے۔اس کے معنے شیطان لوگ نیس جھتے۔

(دافع البلاوس .... فزائن ج١٨ س٢٠ ماشيه)

اے ارباب بعیرت جب مریم طیماالسلام معافر الله سیطان سے پاک ندہوئی تو عیدی علیہ السلام ولدائر نامٹم سے راندو وبالله منها) مرزا قادیائی نے جس تقدر بہتان نسبت سے علیہ السلام تحریر کئے ہیں وہ سب کے سب قرآن شریف کے برظاف بموافق احتفاد بیود کھے ہیں۔ بلکہ قرآن شریف میں پروردگار نے مریم علیما السلام کی دونفیلیس بیان فرمائی ہیں۔ ایک برگزیدگی تمام عالمین کی مورتوں سے بدوتو خطاب کی مورت کو برگزیدگی تمام عالمین کی مورتوں سے بدوتو خطاب کی مورت کو حاصل فیس ۔"ان الله اصطفال وطهر ل واصطفال علی نسساه العلمین (آل عمران: ۲۶)"

ناظرین رفق ندرے کہ یہودی بھی مریم علیماالسلام کوس شیطان سے پاک ندی ہے ۔ تھے۔ چنانچ آ بت بداے ثابت ہے 'قالو ایا امریم لقد جنت شینا فریا اوا (مریم:۲۷)'' مر بدیریت مریم علیمااللام کی بهت مقامات برقرآن کریم شی خداتعالی نے بیان فرمائی ہے۔
مثل وامه صدیقه (المائده: ۷۰) التی احصنت فرجها فنفحنا فیها من روحنا
وجعلنها وابنها آیة للعلمین (الانبیاه: ۹۱) "آیة بنراے تین امر قابت بوت بیں مریم
زائی تین اور علی علیداللام بن باپ ہے۔ مریم علیمااللام اور علی علیداللام الله کی قدرت کا
نثان بیں اور علی علیداللام کی نبعت گیارہ اوصاف مورت آل عمران شی خدا تعالی نے بیان
فرمائے ہیں منجملہ ان میں مقرب اور رسول بھی ہے۔ ہم مرزا قادیاتی ہے بوچھتے ہیں کیا بخیال
قرمائے ہیں۔ نبیما کہ آپ علیہ اللام کو بہتان لگاتے ہیں۔ زائی، شرائی تی کہ تاجائز فطرتی۔
آپ کے جیسا کہ آپ علیہ اللام کا قرآن شریف میں بیان ہوا۔
سام علیہ کی کریت کے لئے قصمتی علیہ اللام کا قرآن شریف میں بیان ہوا۔

غلطی وہم ،.... افسوں ہے پھرافسوں مرزا قادیانی باوجود بہتان ندکورہ بالا کے پھر کسے ہیں کہ بیس مشاہبت تام اور مما کسٹ شدید کی وجہ سے سے علیہ السلام این مریم علیہ السلام کامثیل بھی ہوں (یعنی مائیر) ہم مرزا قادیانی سے پوچھے ہیں کدایک طرف قو مسے این مریم علیہ السلام کوشرابی، ذائی حرام کا مال کہنے والائتی کہ ناجائز فطرتی اپنی تلم سے کسے ہواور دومری طرف آپ کسے ہوکہ بخت مشاببت کی وجہ سے مسے علیہ السلام این مریم کامثیل بھی ہوں فرمادیں مشاببت کی وجہ سے سے علیہ السلام این مریم کامثیل بھی ہوں فرمادیں آپ کی مشاببت بہتان ندکورہ بالا ہیں ہے یا کسی اور بات بی کیونکہ آئی، تولی، نیلی بقوی، ملکی آپ کی مشاببت عیسی علیہ السلام بن مریم علیہ السلام کے ساتھ ہرگز ہرگز نہیں ۔اس فیصلہ کے لئے بھر قرآن شریف کومنعف افتیار کرتے ہیں۔

مشاہبت پیدائش ..... عینی علیدالسلام این مریم بے فئک بن باپ ہے۔مرزا قادیانی کا باپ بزرگواد مرزاغلام مرتضی جن کوسب مورتیں قادیان کی بھی جانتی ہیں۔ پس ثابت ہوا کہ مرزا قادیاتی كى يى علىداللام سے يد أي مى كوئى مشابب نيس بلك مرخ جموث.

مشاببت تونی ..... عینی این مریم علیدالسلام کا خداتها فی قول قرآن شریف بی بیان فرما تا ہے کہ عین علیہ السلام نے بیود کو کہا کے تعقیق بین رسول ہوں۔ طرف تبیاری مانے والا واسفیاس چیز کے آگے میرے ہے قورات سے سورة مف آپ کا قول قو کیا بلکدام بھی غلام احمد قرآن شریف میں کمیں نیس آپ کے میرک کی شاہد نمیس بلکہ سفیر جموث۔

مشابہت فعلی ..... خدا تعالی قرآن شریف بین عیلی علیه السلام کا تعلی بیان فرما تا ہے کہ تولد کے روزی با تیں کرتا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ تعلیہ دوزی با تیں کرتا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ تعلی علیہ السلام کا نام قبل از تولد خدا تعالی نے مسلح کہ کھا۔ مرز انے نہ تولد کے روز با تیں ہی کیس اور نہ کوئی بیار اچھا کہا۔ اگر کرتے تو مولوی عبدالکریم صاحب کو کرتے۔ جناب جب بیاری کو اچھا ٹہیں کر سکتے تو مردوں کو کس طرح زندہ کر سکتے ہیں؟ لیس قابت ہوا کہ فعلی بھی کوئی مشابہت تہیں بلکہ جھوٹ۔

مشابہت تو می ..... عیلی علیہ السلام اسرائیل میں اور آپ مغل میں۔ پس فابت ہوا کہ تو می مشابہت بھی نہیں بلکذر دوجھوٹ مشابہت کملی، جیسے این مریم علیہ السلام شامی ہیں اور آپ بندی میں۔ پس فابت ہوا کہ کملی مشابہت بھی نہیں بلکہ جھوٹ بیدائے۔ پس فابت ہوا کہ تمام تحریرات مرز ا قادیا نی اور دعوے سے موعود آپ کی تحریروں سے بھی غلط ہیں۔

مرزا قادیانی ایک جگر لکھتے ہیں کہ خت مشابہت کی دجہ ہے سے ابن مریم علیہ السلام کا مثیل ہوں پھراس کی بھی تردید کردیتے ہیں اورا پنا درجہ پھال خود سے ابن مریم علیماالسلام سے زیادہ لکھتے ہیں۔ بلکہ ان کوایے قلاموں سے بھی کم درجہ بھتے ہیں۔

(رسالددافع البلام ۱۳۱۰، فردائن ج ۱۸ و ۱۳۳۰، ۱۳ متح کے مقابل پرجس کا نام خدا رکھا گیا خدائے اس امت بیل ہے تکے موقود بھیجا جواس پہلے سے اپنی تمام شان بیس بہت بڑھ کر ہے اور اس نے اس دوسرے سے علیہ السلام کا نام فلام احمد کہا تا یہ اشارہ ہو کہ بیسا نیوں کا سی کیسا خداہے جواحمد کے ادنی خلام ہے بھی مقابلہ نیس کرسکا ۔ یعنی وہ کیسا سی ہے جوا بے قرب اور شفاعت کے مرتبہ بیس احمد کے فلام ہے بھی کمتر ہے۔'' (رسالدافع البلاس ۲۰ فردائن ج ۱۸س ۱۳۳۰) درسالدون البلام میں مخرائن ج ۱۸س ۱۳۳۰) میں لکھتے ہیں:

این مریم کے ذکر کوچوڑو اس سے بہتر قلام احمد ہے ارباب بعیرت پر لازم ہے کہ مرزا قادیانی کے اعتقاد پر خور کریں۔ ایک طرف لکھتے ہیں کہ بیس کہ خت مشاہبت کی وجہ سے سے اہن مربم علیہ السلام کا مائند ہوں۔ چردوسری جگہ لکھتے ہیں کہ میری شان سے اہن مربم سے زیادہ ہے۔ ہم مرزا قادیانی سے پوچھتے ہیں کہ سے اہن مربم علیہ السلام کا نام خدا کی طرف سے خطاب قبل از تولد ہے ۔ عیسی علم ہے تبل از تولد آپ کا نام غلام احمہ ہے اور سے موجود آپ ہی اپنا نام رکھنے والے ہو۔ دہ بھی کب جبکہ بید کان نے فرہب کا شروع کیا۔ حضرت آپ اپنا تحریوں ہی سے اپنے دعوے کوجھوٹا کررہے ہیں۔ ہماراتو کوئی تصور نہیں۔

اعقادمرزا قادیانی این ایک الهام میں اپی نبت ولدیت خدا کا بھی وعویٰ کرتے میں ویکی کرتے میں ویکی کرتے میں ویکی کرتے میں ویکی کرتے اس ۲۲۷)وہ وعویٰ یہے '' انست منسی بمنزلة اولادے انت منی وانامنك عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا''

ہم مرزا قادیائی سے بڑے اوب سے لوچھے ہیں کہ یہود ونساری فدا کے بیٹے مقرد کرتے تھے کہا' و قالت النصاری المسیح ابن الله و قالت النصاری المسیح ابن الله ''گراس اعتقادی تردید میں فدا تعالی نے فرمایا' ذالک باف واھھم بیضاھٹون قول الدین کفر وامن قبل قاتلهم الله انی یوفکون (التوبه: ۲۰) ''آیت ہِذاسے ساف فابت ہے یہود ونساری فدا کے بیٹے مقرر کرتے تھے اس کی تردید میں پرور دگار نے تین امر بیان فرمائے ہیں۔ اوّل! یہود ونساری اپنے مدے کہتے ہیں کوئی جوت ہیں۔ ووم! یہود دنساری اور بت پرستوں میں کوئی فرق ہیں یعنی کافروں میں۔ تیرا! لعنت ہواللہ کی یہود اور نساری پرکیا برااعتقاد کیتے ہیں۔ قرآن شریف میں فدانعالی یہودونساری کواس اعتقاد کے براے مشابہت کافروں کی دیتا ہے اور قدار آپ باوجود دوگی واقفیت قرآن کے مواد کا دی کا دوگی کا دوگی کرے ہیں۔ نعوذ باللہ منہا۔ ناظرین مرزاقادیائی کے دوگوئی پرفور کرد کھر خور کرد۔

مرزا قادیانی بخیال خودرسول کیمی ہیں۔ (دافع ابلاس ۲، نز ائن ج۱۸ س۲۲۷)

'' برا بین اجریه شن خدا تعالی فر ما تا ہے کہ شک آخری دنوں بیس طاعون جیجوں گا تا کہ میں ان خیشوں اورشر مروں کا منہ بند کروں جومیر سے رسول کو گالیاں دیتے ہیں۔''

(وافع البلامس ٩ بزائن ع ١٨ س ٢٢٩)

"قادیان کواس کے خوفاک جاتی سے محفوظ رکھے گا کیونکہ بیاس کے لئے رسول کا تخت گاہ ہے۔" (دافع البلام س انتزائن ج ۱۸س-۲۳) دعوى رسالت مرزا قادياني كاجار وجد سيميح نبيس\_

وجدادّل ...... رسول اصطلاح اسلام میں اس مخفی کو کہتے ہیں جوزی شریعت لاوے۔ یعنی وی اس پرنازل ہواور کتاب الہامی بھی رکھتا ہو۔ میرزا قادیانی تو محمدی شریعت کے پیرو ہیں۔ لہذا دعویٰ رسالت میچنمیں۔

وجدودم ..... مرزا قادیانی مثیل می این مریم علیدالسلام کے،اپنے آپ کو لکھتے ہیں۔ چررسول کی کر ہو سکتے ہیں۔

وجرسوم ..... مرزا قادیانی خود لکھتے ہیں میں غلام احمد ہوں ۔ یعنی غلام محمد۔ اگر چددو کی غلامی بھی بخیال خود مرزا قادیانی کرتے ہیں تاہم ان کی رسالت کی فئی کرتا ہے کیونکہ ایک طرف تو محمد اللہ کے غلام بنتے ہیں ۔ پھر دوئی رسالت کی کر صحیح ہوسکتا ہے۔ دوئی غلامی احمد انگلے کی عبارت جو مرزا قادیانی کلھتے ہیں ہے ہے۔ '' کیونکہ عیمانی مشنر یوں نے عیمی علیہ السلام کو خدا کا بیٹا بنایا اللہ ہمارے سید وجولا حقیق شفی مقالت کو گالیاں دیں اور بدزبانی کی۔ کتابوں سے زمین کو نجس کیا۔ اس ممارے سے موجود بھیجا جواس کے اس محمد میں ہے ہے موجود بھیجا جواس کیا اس موجود بھیجا جواس پہلے سے سے موجود بھیجا جواس بہلے سے سے موجود بھیجا جواس بیلے سے سے اپنی تمام شان میں بہت بڑھ کر ہے اور اس نے اس دوسرے سے کا تام غلام احمد رکھا تاکہ بیا شارہ ہوکہ عیما نیوں کا سے علیہ السلام کیما خدا ہے جواحمہ کے ادفی غلام سے بھی مقابلہ نہیں کرسکتا۔'' ورفع ابلاء میں ۲۰ برزائن جمام ۲۰ برگفی )

ار باب بھیرت پر تخلی شدر ہے کہ مرز اقادیانی اپنی عبارت میں دود ہو وک کی خود ہی نفی کی ہے۔ مثلاً اپنا درجہ برد حانے ہے مثیل این مریم علیہ اکسلام کے نہوئے اور غلام اسمالی نئے ہے۔ دعوے رسالت باطل ہوجا تا ہے۔ مرز اقادیانی نے اپنی عبارت فدکور میں علاوہ جمع کرنے فلیض اور ابطال دعوی دو میں میں۔

جموث الآل ..... فقره عبارت فد كوره مرزا قادياني اس ليخ ال يح كمقابل يرجس كانام خدا ركها كيا اس امت بين مع موعود بعيجا -

معاد الله بيليال خودمرزا قادياني بدلكهة بين قرآن شريف من كهين مرزاغلام احمد كا نام بين آيالبذامرزا قادياني كالكعناجهوث تابت بوا..

جموث دوم ..... مرد اقادیانی لکے بیں کہ براتام فدائے فلام احمال لئے رکھاتا کہ اشارہ ہو کرمیسائیوں کا سے کیما فداہے۔عبارت مرز اقادیانی کی بیے" اوراس نے اس دوسرے کے کا نام فلام احمد رکھا تاکہ بیاشارہ ہوکہ عیسائیوں کا سی کیسا خدا ہے کہ احمد کے ادثی فلام سے بھی مقابلہ فیس کرتے ہیں کہ بیست مرزا قاویائی سے دریافت کرتے ہیں کہ بیست مید جموث آپ نے کوں کھا۔ آپ کا نام فلام احمد آپ کے والدین رکھنے والے ہیں نہ کہ خدا تعالی ۔ جناب اپنے دعوی کو فود بی باطل کر رہے ہیں اور اجماع تقیمیس کھنے سے ناظرین کو اپنی علی لیافت سے مستنبط کررہے ہیں۔

وجہ چہارم ..... اگر مرزا قادیانی کے لکھنے پر ہی مرزا قادیانی کورسول جانیں تو مسلمانوں کو کیا فائدہ ہوگا کیونکہ آپ تو خود محمدی شریعت کی پابندی کا دعویٰ رکھتے ہیں ادر مسلمان شریعت محمدی کو کہا جمل بائے ہیں۔ اس واسطے اپنانام مسلمان بھی رکھا ہے رہیں۔ پس فاہت ہوا کہ مرزا قادیانی اپنے دعووٰ سے ہوں نفس کو پوراکر رہے ہیں۔ دعاوی تو ٹرینوں کے ٹرین ہی ہیں۔ لیکن بغضل خدا شہوت ایک کا بھی نہیں۔ ہم مرزا قادیانی سے پوچھتے ہیں کہ کیا کوئی بوالہوں اپنانام دائیسر ارکھ لیوے تو کیا اختیار اصل وائیسر اکے حاصل کرسکتا ہے۔ نہیں ہرگز نہیں۔ علی ہذا جناب بھی تمام القاب اور خطابات بھیال خودا ہے آپ کو دے رہے ہیں مگرا ہے آپ رسول بننے سے اصل کرب بن سکتا ہے۔

ایعنامرزا قادیانی لکھتے ہیں کہ مجھے الہام ہوتے ہیں اس دعویٰ میں مرزا قادیائی نے دو غلطیاں کی ہیں۔

غلطی اوّل ..... اصطلاح اسلام شی الهام و چھم ہوتا ہے جوخدا کی طرف سے پیغیبروں پر بذرایعہ وی جبرائیل پینچایا جاتا ہے۔ جب مرزا قاویانی پیغیبر ہی نہیں تو دی کیونکر نازل ہوسکتی ہے؟ لیس جب وی نازل نہیں ہوتا تو مرزا قادیانی الهام کے دعویدار کیونکر ہوسکتے ہیں۔

غلطی دوم ..... اظهر من الفتس بے که مرزا قادیانی کے تمام الہامات جموٹے ہیں۔اس امرکی تقدیق کے گئے شہادت ان کے پچازاد ہمائی مرزاامام الدین سلطان العارفین المشہو رلال بیک چوبڑوں کے بیر جوکہ اپنی کتاب کل شکفت میں ۱۸ بایت الهام مرزا فلام احمد قادیانی کلیمتے ہیں ہم پیش کرتے ہیں۔وہ کلمتے ہیں '' میں مرزاامام الذین حقیق پچازاد ہمائی لمہم کا قب قادیانی کا ہوں ادراس کے چال چلن سے ابتداء سے آئ تک بھولی واقف ہوں۔ فیمرکوکیا خربے۔اس خداکو

ا مرزا قادیائی عام الهام کے مدی تیس ملک خاص الهام جو تغیروں کو بواکرتے تھاس کے مدی بین میدوی براہن احمد بین-

حاضرونا ظرجان كري كبتا موں جوعالمين ہے كرجس قدراس كے دعاوى البامات ہيں۔سب علظ اور لير إلى إلى الرياح الورق يست موما لوش اس كا برد موما - جس مركوم كار بوراكرما عاج ين تو جار مكار فنن موكر إداكرية بن "اتى بم طوالت ك لئ سب مبارت فيل لك سكة -مرف عين أنهام جومرزاامام الدين سلطان انعارفين رمالدكل عُكَفت عِيل كَلِيعة بيل \_"جم ناظرین کود کھاتے ہیں وہ بیہ۔سنوانہام کہ بیرے گھر میں لڑکا پیدا ہوگا اور نام اس کا انسوائیل موكا اوروہ ايما موكا اورايما موكا حام جهال كوفيضان اس كا كينچ كا بنسل خدا يجائ انوائل ك المواتيلي موقى - محرمدوصاحب في يهوع كربدل كرجوابديا كداس حل سعنيس كما تفا ۔ درسے مل سے لڑکا تو پیدا موااور محردوچند۔ اس لڑے کی تعریف کسی۔ بیاب امواد دیما موالا۔ وہ بمى لؤكا تبن سال زندوره كرمركيا اورهبم صاحب كوشرمنده كرديكا بجرافهام بوا كرعبداللدة عقم صاحب فلائے مینے اور فلائے روز مرس کا آگراس روز شمرے گاتو بمرامنے کالا کر کے اور کد سے يرسواركركر بهالمي دلايا جاوب وه يمي بغضل خدااس تاريخ پر ندنوت بوا اور جارول طرف سے" لعنت الله على الكاذبين "كايار بوفكال آ توروزتك شرمتده موركر عدالا محرالهام موا مرزااحد ميك موشيار بورى كى الرك ميرى زوجه ين كى اكر واردان الركى ووسرى جكه الاح كري كياده خاونداس كالتناسال شريس سكا اوروه كاريرى زويدسين كارواد شالكى آ دى القند تباراس في اس كوجه والمحكم موضع في سنلان عرا الى الزكراكا لكارة كرويا بغنسل شداده الزى اب ماحب اولاد يهاوراب فاوتركم آباد ب (جس كوفريا ١١١١) كام مدكر ديكا ب كارك إلى الاعداك الديان لكها كما كري نسس الهام نازل مواكدورى كرم عي اكرة مسلمان مديم و بيع دوندم مياسة كار بيلي الهام بشنل خدا جوي كلا ادرمد إالهام اليرجوف أودنويين إلى اكران وتعيل والكعام وسنة كويا يك وفروط إسيات

جم مردا جو باقی سے بدے اوب سے بو چیتے ہیں کرکیا جناب ہے مدی ہیں یا مرزا امام الدین صاحب جو کہ وہ بالم کی اور الحال الحال العال العال العال المین استِ آپ کو لکھتے ہیں۔
ناظرین المل شیں و بنیاب فراب ہے۔ اگر کوئی جس ایک کام کرنے لگٹا ہے تو دسیوں اور جی ای کام کو شروع کردیتے ہیں۔ کوان کوفا کرہ مون مون کو گردومرے کی کام شی برخ ہمونی جاتا ہے۔ دور دبات کی ایک شیخ مرزا تاویل کی نے دور کوئی محد درا دبات کی ایک شیخے۔ کام مرزا قاد یاتی نے دور اور کا کی میں بیٹے۔ کام مرزا قلام احمد نے دور اور کی کا صاحب نے دال بیک بین میٹے۔ کام مرزا قلام احمد نے دور اور کی کا

مبدویت کرلیا۔ حالاتکہ پہلے بھی دعوی مبدویت ایک شخص سوڈ انی نے کیا ہوا تھا۔ اب کوشداور کا بل
میں مدی مبدویت نے جاتے ہیں۔ مرز اغلام احمد قادیا نی کیاوہ سچے مدفی ہیں یا آپ اس میں کوئی
شک نہیں کہ آپ نے بوی محنت کی چنانچہ (تخد کوائریہ ۱۹ ہزائن نے ۱۳ س۱۲) میں جناب نے لکھا
حک نہ جم نے چالیس کا ہیں اور ساٹھ ہزار اشتہار اپنے دعووں کے جوت میں دیتے ہیں۔ "ہم
مجمی صد آفرین کہتے ہیں کہ جناب نے اپنی قلم کے زور سے خالص پیٹل کوسونے کے فرخ پر
فروفت کیا۔ مگر واضح رہے کہ چالیس کا ہیں اور ساٹھ ہزا اشتہار جوابے دعووں کے جوت میں
جناب نے دیتے ہیں یہ سب کے سب محض نفنول ہیں۔ ہم اس میں آپ کی کوئی لیافت نہیں جھتے
بلکہ بیلیافت ڈاکٹر سرسیدا حمد خان صاحب مرحوم کی ہے۔ کیونکہ جناب کے بعید وہی شوت ہیں
بلکہ بیلیافت ڈاکٹر سرسیدا حمد خان صاحب مرحوم کی ہے۔ کیونکہ جناب کے بعید وہی شوت ہیں
جن کوئر سید مرحوم نے تر دیداعتر اضات مخالفین اسلام کے لئے آپئی تغییر میں آپ کے دعوے دوں شوت ہیں
پیشتر ہی لکھ کیے کھر جناب کی کیالیافت ہے؟

ارباب بھیرت پرخفی ندرہے کہ سرسیداحمد خان صاحب مرحوم نے چندایک سیپاروں کی تغییر بنائی ہے۔ہم خلاصہ مضمون اس تغییر کا ناظرین کو دکھلاتے ہیں۔وہ یہ ہے۔ اٹکار وجود فرشتگان و جنات، اٹکار بہشت دووزخ، اٹکار البیس، اٹکار وجود آسان، اٹکار تعظیم کعہۃ اللہ، اٹکار معجزات پیغیبران۔ پھرسیدمرحوم نے ثیوت کے لئے تیرا، ۱۳اد جوہات سے اپنا کم عادما جا ہے۔ کہا۔

اب ہم تغیر سید مرحوم کی غرض بیان کرتے ہیں وہ بیہ کد زمانہ حال میں بسبب نی تحقیقات کے ٹی ایک امورا لیے بھی وریافت ہوئے ہیں جو بظاہر قرآن شریف کے برخلاف ہیں۔ مثلاً سات آسان قرآن شریف نے بیان فرمائے اور ٹی تحقیقات کے مطابق آسان کا کوئی وجود نہیں ۔ خالفین اسلام اس پرطعن کرنے گئے کہ قرآن شریف خلط کلام ہے۔ سید مرحوم خالفول کی تروید کے لئے کوئی دلیل کافی چیش نہ کر سکے لہذا قرآن شریف کے معانی عقل کے موافق اور فرید کے لئے کوئی دلیل کافی چیش نہ کر سکے لہذا قرآن شریف کے معانی عقل کے موافق اور فلاسفہ حال کے مطابق بیان کر کے مخالفوں کی تردید کی۔ چونکہ بیرتر دید علماء کے نزد کیک ناجائز تھی

ای واسطے سید مرحوم کو علاء نے کفر کے فتو ہے بھی دیئے۔ تاہم سیدا شدم حوم کی ہمت پر آفرین ہے کہ مخالفوں کی تر دیدانہوں نے فرمائی۔ الغرض اعتراضات ڈالفین میں سے ایک مجرد ہی تھا جس کوسید مرحوم نے حقیقی مصفے چھوڑ کر مجازی مصفے افقیار کر کے ٹابت کیا کہ مجرد ہنوت کی کوئی ولیل ٹمین منجملہ مجوزت سے مجرعے عیسی ابن مریم کے بھی تھے۔ چونکہ کل مجرد وں کی سید مرحوم نے فنی کی تھی لہذا ان کوئیسی علیہ السلام کے مجروں کی بھی فنی کرنا پڑی۔

الیناً دوامرنبت عینی این مریم علیه السلام کے زمانہ قدیم سے بی مختلف فیہ تھے۔ ایک تولیعینی علیه السلام، دوم موت ان دونوں امر دل بیل سیدم حوم نے بحث کی گودہ بحث کوئی نئ نہیں تا ہم مسلمانوں اور عیسائیوں کے لئے نئ ہے۔ ہم اس بحث کوتفییلا سمجھاتے ہیں۔ مثلاً تولد عینی علیه السلام پر زمانہ قدیم سے بی اختلاف چلا آتا تھا کہ بعض یہود عینی علیه السلام کو یوسف بن یعقوب کا بیٹا جائے تھے اور بعض نا جائز فطرتی سمجھتے تھے۔ سیدم حوم نے اس بحث بیل یوسف کا بیٹا بی قر اردیا۔ اس لئے کہ بعض نصاری عیبی این مریم علیه السلام کو بن باپ پیدا ہونا مجردہ جانتے بی تک سیدم حوم نے مجروں کی لئی کا وعوی کیا تھا لہذا بعض یہود کے اعتقاد کولیکر یوسف کا بیٹا بیت کا۔

امر دوم ..... موت عینی این مریم علیه السلام این بین بهت اختلافات سے بیش یہود اعتقاد رکھتے سے کہ پہلے عینی این مریم علیه السلام کوسٹگ ارکرا کر پھرسولی دیا گیا پھر آل کیا گیا اور بھش کہتے سے کہ پہلے سولی دیا گیا پھر آل کیا گیا ۔ نصار کی برخلاف ان کے سولی دیا جا تا آفر ادکر سے سے مرز دندہ ہوکر آسان پر پچر دہ جا تا مجر ہا این مریم علیہ السلام کا بحصے سے اس مقام پر بھی سید مرحوم نے ابطال مجر ہے کے لئے علی این مریم علیہ السلام کا بعد سولی دیتے جائے کے اپنی طبعی موت سے مرتا تا بت کیا۔ کو بی جوت بھی سیدم حوم کا پایٹ ہوت کوئیس پہنچتا کیونکہ کوئی جوت ٹیل موت سے مرتا تا بت کیا۔ کو بی جوت بھی سیدم حوم کا پایٹ ہوت کوئیس پہنچتا کیونکہ کوئی جوت ٹیل دیا ہے دی کوئیس بھی السلام کی قبر فلال جگہ ہے۔ تا ہم آس اختلاف کو اختیار کر کے اپنے دی سے دی سے کہ عینی علیہ السلام کی قبر فلال جگہ ہے۔ تا ہم آس اختلاف کو اختیار کر کے اپنے دی سے دی سا

پس ناظرین کو قابت ہوگیا ہوگا کہ سید مرحوم نے اپنے وہم میں تفسیر کا بنانا تو اب سمجھا ہے اور جہاں تک سنا جاتا ہے اوران کی تحریوں ہے بھی پایا جاتا ہے بھی قابت ہوتا ہے کہ انہوں نے تفییر نیک بیتی اور مخالفوں کی تردید پر تیار کی ۔ تمرسید مرحوم نے نہیں کی علیہ السلام اور مریم علیما السلام پر بہتان لگائے نہ اور کسی تیفیم اور ہزرگ پر۔افسوس مرزا قادیانی پر ہے اول تو وعوی مثمل المسلام كى بنائى مالانكديد فيال سيدم وم نه بكى شفر بايا يكديدا مقتادكى يبودى كا بحى فيس مرزا السلام كى بنائى مالانكديد فيال سيدم وم نه بكى شفر بايا يكديدا مقتادكى يبودى كا بحى فيس مرزا قاديانى بم يزيدادب سے آپ كى خدمت عى عرض كرتے بيں كرآپ قرآن جيدكى تكذيب كى ب دو يكوم ف سورة يقره على بي بارد قد يرود دكار فراتا ب كركى وقيرى شان على فرق شكياجاد يم ايك آيت كا آخر آپ كے لئے لكستے بين "وحا اورتى موسى وعيسى وحا اورتى النبيون من ربهم لا نفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون (العقره وما اورتى النبيون من ربهم لا نفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون (العقره اس آيت كيم كم معدائي بين "وحسن لم يحد كم بعدا انزل الله فاول الله هم اس آيت كيم كم معدائي بين "وحسن لم يحد كم بعدا انزل الله فاول الله هم الكافرون (سوره ما قده : 1)"

## سرسیداحدخان صاحب مرحوم کے اعتقاد برسرسری بحث

بادر کے کی امرول میں سرمروم نے پیٹی علیہ السلام کی نبست اپلی تغییر میں ہوٹ کی ہے۔ (۱) عینی این مریج ہن باب نہیں۔ (۲) عینی این مریح علیہ السلام آسان پرلیس چرحائے کے ملکہ مولی پر چرحائے کے لیکن اپلی جی موت سے مرے۔ (۳) کاوات میسی علیہ السلام کے ملک تمام پیٹیرول کے تی تیسی۔

ا..... فينى طيداللام بن والميشل بدا مقاد بدم وم الم يعد سي فلل-

وجداؤل ..... زماندنزول قرآن مريف على نبست عين عليه الملام يهود كدوا مقاويت يعلى عليه الملام يهود كدوا مقاويت يعلى عليه المسام كويست كاجما والمستح المحتل المائية في يرفلاف الن كان كان المسار كالعن على عليه السلام كوفدا كاجما اوريعش خود خوااوريعش حمليت م يقين ركع تقداد وقرآن شريف على الله تعالى على ترويون المرتب في المرتب في المسام يوسف كاجما المواق قرآن شريف على الله تعالى على كار ديوا ما المرتب في المسام در فرما تا حالما كديرة م الوجر فروي على ولد، والدك نام سے نا حرد بوتا ب

جس وعلم كنيت بحى كيتم بيس - ليس جب واقت على عليه السلام بيس كيس بحى يوسف كه نام يعينى عليه السلام نييس بيكارا كيا قويينا كيوكر بوسكاك ب-

وجدودم ..... قرآن شریف سے قابت ہے کہ مریم علیدالسلام کو پروردگار نے بذر اید قرشت خردی کے آج کوئر کا پیدا ہوگا۔ میرے کم سے خطاب اس کا سے سے ماس کا بیسی علیدالسلام ، کنیت اس کی این مریم ہوگا۔ دیکھوئی مضمون آ بت بداست کا سے اندالت الملٹکته یامریم ان الله یبشرک بکلمة منه اسم المسیح عیسیٰ ابن مریم (آل عمدان: ٤٠) "کی آ بت بذا سے تین امر فابت ہوئے۔

امراول ..... مريم عليها السلام كويميلي بن اطلاع ويدى كى

امردوم ..... عیسیٰ علیدالسلام خدا کے علم بیدا ہوئے ہیں یعنی بن باپ۔

ا مرسوم ..... عینی علیدالسلام کا خطاب می اور تلم عینی اور کتیت این مریم ہے۔ بیر تینوں اسا قبل از تولد خدا کی طرف سے ہیں۔ پس میسف کا بیٹا کی تکر موسکتا ہے؟

وجه پنجم ..... سيدم حوم في بيجى احتراض كيا ب كيسل كه بن باب بيدا بوف مل كيا حكمت

ادر کیاغرض ہے؟ گرہم کہتے ہیں کہ تمام بہا تات واشجار یس سے بذراید تخم یا شاخ نگانے سے پیدا ہوتے ہیں۔ برخلاف ان کے افتیوں بغیر ن محمول کرتا ہے اور خدانے اس کو برخلاف بہا تات کے کیوں پیدا کیا۔ الغرض الیے بیبودہ اعتراض کی ہو سکتے ہیں جن کاعلم سوائے خالق حقیق کے دوسرے کوئیں۔ لیس خاب ہوا کہ بیاعتراض سرسیدا حمرکا قانون قدرت پر ہے شعام عفسرین پر۔ وجشتم ..... عیلی علیہ السلام کابن باپ ولد ہوتا آیت مفصلہ ذیل سے بدیج امرے: "قسالت وجشتم اللہ علام ولم یمسسنی بشر ولم ال بغیا (مریم: ۲۰) "آیت ہذا سے تین امرابت ہوتے ہیں۔

امراة ل ..... زماندنزول قرآن شريف بل بداختلاف موجود تفاكه بعض كية سے كويسى عليه السلام يوسف كا بينا به اور بعض تاجائز فطرتى تجعيق سے البدا م يوسف كا بينا به اور بعض تاجائز فطرتى تجعيق سے البدا مرودگار نے قول مريم عليه السلام بيان فرمايا: "لم يمسن بشر "سے صاف نه مونے لكاح سے مراد ہاور "لم الله بغيباً" سے بدكارى سے ياك مونا مراد ہے۔

امردوم ..... پروددگارنے تول مریم علیہ السلام ندکورہ کی تقد این فرمائی:''قسال کذالک '' پھراس کے بعد بن باپ ہوناعیٹی کی بابت کہامیرے اوپر پیدا کرنا آسان ہے' قسال ربّك هـ و علی هدن-''

امرسوم ..... مریم کواپی کپلی آیت کے جواب میں پروردگارنے پیدا ہونے عیلی علیہ السلام کی بات تین وجہ اللہ تعالیٰ نے بیان فرمائی ہیں۔ واضح رہے کہ بن باپ ہوئے علیہ السلام کی بابت تین وجہ اللہ تعالیٰ نے بیان فرمائی ہیں۔ وجہ قبل سست عیلی علیہ السلام نشان قادریت پروردگارکا ہے۔

وجدوم ..... احسان مريم عليه السلام برجيها كذر تمة منا" على طاهر ب

وجسوم ..... خدا کے مم میں ہوں ہی ہوتا تھا: "و کسان امدا مقضیدا "لی تاظرین کو آیات فیکورہ بالا سے قابت ہوگیا ہوگا کہ مریم علیہ السلام شیطان سے پاک ہے اور عینی علیہ السلام بن باپ اور مریم علیم السلام بروردگاری طرف سے احسان ہے اور تقذیر میں بول ہی ہوتا تھا۔ حقیقت میں تمام اعتراضات یہود ونصاری بلکہ سرسیدا حد خان کی آیات فدکورہ بالا سے ہی تر دید ہوتے ہیں۔ افسوس ااگر ہم ان آیات مورت مریم کو پورا بیان کرتے قبل اور ما بعد کے مراتھ تو بہت براناظرین کو فائدہ پینچا محرطوالت کے خوف سے یہاں نہیں بیان کرتے کا ب میں حسب موقعہ ہرائیک واقعہ کو بیان کیا جائے گا۔

مرسيد احد خان فيسلى عليه السلام كو يوسف كا بينا بنان كو واسطى تا ويليس كيس مر آيت: "لم يسمسسنسي بهشر ولم ال بغيسا"كي بيان كرف يركافي تحويلات آپ كا تك بوگيا-اس آيت يرآپ بي لكھتے بين -

سب سے زیادہ فورا اکن لفظ الم یہ مسسنی و بشر ولم ال بغیا " ہے۔ بلاشبہ یہ دونوں کلمات نہایت سجے ہیں اورجس زمانہ میں بشارت ہوئی اس زمانہ میں بلاشبہ حضرت مریم علیہ السلام کوکی مرد نے نہیں چھوا تھا۔ بلکہ عالبًا خطبہ بھی ہوسف کے ساتھ نہ ہوا تھا۔ بگراس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کے بعد بھی امر واقعہ نہیں ہوا۔ ناظرین کو واضح رہے کہ سرسیدا جمد خال مرحوم کی نہا مقاوکہ جب بیآ یت " دلم یمسنی" الح کے خکورہ بالاعبارت پر بحث کرتے ہیں۔ سیدم حوم کا بیا عقاوکہ جب بیآ یت " دلم یمسنی" الحق آئی ہے تو اس کے بعد خطبہ ہوا۔ یہ بات مریم کا لوسف سے خطبہ ہوا آٹھ دلیلوں سے بالکل خلط

ولیل اوّل ..... ابتداء نزول قران شریف من بوسف کے خطبہ کا یہود بوں میں اختلاف موجود مقارقر آن شریف کا نام فرقان ہے بلکہ خدا تعالی قرآن شریف کا نام فرقان ہے بلکہ خدا تعالی قرآن شریف میں فرقان ہے بلکہ خدا تعالی قرآن شریف بیان فرما تا ہے کہ اکثر یہود بوں کے اختلاف کوقرآن شریف بیان فرما تا ہے: ''ان هذا القرآن ان یقص علی بنی اسراٹیل اکثر الذی هم فیه یختلفون ''چنکہ مریم ویوسف کے خطبہ کا اختلاف نزول قرآن شریف سے پہلے بی تھا اور قرآن شریف میں بیان ان کی تروید کے لئے نازل ہوا ہے لہذا سرسیدا حدم حوم کا قول ندکورہ بالا فلط ابت ہوا۔ میں بیان ان کی تروید کے دیل خور سامر کے دیم کو بیٹا بیدا ہوتھا۔ دلیل دوم ..... کی مورت کو جس طرح کے مریم کو بیٹا بیدا ہونے کی بیٹا رست دی گئی ہے۔ پہلے نہیں دکی گئی ۔لہذا خابت ہوا کہ بین باپ بی بیٹا بیدا ہوا تھا۔

ولیل سوم ..... پروردگارفرما تا ب کرمرے پرین باب بیٹا پیدا کرنا آسان ب

وليل چېارم ..... عيىلى علىدالسلام كابن باب پيدا جونا خداكى قادريت كانشان ب-

دلیل پیم ..... خداتعالی فرما تا ہے کہ سی علیه السلام بن باپ پیدا ہوتا میری طرف سے مریم طلبها السلام پرمهر یانی ہے جیسا که ورحمة منا "سے طاہر ہے۔

دلیل فقم ...... پروردگارخودفر ما تا ہے کدازل میں یوں بی ہوتا تھا جیسا کہ و کے ان امرا مقضیا "عظام ہے-

ولیل بفتم ..... مریم علیه السلام کے ذکر کے قبل کی کے تولد کا ذکر ہے جو کہ علیہ السلام کی

يدائش من باب سے اس كى بيدائش كم فيس كيوكر يكي ك والمداور والدو وولوں تا كالل اولا و تھے۔ مالانكميني عليه السلام كي والمدورة واللي الديقي عران على عارى اعلادياللى بركديكي ك يدائش وجم قدرت ے ماني اور سي عليه السلام كي بن باب مونے من كيا مشكل ہے۔ وليل معتم ..... مرسيدصاحب مرحم في جو بحد فيك عليدالسلام يريست كيا موف يرك ب محض فضول اورانو ہے کیونک مریم علیدالسلام آزاد شدہ تھیں جس کو ہمارے ملک جس آج کل تارك بولاجاتا ہے۔ جوز مانہ حال میں بعض خاندانوں مندواورمسلمانوں میں لؤكيوں كا تارك بنمانارواج موجود ب- كويابيرداج اس كقريب قريب سهادر يجدد يول بش اس سي يحى بده كر تفاريس جب مرجم عليها السلام كووالدين في آزادكر ديا تو بحرده والدين مريم عليها السلام بوسف كرساته كيوكر خطيركر سكة تضحالاتك يبوديون يس رواج تفاكر جوآ زادكها جاتا تهار مجروه تمام عربیت المقدس على على الى عرم اوت على بركت قل مايدكده شادى كر يك صاحب اولاو مورای واسطے تو مریم علیما السلام کو بہتان لگائے محت عظم کہ باد جود آ زاد مون کے اس نے بیٹا جنا۔ برخلاف ان کے جومع تقدمر کم علیما السلام ہوئے۔ انہوں نے بیخنسب کیا کہ بعض جیسی علیہ السلام كوخداكا بيناما بيطي كعكدان كاكونى باب ندفقا اوريعش جيئ مليدالسلام كوخدا ما ييف كوكد جب خدا كاينا بواموا والدائر فدا كريك كاوارث بواريس الراهبار عدوه خدا كفي الداور بعض نساري عمن ضاعا يعي كعك جب خدا معاذ الدمريم عليها السلام كا خادى وا اورهيلى عليد السلام بينا موا تو برانيك خدائى كإحدوار موافوق بالشرمنيا النيس فدكوره بالا اعتلاد سكال يرود وكاد في المواقدم مع عليه السلام مان كا فا-

مجروات ..... فین این مریم علیداللام بلکه قمام تی برول کی فیل سیدم حوم نے اپنی تغیر میں زور آیت مفصله ویل پر بحث کی ہے۔ آیت آتیدنا عیسی ابن مریم البینات "
مین زیادہ تر آیت مفصله ویل پر بحث کی ہے۔ آیت آتیدنا عیسی ابن مریم البینات "
آیت ہڈاپر بحث کرتے کرتے آخر سیدم حوم نے بیٹیجہ اگالا کہ فظ آیات یا بیات دولوں کے ایک موصوف اس کامقدر ہے۔ لفظ آیت کامعنے لفوی نشان آپ نے قابت کیا ہے۔ ان دولوں امر فیکورہ بالا بین ہم کو بھی کوئی الکار فیل محرا الکاراس بات بیل ہے کہ سیدم حوم نے آیت یا بیات کا محتے صرف احکام ہی لئے ہیں۔ حالا تکہ فظ آیت کا معنے قرآن مجید بیل تین قابت ہوتے ہیں۔ اول تھم ، دوم نشان ، سوم مجردہ لیکن سیدم حوم نے چونکہ کل مجرات کی تی ہالاوار نہ فظ آیت کا اول تھی آئی کی ہے لئوا آمہوں نے دو معنے نفظ آیت کا طرف توجہ ہی نہیں فرمائی ہے۔ نہ تو لفوی معنے لفظ آیت کا لیا اور نہ کی ہے۔ ان کی کھتے ہیں۔

عبارت سرسید صاحب بہل جہال قرآن شریف ش اس افظ کے معنے آسے یا آیات
یا بڑتات یا آیات وہات کا استعال خدا کی جانب سے ہوا ہے۔ اس سے ہمیشہ وہ احکام یا نصاک اور مواضح مراد ہیں جوخدا تعالی نے بذر بعد اسچے کلام یاوی کے اسپط انہاء کہ نازل فرمائی ہیں۔ آخر سید مرحوم کھتے ہیں کہ ہم آیات بیتات سے جہال کہ وہ خدا کی طرف سے بولا کیا ہے وہ چیز مراویس لیتے جس کولوگ مجر وہ الجواست کہتے ہیں۔

ہماس بحث کودولتم پر بیان کرتے ہیں۔

صماؤل.... معنيل مع لفظ من جم ووم فوت وجود موات-

مر اول ..... بم اور بهان كريك بي كرافظ عن كالعن قرآن شريف سي عن ابت مو ي المادل عمر مداول من المون بالمات مو ي

الله وانتم تشهدون (آل عمران: ٧٠) " ﴿ اسال كَاب كِول كَثر كرت موساته حكمال الله كاورحالانكةم كواه جو- كيدا يت جس كاجم في ترجمه كيا بسورت آل عمران ركوع كى ب\_اس البل عيسى عليه السلام ك نسبت اورابراجيم عليه السلام ك نسبت جمكر ابوچكا تفااور يبودى اورنساري كهت تصكه بم ابراميمي ندجب بين حالانكد يهودي عزير كوخدا كابيثااورنساري عيسي كوخدا كابينا اور بعض خدا بعض تثليث كومائة تضر الهذا يرورد كارف الل كتاب كومخاطب كرك فرمايا "اهل الكتاب لم تكفرون بايات الله وانتم تشهدون "يعيى دونول فريق المركتاب یبودی اورنصاری توریت اورانجیل میں پرھتے ہیں کہ اللہ ایک ہے۔ پھر خدا کے ساتھ شریک لاتے میں اور قرآن شریف کومنزل من الله اور محقظی کورسول نبیس تجھتے۔ پس ناظرین اس میں موائر عم كدوسر أيس بن سكار ويكهورايشا سورت بلد: " شم كان من الدين امنو وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمه واولئك اصحاب الميمنة والذين كفروا بايتنا هم اصحاب ال**مشئمة** (البلد:۱۹،۱۸،۱۷) "آيت بنراسي بحي صاف تابت *ب ك* لفظ آیت بمعنظم ہے۔ کیونکدایمان لا تا اور ایک دوسرے کو تھیحت کرنا اور ایک دوسرے پر رحم کرنا جوكر بيلي آيت بن كررام بالشهريا حكام إلى فهرما بعدى آيت بن جوك والدين كفروا بايتناهم اصحاب المشئمه "آيت بداش جولفظ آيت كاع درايمي شرنيس موسكا كدلفظ آيت معنظم ندبو-

دوم ..... افظ آ مت بمعنی نشان دیکھو: "و تصریف الریاح و اسحاب المسخربین السماء الارض لایات لقوم یعقلون (البقره: ١٦٤) "آ مت بداش پروردگارن ایخ دلائل الوبیت کے وہ بیان کے بین جو کہ طاقت البشریت سے باہر بین ریخی ہوا کا چلاتا اور بادلوں کا زمین اور آسان کے درمیان بغیر واسطہ کے بائل کرتا بلاشبر همندوں کے واسط الوبیت کے نشان نمین اور آسان کے درمیان بغیر واسطہ کے بائل کرتا بلاشبر همندوں کے واسط الوبیت کے نشان بین کون کھر ان اول بیت بی کون کھر ان اول بیت بینات مقام وضع للغالمین فیه ایت بینات مقام ابراهیم (آل عمران: ٩٦،٩٧٠) "

ناظرین غور کریں کہ آ جت ہذا ہیں دولفظ التنے بیت اور مقام ایسے صریح ہیں جس سے ذرا بھی شبخیں ہوسکا کہ بید دوالفاظ سے خانہ کعبہ کی عمارعت ودیواریں مراد ہیں۔ اس جب بید خابت ہوا کہ آ جت ذکورہ ہیں خانہ کعبہ کا بیان ہے جس کو اہرا جیم علیہ السلام اور اساعیل علیہ السلام نے عبادت کے میت تیار کیا تھا۔ پھر بلاشہ لفظ آ یات بینات کا معنے نشان ہوا کی وجہ نے عبادت کی محتے نبیں بن سکا۔ بلکہ نشان سے جمرا اسود جو کہ کعبہ شرقی وشائی کو نہ ہیں لگا ہے اور حاجی لوگ سے اس کو تیم بوسہ بھی لیا کرتے ہیں ، مراد ہے۔ سید مرحوم صاحب نے بھی اس نشان کو اپنی تغییر نقشہ کعبہ اللہ بین کھھا ہے۔ مقام اہرا ہیم علیہ السلام عام لوگوں کے زد دیک وہ پھر ہے جس پر حضرت اہرا ہیم علیہ السلام نے کھڑ ہے جس پر حضرت اہرا ہیم علیہ السلام نے کھڑ ہے کہ کی دیوار وہی تھی۔ اس مرسید مرحوم کی نہ کورہ بالا عبارت میری تحقیق کو خابت کرتی ہے کہ لفظ آ بت نہ کورہ موقعہ پر بحضے نشان ہے نہ تھم۔

ایشاً "الم تبلك ایات الكتاب الحكیم ایضاً الرتلك ایت الكتب وقران مبین (سورة الحرنا)" ﴿ یه بعض شانیال بیر ركتاب كی یش قرآن بیان كرنے والے ك . ﴾ پس ابت بواكد بود كر ردوگار فرایا كون كه سكتا ہے كم بارت ندكوره قرآن مس لفظآ بت بعض نشان نہیں فرمایا \_ كون كه سكتا ہے كداس مقام لفظآ بت كامعة يحم نظات بير فرمایا \_ كون كه سكتا ہے كداس مقام لفظآ بت كامعة يحم نظات ہے ـ

سوم ..... لفظ آیت بمعند مجرود دیکه و پروردگار قول فرعون کابیان کرتا ہے۔ 'قسال ان کنست جسست بایت فات بھا ان کنت من الصادقین (الاعراف:۱۰۱)' ﴿ كَهَا فرعون نِهُ مُولُ علیه السلام کواگر بین تو بچول سے ۔ پہل علیه السلام کواگر بین تو بچول سے ۔ پہل مولی علیه السلام نے فرعون کے سوال مجروم پر اپنا عصاد الدیا پھروہ عصاا از دھائن گیا۔ پھر ہاتھ اپنا نکالا پھروہ سفید تجب فیز ہوگیا واسط دیکھے والول کے دیکھو: ' فالقی عصا ہ فاذا ھی شعبان مبین و نذع یدہ فاذا ھی بیضا ، للناظرین (الاعراف:۸۱،۵۰۱)'

بیلی آیت سے صاف ابت ہے کہ موکی علیہ السلام سے فرعون نے میجو وطلب کیا اور دوسری آیت سے صاف ابت ہے کہ جوفرعون نے میجو وطلب کیا تعااس کو موکی علیہ السلام نے پورا کیا۔ پھر بعد اس واقعہ کے پروردگار نے وہ بیان شروع فرمایا ہے جوفرعون نے میجو ہ دکی کر کہا:
"قال السلاء من قوم فرعون ان هذ السلحر علیم بیرید ان یخر جکم من ارضکم فعا ذاتیا مرون (الاعراف:۱۱۹۰۱) ﴿ کیافرعون نے توم کے سرواروں سے تحقیق یہ ایدی موئی علیہ السلام جادوگر ہے بڑا وانا چا بتا ہے کہ نکال دیتم کوز بین تمہاری سے دہل کیا تھم

کرتے ہوئے بھوکو کے مرفرون کے سرداردل کا خدا تعالی جواب بیان کرتا ہے جو کہ انہوں فرون کے معورہ پردیا تھا!" تمالو ارجه واخاہ وارسل فی المدائن حاشرین یا توك بكل ساحر علیم (الاعراف:١١٢٠١١)"

اينا: "وماتلك بيمينك ياموسى قال هي عصاى اتوكرا عليها و اهش بها على غنمى ولى فيها مأرب اخرى قال القها يأموسى فاذا هى حية تسغيد قال خذها ولا تخف سنعيد ها سير تها الاولى واضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاه من غير سوه أية أخرى (طه: ١ / تا ٢ ) "

فتم دوم ثبوت معجزه

قر آن شریف ہے معجزات کا وجود بلاشپہ ثابت ہے۔اگر چہ ہم نہ کورہ بالا آ یت ہے دجود مجرونابت كريك بين تاجم اى آيت من فكر بحث كرتے بين ديكھون وساتك بیمینك ياموسى" ﴿ اوركيا بين الله ترے كا موى عليه السلام؟ ﴾ ير برورد كارنى موی علیدالسلام کوکیا کہا کہ وہ تو عالم الغیب ہے۔اس لئے کہ پروردگارنے موی علیدالسلام کے عصا کواڑ دھا بنانا تھااورانسانی فطرت کا خاصہ ہے کہوہ سانپ یااڑ دھاسے ڈرتا ہے۔ سواس لئے عالم الغیب کوموی علیدالسلام کے دہن شین کرنامنظور تھا کہ بیکٹری تمہاری ہے۔ پھر ہم اس بحث کو لکھتے ہیں موی علیه السلام نے خدا تعالی کو جواب دیا کہ بیعصا ہے۔ جیسا کہ پروردگارموی علیہ السلام كاقول بيان فرما تا ب\_ ديكمو: "قسال هي عصائي "آخر يروردگار فرمايا كدوال اس كو: "قال القهلياموسى -" كير يرورد كارخود فرماتا ي كموى عليدالسلام في عصاد الديا - فهر نا كبال عصاء موى عليه السلام الروها دورت والاد يجموز يت بنرا: " ف القها فاذ أهبي حیة تسعف " ناظرین اب كون كه سكتا ب كرعصالكرى نبيس موتى اوركون كه سكتا ب كدديد ك معنے سانپ ہیں۔کون کہ سکتا ہے کہ تسع سے مراد حرکت کرنایا دوڑ ناامر نہیں۔ پھر مجوزات سے اٹکار كر تا توعلانية رآن شريف كا الكاركر ناموا-اب بم يدبيضا كي تعريف تبيل كرت جوكه مابعد مضمون ندکورہ بالا کے ہے۔ ناظرین خود ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔اب ہم ایک اورنظیر ثبوت مجزات پیش کرتے ين: "واتل عليهم نبا ابنى ادم بالحق انقربا قربانا فتقبل من احد هما ولم يتقبل من الأخر (المائده:٦٧)''

ارباب بصیرت بخفی شدرب که آیت بذاسے جارامر ثابت ہوئے ہیں۔ امراق السند آنخضرت اللہ کو تھم ہوا کہ قصد دونوں بیٹوں آ دم کا مخالفین کوسنا۔ امر دوم ..... بیمی ثابت ہوتا ہے کہ دوقصہ دونوں بیٹوں کا تھا۔

امرسوم ..... يتم في ابت موتا بكدانهول في قرباني دى-

ر سال میں است کی جات ہوتا ہے کہ ایک کی قربانی جناب الی میں قبول ہوئی اور ووسرے کی اور چارم ..... یہ می طابت ہوتا ہے کہ ایک کی قربانی جناب الی میں قبول ہوئی۔ اس کا وہ قبول ہونا ہی مجمزہ مجول نہ ہوئی۔ اس کا وہ قبول ہونا ہی مجمزہ ہے۔ اوّل یہ تول منجا ب اللہ ہے۔ کہ اس آ ہے ہذا ہے یہ می طابت ہوا کہ مجمزہ کا رواح آ دم علیم السلام ہے جی شروع ہے۔ لہذا آ مخضرے کی اللہ میں اللہ کتاب اور کفار اس قد بھر دواج

مشہورہ کی وجہ سے بچر وطلب کرتے تھے۔ چنا نچہ پروردگاران کا قول بیان فرما تا ہے: ''قسل واللہ او تھی مشل مسا او تھی موسی (اتھ میں: ۴۸) ﴿ کہا انہوں نے بیخی خالفوں کوں ٹیل او یا کیا یہ توفیر بھنے رہول انٹھ انٹھ اس کے جودیا گیا موئی ایسے بچرہ کی اب قابل فوریہ بات ہے کہا نہوں نے بچرہ رہول انٹھ کے سے طلب کیا۔ اگر بچرہ تفیروں کا قدیمی فعل شہوتا تو وہ آئی کی آ ہے کا آئی مخترب کیا۔ اگر بچرہ تفار دیکھ ما قبل کی آ ہے کا جواب: ''اولے یہ یکفر وابعا الونی موسیٰ من قبل (ایساً)'' ﴿ کیا نہ کفر کرتے تھی اتھ اس چراب: ''اولے یہ کفر وابعا الونی موسیٰ من قبل (ایساً)'' ﴿ کیا نہ کفر کرتے تھی اتھ اس چراب: ''اولے یہ یکفر وابعا الونی موسیٰ من قبل (ایساً)'' ﴿ کیا نہ کفر کرتے تھی اتھ اس چراب کے کہ دیا گیا تھا موکی علیہ السلام یعنے مجوزہ پہلے اس سے کہا بعد اس کے بود رواد گار کہا تھا۔ تھے یہ دونوں جادہ بیں ایک دوسرے کا مددگار کی بیشی صماء موکی ویدموئ اس کے بعد پرورد گار ان کا تول بیان فرما تا ہے جوانہوں نے موکی کے دو بچرے دیکھر کہا تھا: ''وق الوا انہ بیکی الکار کے نوروں (ایسند) '' ﴿ اور کہتے تھے، کم ساتھ ایک کے بعنی بھرہ موکی کے کا فر بیں بیشی الکار کے دول کے اور کے بیسے کہا تھا۔ کہا کہ کے دول کے کا فر بیل بھی ان کول کے دول کے کا فر بیل بھی ان کول کے دول کے کا فر بیل بھی کا لگار دول کے دول کے دول کے کا فر بیل کے دول کے کا فر بیل کے دول کے دول کے کا فر بیل بھی کا لگار دول کے دول کے کا فر بیل کے کا فر بیل کے دول کے کا فر بیل کے کا فر بیل کے دول کے کا فر بیل کے دول کے کا فر بیل کے کا فر بیل کے کا فر بیل کے دول کے کا فر بیل کے دول کے کا فر بیل کے کا فر بیل کے کا فر بیل کے کا فر بیل کے دول کے کا فر بیل کے کا فر بیل کے کا فر بیل کے کا فر بیل کے دول کے کا فر بی

ناظرین! یهان تک آیات نکوره بالایل بیان ہے جنہوں نے موئی علیہ السلام کے مغرہ دکھ کے دورسول النسکان سے بھر وطلب می مغرہ دکھی کے دورد کار بیان فرما تا۔ آب بیام کرتے اور نہ بیدواقعہ موئی علیہ السلام کا جو کہ تمثیلاً بیان ہوا ہے، پردردگار بیان فرما تا۔ آب بیام بحث طلب ہے کہ پہلی آیت میں تحافوں کا آخصرت اللہ پر مجزہ دکھلانے کا سوال تھا اور مجرہ قدیم سے پیٹیمروں کا شیدہ تھا۔ آخضرت اللہ قدیم سے پیٹیمروں کا شیدہ تھا۔ آخضرت اللہ نے ان کے سوال کو پورا کیا۔ بلا شبر آخضرت نے بعد جب تھم باری تعالی ان کے سوال کو پیٹے مجود کا دکھلانا دکھلایا۔ دہ مجرہ میں ہو تخضرت اللہ بوجب تھم باری تعالی ان کے سوال کو پیٹے مجود کا دکھلانا دکھلایا۔ دہ مجرہ میں ہوتے ہے اور اپنے بلاشہا کی پیٹے ان پڑھ سے۔ اس زمانہ میں شاعروں کا ذورتھا۔ چونکہ برز مانہ میں جو پنجم بروتار ہا۔ موافق روان تو م یا بیاں کہو کہ جو اس زمانہ میں لوگ کی ایک امر کے مدی ہوتے تھے اورا پ دوسے میں خدا کے ساتھ شرک کرتے تھے۔ ان کی تر دید کے لئے پیٹیم کو پروردگاران سے بڑھ کر فیضیات بخش ہے۔ مثلاً موئی علیہ السلام کو دوم بھرے مطاء وید بینیا۔ جن سے انہوں نے ساحروں کو مخلوب فضیات بخش سے موافق دی کورددگار نے موئی علیہ السلام کو دوم بھرے مطاء کے۔ یعد عصاء وید بینیا۔ جن سے انہوں نے ساحروں کو مخلوب فضیات بیشی علیہ السلام کو دوم بھرے عطاء کے۔ یعد عصاء وید بینیا۔ جن سے انہوں نے ساحروں کو مخلوب کیا۔ دست میں علیہ السلام کو دوم بھرے عصاء وید بینیا۔ جن سے انہوں نے ساحروں کو در قار نے تھے۔ علی بیٹواز مانہ تخضرت بیاروں کوا چھا کرتے تھے۔ علی بیٹواز مانہ تخضرت بیاروں کوا چھا کرتے تھے۔ علی بیٹواز مانہ تخضرت بیاری کوری کوری کا دور تھا۔

ان كى عابر كرنے كے لئے اليے وقير كى ضرورت تقى كد بغير برسے اليا كلام ساوے جس سے شاع عابر بول اور شرك و كفر سے نجات پا تيں۔ اگر چہ دومرے مجرے بھی اللہ تعالى نے آخر من من عابر كا عابر كا اللہ تعالى نے تخضرت اللہ كو بخش تقد جيسا كہ ش القر سے طاہر ہے۔ تاہم شاع وں كا عابر كا اہم مجره تقاد ناظر بن بحول نہ جاوی تا الفول كے مجرہ طلب كرنے پر آخضرت اللہ عن عند الله هو اهدى كا مجرو و كافين كو بكم بارى تعالى بيش كيا۔ ديكمون قل فاتو الكتاب من عند الله هو اهدى التبعه ان كنت صاد قين (القصص: ٩٤) " كو كهد دے اے محرف الفول كو لى الاؤتم يعنى يبود و الساركى سے اللہ كام فرف سے جوكه وہ كتاب بهت بدايت كرنے والى ہولينى راؤ مستقم كى ان دونوں سے لين توريت والجيل سے كھ

یہ کوں کہا کہ قرآن شریف وانجیل سے احد کی ہے اور وہ دونوں کا ہیں ہو تر کی ہے دو وہ دونوں کا ہیں ہو تر کی ہے ہود ونسارگا احد کی شربت کی ہے۔

یہود ونسارگا احد کی شربی تھیں۔ ویروی کروں شراس کی ہے مقولہ آنخسر سے کا اور کے ہیں اور کی داؤد کے ہوئم سے نہیں اور کی اور کی داؤد کے ہائے میں شرا کوں کا داؤد کے ہوئا۔ اور پھر داؤد علیہ السلام کا زرہ بنانا۔ دیکھو: 'ولقد ایشنا داؤد سنا فضلا بیاجبال اوبی معه والحلید والناله الحدید ان اعمل سابغات وقدر فی السر دواعملوا اوبی معه والحلید والناله الحدید ان اعمل سابغات وقدر فی السر دواعملوا صالحا (سبان ۱۱۰۱) 'واور البتہ تحقیق دی ہم نے داؤد کی اور زم کیا ہم نے داسط توائی نے اے پہاڑ داور جا لوروں کو تی کر دساتھ اس کے جے داؤد کے۔ اور زم کیا ہم نے داشط اس کے جے داؤد کے۔ اور امر کیا ہم نے داؤد کو ایس ایس کے جے داؤد کے۔ اور امر کیا ہم نے داؤد کو ایسال کے دوسری کنڈی کے پرونے میں اور کمل کراہے کے ایسا حضرت سلیمان علیہ السلام کو تین مجرب دیے گئے۔

اوّل! ہواجو بموجب محم سلیمان علیہ السلام کے ان کے تخت کو جہاں جا ہیں لے جاتی میں۔ دوم! تانے کا پائی ہوجانا محم سلیمان علیہ السلام سے رسوم! جوں کا مطبح ہونا۔ دیکھو:"ولسلید مان السریح غدّوها شہرورواهاشهر واسلنا له عین القطر ومن السجن من مدن یعمل بین یدیه باذن ربه ومن یزغ منهم من امرنا نذقه من عذاب السعیر (سبا: ۱۲) "واورواسط سلیمان کالح کیا ہوا کوئے کی سیراس کی ایک ممینہ محاور شام کی سیراس کی ایک ممینہ تھا اور جہایا ہم نے واسط اسے عضر سلیمان کے چشر کے ہوئے

تا نے کا اور تالع کیا جنوں میں سے واسطے سلیمان کے اور جوکوئی بے فرمانی کرے ان میں سے بعدے جنوں سے سلیمان کے تھم ہمارے سے چکھاویں گے ہم اس کو بیٹنے بفرمان کے تھم ہمارے سے چکھاویں گے ہم اس کو بیٹنے بفرمان جنوں کو خود ہی عذاب فرمادیا کرتا تھا۔ کھ

الغرض وجود مجرات كاقرآن شريف سے ثابت ہے۔جولوگ ان كے مكر ہيں۔
حقيقت على ان كو علم قرآن ہر گرنہيں۔اعتقاد نمبر الم على سرسيد مرحوم كيزد يك فرشتوں كاكوكى
وجود نيس انہوں نے اپني تغير على بحث فرشتوں على آخر بيا عقاد اپنا طاہر كيا ہے ان سب بالوں
سے يعنى فركوره بالا بحث سے صاف پايا جاتا ہے كرفرشتوں كے نام يہوديوں كے مقرر كے ہوئے
ہيں جو محقق قوال كي تجير كرنے كوانہوں نے ركھ لئے تقے گريا عقاد قرآن كروسے ہر كرنے كو نہيں۔ خاكسار نيس بلك قرآن شريف سے ثابت ہے۔ بلك فرشتوں كے انكار سے مسلمان ہوى نہيں سكا ديكھو: "ليس البران تولو ادج وهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البرمن امن بالله واليوم الاخر والملئكة والكتاب والنبين (البقرہ: ١٧٧)"

آیت بداسے چارامرفابت ہوتے ہیں۔امراول نماز۔صرف نمازنجات کے لئے کافی نہیں تاوقتیکہ مفسلہ ذیل اشیاء پرایمان شداوی وہ یہ ہیں۔اول فدا کو وحدہ لاشریک جمیں۔ ووم قیاست سوم فرشتے۔ چہارم نی پنجم آسانی کی بیل۔امر دوم آیت فدکورہ سے فدا تعالی نے فرشتوں کا وجود فابد کا مرسیدم حوم صاحب پی تفسیر میں لکھتے ہیں تواللہ تعالی ہے معاذ الله اگر فرشتوں کا وجود فروت وہ ایست کر مرسیدم حوم صاحب پی تفسیر میں لکھتے ہیں تواللہ تعالی ہے تم دفر ما تا جو کہ ایمان لا تا آخر فرشتوں پر آیت فدکورہ میں گر را ہے۔امرسوم آیت فدکورہ سے بھی فابت ہوتا ہے کہ پہلے لوگوں میں سے بھی بحض الیا ہے تھے جو کہ فرشتوں سے انکار کرتے تھے۔البذا پروردگارنے آیت فدکورہ میں ایمان لا تا فرشتوں پرفر مایا۔ام وجود فابد سے مقدی فرشتوں کا جو کہ ذرانہ حال میں بھی موجود ہیں ان میں بھی فرشتوں کا جو دو فرات ہے۔ ملک قرآن فروجود فرات ہے۔ ملک قرآن فریف میں فرشتوں کا طام اللی سے فابت ہے۔ بلک قرآن فریف میں فرشتوں کا طام اللی سے فابت ہے۔ بلک قرآن فرانس جاعل الملککة رسلا اولی اجذے مثنی و ثلث و ربع ۔یزید فی الخلق و الارض جاعل الملککة رسلا اولی اجذے مثنی و ثلث و ربع ۔یزید فی الخلق مایشاء ان الله علی کل شی قدیر (خاطر:۱)"

ندکورہ آیت سے ایٹنا پانچ امر ثابت ہوتے ہیں اوّل! فرشتوں کا وجود دوم اپیغام کے لئے فرشتوں کا پلجی ہونا۔ سوم!اور فرشتوں کا صاحب بر ہونا۔ تین تین چارچارم!اس ے بھی ذیادہ حدیثوں میں جرائیل کے چہو پر بیان ہوئے ہیں۔ پنجم اِسیدم حوم کی طرح پہلے بھی لوگ فرشتوں کے انکاری تھالبذا اللہ تعالی نے جو''ان الله علی کیل شی قدید'' فر مایا یہ'' جوامع السکم''ای مقام پر آیا کرتا ہے۔ جہاں بیگان خالف کرسکتا ہے کہ بیکا م کیوں اور کس طرح ہوسکتا ہے۔ الغرض اختلافات قدیمہ سے فرشتوں کا اختلاف بھی تھا۔ بلکہ اہم امر نزول قر آن ن شریف کا ساتھ مسئلہ اختلافی شوت کرنا تھا۔ مسئلہ اقرال فی شوت کرنا تھا۔ مسئلہ اقرال فی شوت کرنا تھا۔ مسئلہ اقرال کو شدیم ہوتا کم ند ہے تھے۔ جودی عزم کو خدا کا بیٹا جانتے تھا ورنساری بعض عیسی علیہ السلام کو خدا کا بیٹا اور بعض شیسی علیہ السلام کو خدا کا بیٹا اور بعض شیسی عالیہ السلام کو خدا کا بیٹا اور بعض شیسی عالم السلام کو خدا کا بیٹا اور بعض شیسی کو است تھے۔

مسلد دوم ..... عنلف فر بعض فرشتوں سے سیدم حوم کی طرح انکار کرتے تھے۔ اور بعض فرشتوں کو خدا کی پیٹیوں کے تاطرکرتا ہے۔ معافر اللہ چنانچہ کی اعتقاد سورت الصفات رکوع میں اس یا طل خیال پر خدا تعالی آنخضرت الله کی اعتقاد سورت الصفات رکوع میں اس یا طل خیال پر خدا تعالی آنخضرت الله کی فراتا ہے۔ دیکھو ''فساست فتھ مالربك البنات ولهم البنون ۔ ام خلقنا الملتكة انا شاوهم شاهد ون (الصافات: ۱۵۵) کے ۔ ایسف وجعل وابینه وبین الجنة نسبة (الصافات: ۱۵۸) ''

مسلدسوم ..... عقلف فيرة سانى كتابول براكثر لوك يقين نبيل ركعة تق جبيها كديمبودانجيل اور قرآن كي مكريس-

مئلہ چہارم ...... مخلف نیے پیغیروں کی رسالت ہے بھی اکثر انکارکرتے تھے۔جیسا کیسٹی علیہ السلام و محلفات ہے میودی ونصار اورشرک انکاری ہیں۔

مئل پنجم..... مخلف فربعض لوگ و جرید زماند قد یم پی موجود سے جو کہ تدبیر کے قائل اور تقدیم کے مکر چیں۔ چنا خچہ آج کل میں ای اعتقاد کے دجریہ کم ویش موجود ہیں۔ فرعون کا بھی میں اعتقادتھا:''فسما بسال القرون الاولی (طاندہ) قسال فسمن رب کسا یا موسیٰ (طاندہ )''

مئل شقم ..... مخلف فرقيامت تقابيض يهوداعقادر كفته تتحكم خاب قيامت چندروز بوگا-ريكوالشرقعالى ان كاتول بيان فرما تا ب: "وقال و الن تسسنا النار الاايامامعدودة (البقره: ٨٠) "اور بحض يهوداعقادر كفته تتحكر قيامت نه بوكى: "يايها الذين امنوا لاتتولواق وماغضب الله عليهم قديلسوا من الاخرة كما يئس الكفار من اصحاب القبور (سوره معتحنه: ١٢)"

مسكة بفتم ..... مخلف في كذار بعض وبعث من اللهور كم مكر تصر جيها كد فركوره بالا آيت س تابت ہاوربعض کفارصفو علیہ کوستھرہ یا تجا کہا کرتے تھے کہ جب موجادی مے ہم بڈیاں کل موئی کیاہم پھر جاویں مے پہلی حالت میں۔ویکسو یمی قول ان کا الله تعالی بیان فرما تاہے: "يقولون ، انالمردودون في الحافره اذاكنا عظامانخرة (النازعات:١٠٠١)" اورفرعون كانصر بحى تمثيلا أنبيل كوسناتا بكرفرعون عى تهبارى طرح اعتقاد ركمتا تفارة خراس اعتقاد کے بد لے خرق ہوا۔ ناظرین دیکھوسورت نازعات میں۔ لیس کبی وجد کامل ہے کہ ان سات مسللہ مختف فيه كے يقين كرنے كوايمان مفصل كہتے ہيں۔ لہذا مسلمانوں ميں ان كاجانا اور يقين كرنا فرض ہے اور جوکوئی نہ جانے یا یقین نہ کرے اس کوتھی پہلے بھی پڑھاتے ہیں۔اگرہ ویڑھ لے اور دل نے یقین بھی کر لے واس کانام مسلمان ہاوروہ ایمان منعسل عربی عبارت مل برے:" اسنت بالله وملئكته وكتبه ورسله واليوم الآخروالقدر خيره وشره من الله تعللن والبعث بعد الموت "كن تيج بحث بداكا يهواك وجود الككاقر آن شريف س ابت ہے۔ کوسید مرحم نے خالفوں کی تروید کی ہوگی تا ہم مرحم سید کا بیا عقادی نیں۔ اعتقادنمره ..... سيدمروم في الى تغير على الجيس اورجول سي يمي الكارطا بركيا ب حرب احتقاد بحى قرآن شريف يسمعون سيستي فيل - بلكرقرآن شريف من جول كاوجود فابت بادر جَن قرآن برجة ريهاورحرس الله عنة ريهيد يكود" والدحسر فنا اليك نغرامن البجن يسمعون القران فلما حضروه قالوأ أتنصتو طما قضي ولوالي قومهم مندرين (احداف،٢٩) " ﴿ اورجى وقت كم المراك يم طرف تيرى هاعت جول عل ب سنة شقر آن مل جب عامر موع اس كولين عفرت كمن مل مي دمو-جب تمام موارد منا پر معنا پر معنظرف قوم این کی وراتے موت کا ایشا پرود کا دف سورت اُنمل میں ایک جن كانام بحى فرمايا بيم وكسليمان عليه السلام كمصاحول ش تفارد يكمو:" قسال عفريت من الجن انسا أتيك بمه قبل أن تقوم من مقامك وأني عليه لقوى أمين (المل:٣١)" ﴿ كِهَالِكِ دِيونِ جِنون مِن عَمْ لِياً وَن كَاجْمَارِ عِيْ إِن اس وَعِيْ تَحْت بلتیس کو پہلے اس سے کہ کوڑے ہوتم جگدائی سے اور بے شک او پراس سے لینی تخت لانے کے البدة وي اين مول يعن كوئى خيانت ندكرون كا\_ 4

لیں ٹابت ہوا کہ دجود جول کا قرآن جیدے ٹابت ہے۔اگر کوئی معترض بیہ اعتراض کرے کہ وجو دفر شتول اور جنوں کا ہمیں نظر کول ٹیٹس آتا۔ تو ہم اس کے جواب میں كبتر بي كه عالم دنيا يس المك بهت ى اشياء بي جن كا وجود بعي محسوس بالتفريس موتا مثلاً موا جب تيز موتى ہوتى ہے ورفت تو روئ بن ہے۔ مكان كرادينى ہے۔ مركوئى كر سكا ميك كرجم مواكا اتا الباب يا اتا عدا ياسرخ ياساه رعد موتاب السل بركزتيل - اكركوني معرض يد كيه كه اواكا فعل تو محسوس ہوتا ہے۔ تو ہم اس کے جواب میں کہد سکتے ہیں کہ فرشتوں کا فعل یا دجود کامس کرنا ترفیروں کا بی خاصہ ہے ۔وہ ان کے وجود کود کھتے ہیں اوران کی آ واز سٹتے ہیں۔ لبذا مزلد كتابول من فرشتول اورجنول كاجهم اورفعل بلكه نام موجود ب\_ جيسا كه بم قرآن شريف \_ ابت كريك إن اصل من ايس سوالات كر في فنول بي انساني عمل مدود ب تعمل اس كاسلىلد تمام كالون قدرت كوكيوكر مجوسكات ب- حالاكد انسان كواسيد بدن كى بعن يورى کیفید معلوم ہیں۔ کیا کوئی کبرسکتا ہے کہ مرے استے الا کیاں موں گی۔ کیا کوئی کبرسکتا ہے کہ بدروح جو بول ربی ہے۔اس کی کیا صورت یا کیا دیک ست ۔ پس جب اسیة بدن کی كيفيت علمعلوم ندموني لو فرشتوس اورجنوس كى كيفيت كوكرهاصل كرسكنا ب البيت جن كوالله تعالى ان ك محت كاملم دسدور ووسيد فك جو يحل بي رودرند جاسيد انسان باوجود دوي عشل بعض باتول على حيوان سنديمي بيوتوف سهدر يكموحيوان اسيند ماده حامله كو بحد سكرا سهد بحر اس كنزد كي فين كرتار كرانسان كويه بحوالله تعالى فيني دى بي كابت بواكه فرشتون اورجنوں کا دیکنا تغیروں کا خاصہ ہے۔ پوکد اللس مجی فرقہ جنوں میں سے بے البداس کے جوب ك لي عليمه وليل إلى كرنى سيدفا كده ب

احقاد نمبر ۲ ..... سرسید مرحوم بهشت اوردوز خ ہے بھی الکاری ہیں۔ وہ اپنی تھیر میں بھٹ کرتے کرتے ہوئے اخیر میں یہ لکھتے ہیں۔ ' کہیں یہ سئلہ کہ بہشت اور دوز خ ووٹوں پالفٹل تلوق و موجود ہیں۔ قرآن سے قابت دہیں۔''

بياعقاد برم وم كاقرآن كاروسي هلا به كوتكرقرآن شاردنول كاوجود فدا تعالى البعد كراسهد ويمون والمن خاف مقام ربه جنتان فباى الاه ربكما تكذبن واتا افسنان فيهما عينان تجرين فيهما من كل فلكه قزوجان متكفين على فرش بطائنها من استبرق وجنا الجنتين دان (الرحن: ٢٤ تنا٤٥) " واورواسط اس مخص کے ڈرتا ہے آ مے بروردگار کے کمڑا ہونے سے دو بہشت ہیں۔ پس ساتھ کون ی فتت پروردگار اینے کے جھٹلاتے ہو۔ وہ ٹوبہشت شاخوں والے ہیں۔ بچ ان دونوں کے چشمے چلتے جیں۔ ان ان دونوں کے ہرمیدہ سے دوشمیں ہیں۔ تکمیہ کئے ہوئے اور فرشتوں کے کماستران کے تافتے کے ہیں۔اورمیوے دونول بہشت کے زدیک ہیں۔ کا اینا جوت وجود دوزخ ناظرین کو یادر ہے۔ پہلے لوگوں میں سے بھی ایسے تھے جو کہ سرسیدم حوم کی طرح دوزخ بہشت سے انکاری تے لہذار وردگارنے ' فبای الا ء ربکما تكذبن ''بہشت كے منكروں كے لئے فرمايا اور دیکھیں دوزخ کےمنکروں میں سے بردامنگراس زمانہ میں ولید بن مغیرہ تھا۔ کا فرول نے مشورہ كرك كهاكد يعمركتا بكديةرآن خداكى كام ب-توس اسكو بهرانساف كركيا بيخداك كلام بے ياند اس جب حضرت نے سايات وليد بن مغيره كينے لگا-بيجادو ب فقل كيا جاتا ہے نہیں، بیقر آن محرقول آ دی کا لیعنی خدا کا کلام نہیں۔ویکھوخدا تعالیٰ بھی مذکورہ بالاقول بیان فرما تا ع: "فقال ان هذاالا سحر يوثر ان هذالا قول البشر (المدثر: ٢٤،٢٥)" التقل ولید بن مغیرہ کے جواب پر پروردگار نے بیفر مایا "ساصلیہ سق" کھر ولید بن مغیرہ نے سقر پر بھی استهزائي البذار وردكار فرمايا: "وماادراك ماسقر لايبقى ولاتذر لواحة للبشر عليها تسعة عشر (المدثر:٢٩٠٢٧) " ﴿ لِي كَهُ الدِيدَائِن مَغْيره نَ نَهِي سِير آن مرجاد وقد پرنهیں \_ بیقر آن مرقول آ دی کا، جواب باری تعالی شتانی داخل کروں گا اس کو یعنے ولید بن مغیرہ کو دوز خ میں ' پھر کہا اللہ تعالی نے''اور کہا جائے تو کیا دوزخ '' پھر اللہ تعالی نے خود ووزخ کی تعریف بیان فرمائ تیس باتی رکھتی اورٹیس چیوڑتی سساڑد سے والی ہے چہرے کو۔اوپر اس کے لیمنی دوزخ کے انیس فرشتے ہیں۔ پھر ولیدا بن مغیرہ نے انیس فرشتہ پر مجمی استہزاء کی کہ ہم توبہت آدی ہیں۔انیس فرشے ماری طاقت کے آ کے کیا کرسکتے ہیں۔الغرض دورتک یکی جھڑا دوزخ کا چلا جاتا ہے۔ مگر ہماری گفتگواس میں تھی کہ سرسید مرحوم نے جو بیاکہا کہ وجود ووزخ اور بہشت کا قرآن شریف سے ٹابت نہیں۔ بیقول ان کا ہم نے قرآن شریف کے روسے غلط فابت كيا\_ ينيس معلوم موسكا كمرسيدمرحوم في منزل آخركنيس ديكها كيونكدانهول في يدتمام بحث کہلی ہی سیارہ میں بی کی ہے۔ یا کدوائستدویدہ انہوں نے اٹکارکیا ہے۔ بہرطال ہم ان کے حق میں دعا کرتے ہیں کہ خداان کو بخشے کو فکدا کو تحریروں سے معلوم ہوتا ہے کہ غیرسیدم وہم نے اینے وہم میں خالفین کی تردید کے لئے منائی ہے۔

اعقاد نمبر اسد مردم کنزدیگر آن شریف کی سورتوں کے نام ندتو فدا تعالی نے دکھے ہیں اور ندرسول نے بلکہ علاء نے فود بنا لئے ہیں۔ گر بیاعقاد کلھتے ہیں جو کہ انہوں نے اپنی تعلیم میں میں میں اور خدرس بیان کریں گے۔ پہلے ہم سیدم حوم کا اعتقاد کلھتے ہیں جو کہ انہوں نے اپنی تغییر میں سے میں تحریر کیا ہے۔ وہ عبارت سیدم حوم کی ہے۔ نزالم یعنی سورت بقریہ سورت ان سورتوں میں سے جن کو فدا نے ان کے نام سے موسوم کیا ہے۔ بیحروف مقطعات ان سورتوں کے نام ہیں۔ پھر کھتے ہیں علاء اسلام نے درفع التہاں کے لئے ان سورتوں کے نام کے ساتھ جن کے متعادت نے ان میں مورت کے اہم مضمون پر ذیادہ وضاحت سے اشارہ کرنے کی غرض سے اور نیز ان سورتوں کے لئے جو کئی نام سے موسوم نہ تھیں۔ اسے یہودی قاعدہ رفتہ بطوران سورتوں کے نام کے مقد ہونے گئے۔ گردر حقیقت وہ الفاظ ہیں جوعلاء نے ان رفتہ رفتہ بطوران سورتوں کے نام کے مقد ہونے گئے۔ گردر حقیقت وہ الفاظ ہیں جوعلاء نے ان سورتوں کی طرف اشارہ کرنے کے لئے احتیار کر لئے ہیں۔ "کیر کھتے ہیں" ا اس سورت کا نام مبتداء ہا در ذک مبتداء دافی ہواد اللّاب اس کی خبر بیں۔ نیکر کھتے ہیں" الم " جواس سورت کا نام مبتداء ہا در ذک مبتداء دافی ہواد اللّاب اس کی خبر بے در سورت کا نام مبتداء وزد لک مبتداء دافی ہواد اللّاب اس کی خبر ہیں۔ بیکر کھتے ہیں" الم " کا میے ذک اللّاب پر محمول ہے۔"

ناظرین! کومرسیدمرحم کی عبارت سے فابت ہوگیا ہوگا کہ ان کے نزدیک سورتوں کے نام علماء نے یہودیوں کی طرح اپنی طرف سے اختیار کئے ہیں اور سید مرحوم کے نزدیک انت س سورتیں ہیں جن پرحروف مقطعات ''الم ''آیا ہے۔ وہی ''الم ''النام ہے۔ مگر ہم کہتے ہیں کہ بیحروف مقطعات ''الم ''ان سورتوں کے نام ہیں۔ اس بحث میں سیدمرحوم نے سات غلطیاں کی ہیں۔

غلطی ادّل ..... حروف مقطعات کوسورت کانا م کلها حالانکه مقطعات کالفظی معنے خود دالات کرتا ہے کہ سورت کے ساتھ ان کو جرگز کوئی تعلق نہیں۔ اسی وجہ سے ان کو حروف مقطعات ہوئے کہا جاتا ہے۔ پس جب ''الم''مقطعات ہوئے توسورت کا اسم کیول کر بن سکتے ہیں۔

غلظی دوم ...... "الم " تین حروف بین برایک جداحرف به اور برایک طبحده اسم به مثلاً الف ایک اسم به مثلاً الف ایک اسم به میم ایک اسم به میم ایک اسم به میم ایک اسم به میم ایک به مناعلانید فلط به میم ایک به مناعلانید فلط به م

ظلطی سوم ...... تمام قرآن تریف می انتیاب سور عی بین برس وف مقطعات "السم"
آئے بیں۔ آگر ہم سیدم حوم کے لکھنے پر بی یقین کریں کہ یہ سورتوں کے نام بیں۔ تو یہ شکل ہے
کہ خالفین کہیں کے کہ قرآن اچھی شداکی کلام ہے کہ آتیس سورتوں کے نام ایک بی رکھ دیا۔ کیا
خدا تعالیٰ کوکوئی و سرانام رکھنا بھی جیس آتا۔ معاذ اللہ

غلطى چهارم ..... لفظ ذااسم اشاره واحد فدكر عائب بيدمشار اليداس كا ما قبل موتاب اسيخ ما بعد الكتاب كو بتاياب .

احقاد فبرے .... سیدم وم نے تروف مقطعات "الے " کی فرض میان فرمائی ہے۔ ہم طوالت کے لئے بعید عبارت فیل کھتے مرف خلاصہ ان کی عبارت کا ناظرین کو دکھلاتے ہیں۔ وہ یہ ہے۔ " آپ نے (الف) سے مراد امر بالمروف لیا ہے۔ (لام) سے مراد لیل وفیار لیا ہے۔ (م) سے مراد میں کہ مورت ہے۔ (م) سے مراد موت وحیات لیا ہے۔ گر بدا سنباط سیدم وہم کا می فیس کول کہ مورت روم ، مورت تقمان ، مورت محکورت بورت مجدہ پر حالاتکہ ہی تروف مقطعات موجود ہیں۔ گران میں کوئی ادکام امر بالمعروف فیل میک میکھی استباط ہی می میکھی اسکوئی ادکام امر بالمعروف فیل بیان فی موالات بدا ہوتے ہیں۔

سوال اوّل ..... سورت بقر پر روف مقطعات "الم" كس غرض كے لئے آئے ـ

سوال دوم ..... لفظ اسم اشاره كامشار أاليدكون ب\_

موال مواس " ' ذلك المكتاب لاديب فيه '' كن بـــــمراوب ـــ موال چهادم ..... ' هدي للمتقين ''كس كمامنت بـــ

سوال بی میسان سورت بقر و بعد فاتحد کی فرض سے لائی گی ۔ فض ان بھی کیااد تباط ہے۔
جواب سوال اقل اس میں کوئی فک فیل کر دان نز ول قر آن شریف بھی بیروف آئے ہیں۔ سب بھی تین فرضیں ہیں۔ اس بھی کوئی فک فیل کر ان نز ول قر آن شریف بھی تین گروہ تھے۔ برت پرست، مرسائی ، عیمائی۔ پھر مرسائی موز کو فوا کا بیٹا جائے تھے اور ادکام اسلام بھی کی طرح کے افران اسلام کوفدا کا بیٹا جائے تھے۔ اور ادکام اسلام بھی کی طرح کے افران اور تیس فور فوا اور بھی شیات پر بیتین رکھتے تھے۔ پوکھ بیتین فیل میں السلام کوفدا کا بیٹا اور بھی فور فوا اور بھی شیات پر بیتین رکھتے تھے۔ پوکھ بیتین فر بی تو حد پر السلام کوفدا کا بیٹا اور بھی شید کی خرورت ہوئی۔ چانچ بھی ملت پر ورد گار نے:

السلام کوفدا کا بیٹا اور بھی فور فوا افر آن شریف کی خرورت ہوئی۔ چانچ بھی ملت پر ورد گار نے:

الم یکن الدیدن کے خور والمدن اھل الکتنب والعشر کین منفکین حتی تالتی هم مشرک موسائی ، عیسائی کو ہوا ہے تو حیو فر مانے گئے۔ تو ہر سرفر بی نے خصور بھی کی تین افر اس بھی کہا تیاں ہیں۔ بت پرست کہتے تھے کہ بیسا حرب الفرض بت پرست بو موسائی ہو دیسائی اپنے اپنے احتقاد سے باز ند آئے۔ گوآ ہتر آ ہتر تون فریقوں بیست سے بہت سے ایمان بھی لئے آئے تاہم آئی تک وی فران المی میں امروں کا کافین ندکورہ بالا کومنا تا پروردگار کا اصل مقد تھا۔ وہ تین امرین امروں کا کافین ندکورہ بالا کومنا تا پروردگار کا اصل مقد تھا۔ وہ تین امروں کا کافین ندکورہ بالا کومنا تا پروردگار کا اصل مقد تھا۔ وہ تین امروں کا کافین ندکورہ بالا کومنا تا پروردگار کا اصل مقد تھا۔ وہ تین امروں کا کافین ندکورہ بالا کومنا تا پروردگار کا اصل مقد تھا۔ وہ تین امروں کا کافین ندکورہ بالا کومنا تا پروردگار کا اصل مقد تھا۔ وہ تین امروں کا کافین ندکورہ بالاکومنا تا پروردگار کا اصل مقد تھا۔ وہ تین امروں کا کافین ندکورہ بالا کومنا تا پروردگار کا اصل مقد تھا۔ وہ تین امروں کا کافین کورہ بالاکومنا تا پروردگار کا اصل میں مقد تھا۔

امراةل .... الله اليب

امرووم ..... قرآن شريف منزل من اللذب-

امرسوم ...... يه تغير رسول الشيطانة ب\_ پس جن سورتول مين انهي تيون امور فدكوره بالاكی خالفول كی منانے كی ضرورت می ان سب سورتول میں حروف مقطعات "الم "آئے ہیں جو كالفول كى منانے كی ضرورت می دان سب سورتول میں حروف مقطعات "الم "آئے ہیں جو كالف سے مراد: "واله كم المه واحد " بے جن ميں وه تيون فريق اختلاف كرتے تھے۔ اورلام سے مراوف المان "من لدن" ہے۔ جس كی نسبت وه تيون فريق اختلاف كرتے تھے۔ اورئيم سے مراوق محمد رسول الله "میں۔

خلاصه معمون فركوره بالاكايه والدالله الله عدد آن شريف ع عدم محرير ترت عدد ومراد حروف مقطعات ألسم "كليم في بيان كي وها وي والعيد مورت بقرى آيات مفسله ذيل عدا ظرين و يكويك بيل ويكولف كا مصدق آيت أواله كم الله واحد "(بقر ١٦٣) لام، كا مصدق آيت "الكتاب لاريب فيه ايضاً ولقد انزلنا اليك آيات بينات "ميم كا مصدق آيت: "انا ارسلنك بالحق بشير اونذيرا ايضاً وانك لمن المرسلين (بقر ركو ٢٢٠)"

سوال دوم ..... ذاءاسم اشاره كامشار أاليدكون ب\_

جواب ..... یہ بات مسلم الثبوت ہے کہ ہرایک سورت ایک کتاب ہے۔ اور یہ می بلاشبر تعلیم ہے کہ سورت فاتحداجالی قرآن شریف ہے۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ سورت فاتحدکا طرز کلام ایسا ہے کہ گویا بندہ کی کلام ہے مثلاً ''ایسال ند عبد و ایسال نستعین ''سے بلاشبہ یہ شک ضرور پڑتا ہے کہ بیکلام خدا کا نہیں بلکہ بندہ کا ہے۔ گوسا حب ملم بھے ہیں کہ پروردگار نے طریقہ یاو کرنے اپنے کا سکھایا ہے۔ اورقل اس میں مقدر ہے لیکن تا واقفوں اور تخالفوں کو کہ جس طرح کہ ذمانہ مال میں فاتحد کی نسبت فلک پڑتے ہیں۔ اس طرح زمانہ زول قرآن شریف میں مجی تخالف کہا کرتے میں فالف کہا کرتے سے لہذا شروع سورت بقر میں پروردگار نے اسم اشارہ بیان فرمایا ہے جس کا مشار الیہ وی کتاب سورت فاتحد ہے بہت کا مقار الیہ وی کتاب سورت فاتحد اورسورت بقر میں ارتباط پیدا ہو لہذا باقی سورق میں حروف مقام الی ہوئے میں ارتباط پیدا ہو لہذا باقی سورق میں حروف مقام الی ہوئے اسم مقطعات ''الم ''والی پر بیطر زاختیار نہیں گی گئے۔

سوال سوم ..... "ألكتاب لاريب فيه"كس عمادي

جواب ..... وي كتاب جس من خالفين يهودونساري فك كرت من اوراب عالفين كلام بنده م يحق بين المثاني المراد والمن المثاني المراد المثاني المناني المناني المناني العظيم "

موال چارم ..... "هدى للمتقين "كس كى صفت ب

جواب ..... وعى كتاب مورت فاتحد كي صفت بي حس من خالفين كااعتراض تعا-

سوال پنجم ..... سورت فاتحداور بقر میں کیاار تباط ہے۔

جواب ..... سورت فاتح مل تن گروه کے علاوه دائل قو حید کے بیان ہے۔ مثل ' انسع من ' بو پیشرول اور نیک لوگول سے مراد ہے اور ' مفضوب ' بو یہود یول یاده لوگ جن پر واقعی عذاب وارد ہوا قا۔ مثل قوم تی ۔ اس مودی قوم سے لوط مراد ہیں۔ سوم ' ضال ' بو کہ نصاری یا فاتی فاج عاصم معتذ سے مراد ہیں۔ اس مضمون سورت فاتح سے چارام رفابت ہوئے۔ ایک تو حید اور تین عاصم معتذ سے مراد ہیں۔ اس مضمون سورت بقر میں تغییر ہے۔ دیکھو پر وردگار نے اوّل رکوع میں ' مرمون' کی تعریف فرمائی کی سورت بقر میں تغییر ہے۔ دیکھو پر وردگار نے اوّل رکوع میں ' مرمون کا حال بیان کے دور کوع سورت بقر بھی آئی۔ اس کے بعد کافرول کی اور دکوع ورم میں منافقوں کا حال بیان کیا۔ دکوع سوم میں اپنی الوہیت اور وحدا نیت کے دلائل بیان فرمائے۔ لیس اس ارتباط کی وجہ سورت بقر بعد فاتحہ کے اللہ تعالی نے بیان فرمائی اور اسی وجہ سے ' ذلك المکتب ہوت کے بیان فرمائی اور باتی تین جن حروف پر مقطعات ' الم ' آ کے تھے۔ ہوس آ پ کی خاطر بی کے ہیں کیونکہ آ پ نے سید مرحوم کے اصولوں کو پکڑ کر اپنا دھوگی اقر الی سیس آ پ کی خاطر بی کے ہیں کیونکہ آ پ نے سید مرحوم کے اصولوں کو پکڑ کر اپنا دھوگی اقر الی سیس آ پ کی خاطر بی کے ہیں کیونکہ آ پ نے سید مرحوم کے اصولوں کو پکڑ کر اپنا دھوگی اقر الی میں بیا ہوگی۔ کی موالی کی خاطر بی کے ہیں کیونکہ آ پ نے سید مرحوم کے اصولوں کو پکڑ کر اپنا دھوگی اقر الی مناسبہ کے ہیں کیونکہ آ پ نے سید مرحوم کے اصولوں کو پکڑ کر اپنا دھوگی اقر الی بیا ہے۔ ہیں۔ بیا ہیں ہم اصل کی بی شروع کر تے ہیں۔

## فيصلة قرآني تكذيب قادياني

## مِسْوِاللَّهِ الرِّفْلْزِ الرَّحِيْرِ

الحمداله الذي يصوركم في الارحام كيف يشاه والصلوة السلام على رسوله المجتبي • اما بعد!

 میں تین فریق تھے۔ اول کافر دوم فعادی ، سوم ہود۔ گرکافر بھی تنگف اعتقاد کے تھے۔ بت پرست ، کوکب پرست ، جیانی می فریق آئ کل بھی کم ویش موجود ہیں۔ فریق ورم ، نساری اس کے تین فریق تھے۔ ایک وہ جو بیلی علیہ السلام کو خدا کا بیٹا بھے تھے۔ دوم دہ جو سیلی علیہ السلام کو خدا کا بیٹا بھے تھے۔ دوم دہ جو سیلی علیہ السلام کو فطر خدا کا بیٹا بھے تھے۔ سوم وہ جو سیلی علیہ السلام کو فطر خدا کا بیٹا بھے تھے۔ بعض عالموں اور دروی شوں کو خدا کا بیٹا جانے تھے۔ بعض عالموں اور دروی شوں کو خدا کا بیٹا جانے تھے۔ بعض عالموں اور دروی شوں کو خدا مانا بیٹھے تھے۔ بعض قالموں اور دروی شوں کو خدا مانا بیٹھے تھے۔ بعض قالموں اور دروی شوں کو جانے حال کا میٹا ہوں کے حداث کی خورہ احکام اسلام بھی کی طرح کے افتر امرے تھے۔ ایک رتم کے دد بچل کو بعض کے لئے حرام اور بعض کے لئے حال جانے تھے۔ شورہ ہوالا کے واسطے خدا کی طرف سے درول تھے ۔" ورسول لا المسی بندسی میں گروہ والا کے واسطے خدا کی طرف سے درول تھے ۔" ورسول لی جو حالے کی تد ہیں میں اسر اشیل "کیکن ہوونے ہوائے درسالت مانے کے لگر کرانے اور بھائی جڑھانے کی تد ہیں میں گروں کے گئے۔ نہ کل کے گئے۔ دن کل کے گئے۔ جنانچہ ہم اسر اشیل "کیکن ہوونے نہ جائے درسالت مانے کے لگر کرانے اور بھائی جڑھانے کی تد ہیں میں گروں ہوائی کے سے جنانچہ ہم کیس گروں کی تو میں کو کھور کے گئے۔ نہ کل کے گئے۔ جنانچہ ہم کیس گروں ہوائی کی میں دیلے گئے۔ نہ کل کے گئے۔ جنانچہ ہم کھور بیاس بحث کو فرض کو کھور کو کھور کے گئے۔ نہ کل کے گئے۔ جنانچہ ہم کیس گھریں اس بحث کو فرض کے گئے۔ نہ کل کے گئے۔ جنانچہ ہم کھور کو کھور کے گئے۔ نہ کل کے گئے۔ جنانچہ ہم کا کھور کے دیکھور کو کھور کے گئے۔ نہ کل کے گئے۔ جنانچہ ہم کھور کے گئے۔ نہ کل کے گئے۔ جنانچہ ہم کا میں کور کور کور کور کور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کی کھور کھور کی کھور کی کھور کے گئے۔ نہ کل کے گئے۔ جنانچہ ہم کے گئے۔ دنہ کل کے گئے۔ جنانچہ ہم کھور کھور کی کھور کی کھور کھور کے جنانچہ ہم کے۔

وجهززول قرآن

الغرض تاظرين كو فدكوره بالاصفون سے ثابت ہوكيا موكا كه برسد قريق على سے يعنى كافر رئس على سے يعنى كافر رئس الله كافر رئسار كا اور يہودكو كى بھى توجيد بر ثابت قدم ندھا ـ يكى وجنزول قرآن شريف كى بوكى: "لم يكن الدين كفر وامن اهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تاتى هم البينة رسول من الله يتلوا صحفا مطهره فيها كتب قيّم (البينه: ١ تا٣) "

پس جب آنخفرت الله و وحت اسلام مراط السنفيم برسدفريق فدوره بالا كورن ك التحديد الله وحيث الله مقترى مناعر و السندة عليه العلوة والسلام كوبهي طرح طرح ك الزام دين كي مثلاً مفترى مناعر محون كذاب اورآنخفرت الله كوبهو اورنساري طرح طرح كسوالات بهي كرن كي مثلاً يبود عيني عليه السلام ناجائز فطرتى اوربعض مقتول بيان كرت تقد اور برخلاف ان ك مساري بعض عيني عليه السلام كوخد ااورخدا كابينا اوربعض مثلث كااعتقاد كااظهار كرت تقد چوك نساري بعض عليه السلام تاجائز فطرتى اور نه معلوب يدونون فريق افراط وتغريط عليه السلام خوات تقد جيسا كربيض اورنه متقول بهوئ وحد التقدم المالم عليه السلام تاجائز فطرتى اورنه علوب اورنه متقول بوعن عليه السلام تاجائز فطرتى اورنه عليه السلام المناع تقد عليها كربيض اورنه متناون فدا تقد جيسا كربيض المنادي كالمناون فدا تقد عليها كربيض المنادي كالمناون فدا تقد عليها كربيض المنادي كالمنادي كالمناون فدا تقد عليها كربيض المنادي كالمناون فدا تقد عليها كربيش فداري كالاعتقاد تها معاد الله مناون كالمناون كالمناون

قرآن شریف میں مختلف مقابات پر مختلف اخراض کے لئے خدا تعالی نے بیان فر مایا۔ جن اغراض کی لیرست ہم ناظرین کودکھلا بچکے ہیں۔ منص نہ معامر

ا ختلًا فب عقائد الغرض چ تکدسب اعتقادات بهود اورنساری بحض بهتان تعد لبذا پروردگار نے کی

جگه اعتقاد يېدودادركى جگه نسارى كى ترديد فرمائى -جولوگ ندكوره بالا اغراض كاعلم نبيس ركعت ان كو هنكوك باطله يېدو سه يانسار سه پيدا بوت جيس چنا خچه مرزا قاديانى اى يېددى اعتقاد كو پگر كر كلمات ناشائت بېتادية اويليه افترائي خود فرمنيه خياليه ديميه نبست عيني عليه السلام اپنى كمايول مى شائع كرتے جيس چنا خچهينى عليه السلام كوشرانى، زانى، فاحش مورتوں كا مال كھانے والاحتى كه ناجائز

فطرتی بھی ایے قلم سے لکھتے ہیں فعوذ باللہ منہا۔

حصداق الغراض قرآنى متعلقة حضرت مريم عليها السلام كي بيان مين قصل اقل غرض اقل السلام من المعالمة ا

سوال ..... بجناب باری تعالی والده مریم علیمااللام: "اذ قسالت امراة عمران رب انی ندرت لك مافی بطنی محررا فتقبل منی انك انت السمیع العلیم فلما وضعتهما قالت رب انی وضعتها انثی (آل عمران:۳۰۳۱) ﴿ حَس وقت كها بيوى عران كی نا اے دب مریح تحقیق میں نے نذر كیا واسطے تیرے جو بحق تحقیق میرے کے ہے۔ پس قول كر بحے ہے باک وسنے والا جانے والا ہے۔ پس جب جنااس كوكراا مير نے تحقیق میں نے جنااس كوكرا ہے مير نے تحقیق میں نے جنااس كوكرا ہے۔

جواب ..... بارى تعالى آيت: "والله اعلم بما وضعت " ﴿ اورالله تعالى خوب جاتا بجو كه جنا ﴾ اظهار والده مريم عليها السلام آيت: "وليس الذكر كالانشى وانى سميتها مريم " ﴿ اورْئِس مروما نند عورت كام تحقق من نهام ركها السكام يم كه وعاوالده مريم عليها السلام وقت آزاد كي مريم عليها السلام: "وانسى اعيد نها بك وذريتها من الشيطان السرجيم " ﴿ اور بِ فَك مِن نهاه وى الس كوما ته تير اوراولا واس كي كوشيطان رائد به وي عليها

جواب ..... باری تعالی آیت: "فت قب لها ربها بقبول حسن وانبتها نبات! حسنا" ﴿ پُس آبول کیااس کورپاس کرما تھ تھا کا والگایا اس کواگا توب اچھا۔ ﴾ غرض دوم .... حقیقت پرورش مربح علیا السلام کے بیان شی: "وکفلها ذکریا" ﴿ اورسونپ

دى ده زكر باعليه السلام كو

بیان حال ..... احسانات باری تعالی "وجد عندها رزقا" ﴿ پایانزو یک اس کرزق ﴿ خَرِرُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى الله عَدَا " ﴿ المعريم كَهَال سِيمَ يَاواسِط تير سيدزق ﴾ ﴿ المعريم كَهَال سيم يَاواسِط تير سيدزق ﴾

جواب ..... "قال كذالك قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا (مريم: ٩) " كلماك طرح رب تير عدب في وهاو ير مير عام سان عاور تحيين بيدا كيام في في التي كيام في كيام في التي كيام في كيا

افسوس کی علیہ السلام بغیر قابلیت والدین خدانعالی کی قادریت سے پیدا ہوا اور مرزا قادیائی حضرت سے بیدا ہوا اور مرزا قادیائی حضرت میں علیہ السلام کوجس کے والدہ توضیح المرزاج تھی۔ بن باپ ہونائیس مانتے بلکتھم باری تعالیٰ: '' یفعل مایشاہ ''جوکدوکوئی قادریت ایزدی ہے۔ چھوڑ دیتے ہیں۔افسوس بھرافسوس آپ نے مجمع بھی ٹیس۔ بیسب آیات خرکورہ بالاسورت آل عمران اورسورت مریم کی ہیں۔

غرض سوم تہمت يہود كے بيان ميں

مرزا قادیانی کی طرح یهودیمی مریم علیها السلام کو بدکارجائے تھے۔ جیسا کہ خدا تعالیٰ یہودکا قول بیان کرتا ہے: ''قسائوا یا امریم لقد جات شیدٹا فریا، یااخت ہرون ماکان ابوك امراء سوء و ملکانت امك بغیا (مریم:۲۷۰۲۸) '' ﴿ کِهَانْہُول نِے اسم یم البت

شختین لائی تو ایک چیز عجیب اے بہن ہارون کی نہ تھا باپ تیرا برا اور نہتی ماں تیری بدکار کی ہم بریت مریم علیہاالسلام دوسرے موقع پر دکھا دیں گے۔ یہاں صرف بہتان یہود اور مرز ا قاریانی کا دکھانا مقصودے۔

غرض چہارم ..... بریت مریم علیماالسلام کے بیان میں۔

یہال مریم علیماالسلام کا قول اللہ تعالی بیان فرما تا ہے: 'انسی یکون لی غلام ولم
یمسسنی بیشر ولم ال بغیا (مریم :۲۰) '' ﴿ یوکر ہوگا واسطے مریا کا اور ٹیس ہا تھ لگایا
۔ جھوکوکی آ دی نے اور ٹیس میں بدکار ہا ہے۔ بذا سے صاف دوامر ثابت ہوتے ہیں کہ نہ ہوت یس سے لکاح ہوا اور نہ کی کے ساتھ بدکاری کی معاف اللہ! مرزا قادیائی یہوو کی طرح دونوں عیب
لگاتے ہیں بلکہ اللہ تعالی فہ کورہ مریم علیماالسلام کی تقد بی کرتا ہے: 'کسذاللہ قسال ربل ہو علی علیم بلکہ اللہ تعالی دورہ مریم علیماالسلام کی تقد بی کرتا ہے: 'کسذاللہ قسال ربل ہو علی علیم اللہ علی ایک طرح دورہ ایک ہورہ کی ایک طرح رکیا ہوا۔ ہا آ یہ فہ کورہ ہم ایک وردگار تیرے نے دورہ دیم مقرد کیا ہوا۔ ہا آ یہ فہ کورہ بالا سے چارام رثابت ہوئے ۔ اول! کمی آ دی نے مریم کومن نہیں کیا اور شرمیم علیماالسلام بدکار ہے۔ دوم! اللہ تعالی پر بغیر باپ بیٹا پیدا کرنا آ سان ہے۔ سوم! عینی علیہ السلام اس کی قادر ہے کا شان ہے۔ دوم! اللہ تعالی پر بغیر باپ بیٹا پیدا کرنا آ سان ہے۔ سوم! عینی علیہ السلام اس کی قادر ہے کا مشمین ہونا تھا۔ اے تاظرین مرزا قادیا تی اعتقاد میں یہود یون سے کم نہیں۔ خوارم بالا آ یہ سورت مریم کی ہیں۔

غرض پنجم اوصاف مریم علیہاالسلام کے بیان میں

"واذ قدالت الملئكة يامريم ان الله اصطفك وطهر في واصطفك على نسساه العلمين (آل عدران: ٤١) " (جسونت كهافرشتون في الدف بركزيده كما تحقي الله في ا

وانكس في الكتباب مريم اذا نتبذت من اهلها مكانيا شر

قیا، فاتخذت من دونهم حجابا فارسلنا الیها روحا فتمثل لها بشرا سویا
،قالت انی اعوذ بالرحن منك ان كنت تقیّا، قال انما انا رسول ربك لاهب
لك غلاما ذكيا (مريم: ١٦ تا١٥) " وادريادكر كاب كرم عليهااللام كوجب جابرى
لك غلاما ذكيا (مريم: ١٦ تا١٥) " وادريادكر كاب كرم عليهااللام كوجب جابرى
لوكون البي حدكان شرقي على بي بكر كادر سان سوده بي بيجايا بم في طرف اس كرون
البيخ كولين فرشته بي صورت بكرى واسطة دى تندرست كريم في حقيق على بناه ما كان بول بحق ساكر چد تو بربيز كار كيف لك موات اس كرين على بعجا بوا بول رب تيركا تاكه بخش جاء ن تيركا تاكه بخش جاء ن تيركا باكرين من متعلقه عليماللام باك بين من فقطل دوم .....اغراض قرآنى متعلقه عيلى عليهالسلام كريمان على فصل دوم .....اغراض قرآنى متعلقه عيلى عليهالسلام كريمان على فصل دوم .....اغراض قرآنى متعلقه عيلى عليهالسلام كريمان على غرض اقل كيفيت تولد عيسى عليه السلام كريمان على

"فحملته فانتبزت به مكانا قصیاه فاجاه ها المخاص الی جذع المنخلة قالت یالیتنی مت قبل هذا وكنت نسیاه منسیا ، فنادها من تحتها الا تحزنی قد جعل ربك تحتك سریا ، وهزی الیك بجذع النخلة تساقط علیك رطباجنیا (مریم:۲۲تاه۲) " و سامله و ساتهاس کیس جایدی ساتهاس کمان دورش پس لی یاس کوروازه کی طرف رخ در قت خرا که اسال کاش که شرگی موتی پسلیاس سے اور بوتی بحول بحولائی پس پهاراس کو یکھاس کے سیدمت مماتحین کر دیا رب تیرے نے یہے تیرے چشمه اور ہلائے مجود کوطرف ای والے گی اور تیرے مجود تاری۔ که

اے ارباب بھیرت مالل کی دوآ بھوں ہے آپ کو ٹابت ہو گیا ہوگا کہ دوا حسان بینی تازہ خرما اور چشمہ آب بھی طاقت بشری اور مرزا قادیانی کے علم سے بعید ہیں۔ اگر خرما تازہ اور چشمہ احسان اللی مانا جاور ہو تو تولد عینی علیہ السلام بغیر باپ مائے میں کیا مشکل ہے۔ اصل بات ہے کہ اگر عینی علیہ السلام کو بن باپ اور در فع الی السماء بحسد عضری نہ مانا جاور ہو شکل بیاں خدا تعالی بیش آتی ہیں۔ ایک تو تمام مجروں کا انکار کرنا پڑے گا۔ جیسا کہ مجور اور چشمہ کا بیاں خدا تعالی بیان فرما تا ہے۔ یا اور مقامات میں مجرے تی فیم رون کے بیان فرمائے ہیں۔ جیسا کہ موئی علیہ السلام کا دریائے نئل سے عبور کرنا اور فرعون کا فرق ہونا اور موئی علیہ السلام کا دریائے نئل سے عبور کرنا اور فرعون کا فرق ہونا اور موئی علیہ السلام کے دجود کا آتی نمرودی کو باتھ میں باتھ میں کا باتھ سے کا کرفت ہونا ایر الیم علیہ السلام کے دجود کا آتی نمرودی کو باتھ میں کا معلیہ دی کو سلیمان علیہ السلام کے مصاحبوں سے ایک فنص کا بلقیس کو طرفۃ العین میں لانا۔ صالح کی محمد حدوں سے ایک فنص کا بلقیس کو طرفۃ العین میں لانا۔ صالح کی

اؤٹی کا معدیچہ پیدا ہونا۔ کشف سے حعرت خصر علیہ السلام کا کشتی کوسوراخ کرنا اوراز کے کوئل کرڈ النا۔ سلیمان علیہ السلام کا غیرجش جانوروں سے کلام کرنا لیکٹر جن طیور کا بحرتی کرنا اور حضرت محم مصطفی میں کا کا کی القر کرنا۔ معراج بجسد عضری کرنا۔ ان تمام فدکورہ مجروں اسے افکار کرناج سے گاتو بھرقر آن کا کیا حصد ہا۔

مشكل دوم ..... المرعيسي عليه السلام كوبن باب اور رفع الى السماء بحسد عضرى اور مريم عليها السلام كو بعيب پاك دامن نه سمجها و يو يهود يول اور مسلمانول ميس كوئى فرق نبيس رهتا اور نه مبابله سورة آل عمر ان كاكوئى فائده -

غرض دوم اوصاف عیسی علیه السلام کے بیان میں

"اذقدالت الملئكة يامريم ان الله يبشرك بكلمة منه المسيح عيسى ابن مريم وجيها في الدنيا والاخرة ومن المقربين ويكلم الناس في المهد وكهلا ومن المصالحين ويعلم الكتب والحكمة والتوراة والانجيل ورسولا السي بنني اسرائيل (آل عمران: ١٤ تا ٤) " ﴿ حَس وقت كها فرشتول نامريم السي بنني اسرائيل (آل عمران: ١٤ تا ٤) " ﴿ حَس وقت كها فرشتول نامريم عليها السلام بيئا مريم كا آبر دوالا ﴿ ويااور آخرت كاور مقربول من سه بادر كلام كر ما لوكول السلام بيئا مريم كا آبر دوالا ﴿ ويااور آخرت كاور مقربول من سه بادر كلام كر ما لوكول سين جمول كر يعت طفوليت من اور صالحين سه بادر سكا در كلام تا ورحمت يعن خواص الانبياء اور قرات اور أجيل ورسول طرف في انرائيل كر ه

اے ارباب بصیرت بیاد صاف حضرت عیسی علیہ السلام ابن مرمیم علیما السلام کے بیں
کیا کوئی کہ سکتا ہے کہ بیآ یات قرآنی نہیں کیا کوئی کہ سکتا ہے کہ بیاد صاف جیلے نہیں؟ لی جب
مرزا قادیائی ان ادصاف جمیدہ کو چھوڑ کر بہتان شراب ، تاجائز فطرتی ، فاحشہ خورتوں کے مال
کھانے والا ، یہودیوں کی طرح لگاتے ہیں۔ تو آپ خودسوچ سکتے ہیں کہ مرزا قادیائی کوقرآن
شریف کے معانی سے کہاں تک واقعیت ہے۔ کیا ایسے کلمات کہنے والا دعوے اسلام میں صادق ہو
سکتا ہے؟ ہر ترمین۔

غرض سوم اوعوت عیسی علیه السلام کے بیان میں

جب عيلى عليه السلام مامور بدخوت اسمام ہوئے ۔ تب بنی اسرائیل کو دخوت اسمام کرنے سکے:" انسی قد جسٹت کے بسایة مسن ربکم انی اخلق لکم من الطین کھیٹة السطیر خانفخ فیه فیکون طیرا باذن الله وابری الاکمه والابریس امی العوتی باذن الله وانبئكم بما تاكلون وماتد خرون في بيوتكم أن في ذلك لاية لكم أن كنتم مومنين، ومصدقالمابين يدى من التورات ولاحل لكم بعض الذى حرم عليكم وحثتكم باية من ربكم فاتقوالله، واطيعون ،أن الله ربى وربكم فاعبدوه ،هذا صراط مستقيم (آل عمران :٩٤ تناه)"

کو تحقیق آیا ہوں تہارے پاس ساتھ نشانی رب تہارے کی، یہ کہ بی کہ بی اتا ہوں داسطے تہارے کی، یہ کہ بی باتا ہوں داسطے تہارے مٹی ہے مشل صورت جا نور کی۔ پس چونکا ہوں بیس بی اس کے پس ہوجاتا ہے جانورساتھ اذن اللہ کے اورا چھا کرتا ہوں ہادر ذرا ای ھے اور تخت برص کو اور زیمہ کرتے ہوتم ان اللہ کے اور تی کو کھم اللہ ہے اور تجرو بتا ہوں تم کو کھو تخرہ کرتے ہوتم کی اپنے اس کے البتہ نشانی ہے واسطے تہارے اگر ہوتم ایمان لائے والے اور بی کھروں کے تحقیق تی اس کے البتہ نشانی ہے واسطے تہارے اگر ہوتم ایمان لائے والے اور بی کرنے والا ہوں اس چیز کو جو آگے میرے ہے تو رات سے اور تاکہ طال کروں میں واسطے تہارے بعض وہ چیز کہ حرام کی گئی ہے او پر تمہارے اور لایا ہوں میں پاس تہارے نشانی رب تہارے بیش وہ چیز کہ حرام کی گئی ہے او پر تمہارے اور لایا ہوں میں پاس تہارا پس عبادت کہ واس کی کہی راہ سیدھی ہے۔ کہ

اے ناظرین دعوی دعوت حضرت عیسیٰ علیدالسلام پرغور فرمادیں جو کہ خدا تعالیٰ حال دعوت حضرت عیسیٰ علیدالسلام کا قرآن شریف میں بیان فرماتا ہے۔ پھر مرزا قادیا فی حضرت عیسیٰ علیدالسلام کے حق میں یہودیوں کی طرح کلمات ناشائستہ فرماتے ہیں دیکھیں اٹکارقرآن نہیں تو کیاہے؟

غرض چہارم!امدادانصار کے بیان میں

آ بہت ہڈا سے مابعد کی آ بہت میں اللہ تعالیٰ کر یہود بیان فرما تا ہے جس کے معنے مرزا قادیانی کوظل دماغ اور بے علمی کی وجہ سے نشاء قرآن شریف کے مطابق مجھ میں نہیں آ ئے۔ اس بحث کوہم دوسری جگہ کریہود میں دکھلاتے ہیں۔

غرض پنجم ۔ مریبود کے بیان میں

غرض بذا میں تمن امور بحث طلب ہیں ۔جب تک ان کاعلم ند ہو قرآن شریف کامطلب حل نہیں ہوسکتا۔وہ امریہ ہیں۔

امرادل ..... زماننزول قرآن مل لوگول كاعتفاديك عليه السلام كي نبست كيا تقد

امرددم .....قرآن شريف من تصفيلي عليه السلام كون آيا-

امرسوم ..... ذكر كريبودسورة آل عران ش كول آيا-

امراول ..... زماندزول قرآن شريف شل اوكول كي تين فريق تهديت يرست،مويبود، عیمائی۔ پھر بت پرست مخلف اعتقاد کے تھے۔ جیما کہ ہم مقدمہ میں ذکر کر بھے ہیں کہ بت برست عیسیٰ علیه السلام کی نسبت کچے بحث ندکر تے تھے۔ دوم موسائی ان کے بھی مخلف فریق تھے۔ بعض عزم يعليه السلام كوفدا كابينا جائة تقد بعض درديثون كوفدا بنابيث تقر بعض اينة آبكو خدا کے دوست ما بیٹے بھتے تھے۔الغرض مبود کے بے تعدا وفریق تھے۔جیسا کرقر آن شریف میں آياب: "أن هذ القرآن يقص على بنى اسرائيل اكثرالذي هم فيه يختلفون (السفىل ٧٦٠) " ﴿ بِحَمْكَ بِيقِر أَن بِيان فرما تا بِ اور بني اسرائيل كاكثر اس ييز كاكرده را اس کے اختلاف کرتے ہیں۔ کہ اور مسلی علیہ السلام کی نسبت جہت فطرت تاجا تزوید کا ری لگاتے تھے۔جس کوہم غرض سوم تبہت يبود ميں بيان كر يكے بيں۔اوربعض معتول اوربعض مصلوب موا بھی یقین کرتے تھے۔ سوم عیسائی ان کے بھی بہت قریق تھے۔ ایک وہ جوئیسیٰ علیہ السلام کوخدا کا بیٹا جانتے تھے۔ دوسرے وہ جوسی علیہ السلام کو خدائی مانتے تھے۔ تیسرے وہ جوسٹیٹ کے قائل تھے۔ چوتھے وہ جومیسلی علیہ السلام کو بوسف بن یعقوب کا بیٹا سجھتے تھے۔ یا نچویں وہ جومریم علیہا السلام كاباب بيلي بجعة تحد چيده وه جومريم عليها السلام كاباب عمران بجعة تحد ليكن قرآن مجيد عمران بی کو تابت کرتا ہے۔ اس تاظرین کودو امر ثابت ہو سے موں سے۔ اول مید کم مرسد فریق مشرك، يبود، نصاري توحيد يركونى بحى ابت قدم نه تقاردهم اصل داقعيلى عليه السلام بيس كى طرح کے اختلافات کے ہوئے تھے۔جن کی تردید من اللہ تعالی نے واقع علی علیہ السلام کی

اصلیت بیان فراوے۔ یہی وجیزول قرآن شریف ہے۔ "لم یکن الذین کفروا من اهل الکتاب والمشرکین، منفکین حتی تاتیهم البینه، رسول من الله یتلو اصحفا مطهرة فیها کتب قیمه (البینه: ۱ تا) " (شتے وہ اوگ جوکا فر ہو کا الل کتاب سے اور شرک بازر ہے والے یہاں تک کہ سوائے اس کے پاس دلیل روش چینبر خداکی طرف سے برحت ہوئے دیا کہ دی تا ہم کی خاتی قائم کرنے والی دین کو۔ کا

اب ر باامر دوم \_قصيميلي عليه السلام قرآن مجيد يس كيون آيا-اس كي وجه اختلاف نہ کورہ بالا ہے۔ امر سوم ذکر تکر میبود سورہ آل عمران میں کیوں آیا ہے۔ اس کی وجہ یہی کہتمام اعتقادات باطله يهود ونصارى جوكه حصرت عيى عليه السلام اورمريم عليها السلام كى نبعت ركهت تھے۔ سورۂ آ لعمران میں صفت حی القیوم اپنی بیان کی جو بیصفت نہ ہی عیسیٰ علیہ السلام کواور نہ ہی \_ مریم علیباالسلام کو حاصل تھی۔ اس جابت ہوگیا کہ برسداشخاص بندگان خدامیں سے تھے۔اس کے بعدقرآن شریف کی تعریف فرمائی که بیمصدق بے تورات اور انجیل کا اور ساتھ ہی فرمایا که ب فرقان ہے۔ یعنی فرق کرنے والاتح یفوں کا جو یہود ونساری نے تورات اور انجیل میں کی ہوئی متى۔اس كے بعد فرمايا ب دلك جولوگ مكر موت ساتھ حكم الله كان كے لئے عذاب سخت ہے۔اس کے بعد فرمایا کہ اللہ تعالی برکوئی بات آسان زمین کی مخفی نہیں۔اس کے بعد فرمایا اللہ تعالی وہ ذات ہے جوتمہاری صورتس بعاتا ہے ، جم کے جس طرح چاہتا ہے۔ بیاشارہ ہے حضرت عيسىٰ عليه السلام كى طرف \_ بيدولوں تو بيس يبود ونصاريٰ افراط اورتفريط كرتى تفيس يعن يبود حضرت عيسى عليدالسلام كوناجائز فطرتى اورمريم عليهاالسلام كوبدكار يجحقة تقداو بعض نصاري به خلاف ان كے عيسى عليه السلام كوخدا اوركوئى خدا كابينا كوئى ستيث كومات تفاي تيج بحث بذا كابيهوا كدخداتعالى جس طرح جا بتا برحم بس صورت دے ديتا ہے بن باپ يا باپ برطرح سے قادر بنعيسى عليه السلام ناجائز فطرتى باورشاس كاباب يوسف بـ عظ بذا تمن ركوع آلعمران تك عمتنف طرح يرتر ديد يهوداورنسارى بيان فرمائى بادرركوع جيارم مي يروردگار في اصل واقعیسی علیه السلام ومریم شروع فرمایا۔اس پرجس طرح تاریخ بیان کی جاتی فرمایا کہ بے شک الله في آدم عليه السلام اورنوح اورآل ابراجيم اورآل عمران كوتمام لوكول يربركزيده كيا-

ارباب بصیرت رخفی ندرے کداول آومعلی السلام جدی فیمران تھے۔اس کے بعدلو ح علیدالسلام اس کے بعدابراہیم علیدالسلام بعدہ جتنے پی فیمر بورے آل ابراہیم سے ہوئے اوراس

کے بعد آل عران کو بیان فر مایا۔ عران نام ہے والدم ریم علیہ السلام کا جس کو بعض یہودی ونصار کی جیلی بھی بچھتے ہیں جو آج کل بھی مریم علیہ السلام کے باپ کا نام جیلی مشہور ہے۔ ایک اختلاف تو اللہ تعلیٰ بھی بھی بھی جو آج کل بھی مریم علیہ السلام کا قول اللہ تعالیٰ نے نام والدم میم علیہ السلام کا قول فر مایا اور اس میں تمام کیفیت نذر مانے والدہ مریم کی جو کھی کہ جواب وسوال اس وقت ہوئے فر مایا اور اس میں تمام کیفیت نذر مانے والدہ مریم علیہ السلام کی پرورش کا حال جو کہ ذکر یا علیہ السلام فیل ہوا تھا۔ بیان فر مائی جو کہ ذکر یا علیہ السلام فیل ہوا تھا۔ بیان فر مائی جو کھی خوری بیان فر مائی جو کھی خوری کیفیت بیان فر مائی جو کھی علیہ السلام کی تحریف شروع فر مائی اس کے بعد ارکاع پیدائش سے کم نہیں۔ اس کے بعد رکوع پنجم میں مریم علیہ السلام کی تحریف شروع فر مائی اس کے بعد ایک بعد ایک بعد ایک اس کے بعد ایک کے بعد ایک کا تو میں میں مریم علیہ السلام کی تحریف شروع فر مائی اس کے بعد ایک کے بعد ایک کا میں ان نباء الغیب نوحیه الیک بعد ایک کا میں دان کا عدان کا کا ک

اس کے بعدوہ زمانہ بیان فرمایا جس وقت مریم علیماالسلام کو بذر بعدوی تولد عینی علیہ السلام کی خردی گئی تھی۔ اس کے بعد عینی علیہ السلام کی خردی گئی تھی۔ اس کے بعد دو طلب کی۔ نیز انصار کی مدد کا حال بیان کیا۔ دوس بی اسرائیل کی تحذیب دیکھوتو انصار سے مدو طلب کی۔ نیز انصار کی مدد کا حال بیان کیا۔ آخراس آجت کے بیان فرمایا کہ یہود یوں نے حضرت عینی علیہ السلام کو تر دی جو کہ کی تدبیر یہ کر یہود کے وقت پرورد گار نے والا ہول۔ اس کے بعدر کوع ششم آل عمران میں وہ خبر دی جو کہ کر یہود کے وقت پرورد گار نے عینی علیہ السلام کوفر مائی تھی جس سے دفع الی اسماء بحسد عضری کا بت ہوتا ہے۔ جو عنظر یہ ہم انشاء اللہ ناظرین کو دکھا کیں گے۔ اس کے بعد پھر مامور آل کا خضرت مائی کی تقدیم اللہ ناظرین کو دکھا کیں گے۔ اس کے بعد پھر امور آل منظم رسے دو کی تقدیم اللہ ناظرین کو ملیہ السلام میرے زد یک مثل بابا آدم علیہ السلام میرے زد یک مثل بابا آدم علیہ السلام کے بعد بیان فرمایا کہ پیدائش عینی علیہ السلام میرے زد یک مثل بابا آدم علیہ السلام کے بعد بیان فرمایا کہ پیدائش عینی علیہ السلام میرے زد یک مثل بابا آدم علیہ السلام کے بعد بیان فرمایا کہ پیدائش عینی علیہ السلام میرے زد یک مثل بابا آدم علیہ السلام کے بعد بیان فرمایا کہ پیدائش عینی علیہ السلام میرے زد یک مثل بابا آدم علیہ السلام کے بعد بیان فرمایا کہ پیدائش عینی علیہ السلام کیمی کے ہو السلام کے بعد بیان فرمایا کہ پیدائش عین علیہ السلام کے بعد بیان فرمایا کہ پیدائش عین علیہ السلام کے بعد بیان فرمایا کہ پیدائش عین علیہ السلام کے بعد بیان فرمایا کہ بیدائش عین علیہ السلام کے بعد بیان فرمایا کہ بیدائش عین علیہ السلام کے بعد بیان فرمایا کہ بیدائش عین علیہ کو بیان فرمایا کہ بیدائش عین علیہ السلام کے بعد بیان فرمایا کو بیکھونے کو بیان فرمایا کہ بین کو دکھا کیں علیہ کی بعد بیان فرمایا کہ بیدائش عین میں علیہ کو بیان فرمای کو بی میں میں کو بیان فرمایا کی بیدائش میں کو بیان فرمایا کی بیان فرمایا کی بیان فرمایا کے بعد بیان فرمایا کے بعد بیان فرمایا کو بیان فرمایا کی بیان فرمایا کی بیدائش میں کو بیان فرمایا کی بیان کو بیان فرمایا کی بیان کو بیان کی بیان فرمایا کی بیان کو بیان کی بیان کی بیان کو بیان کی بیان کو بیان کو بیان کو بیان کی ب

ارباب بهيرت برخى درب كبعض لوكول في ومعليدالسلام كمعن عام انسان ك لتي بين مروه محي نبين -اس لئ كه جهال وكرانسان كا قرآن بين آتا بهدوبال لفظ انسان سه بروردگاريا وفر ما تا به بيدالسلام سه : "ف اما الانسان اذا ما ابتلاه (الفجر: ۱۰) يا يها الانسان ماغوك (انفطار: ۱) هل اثى على الانسان حين من الدهر انسا خلقنا الانسان من نعطفة (الدهر: ۲۰۱) ان الانسان لفى خسر (عصر: ۲) ان الانسان لربه لكنود (عاديات: ۱) "

الغرض تمام قرآن من بروردگارنے انسان كالفظ عام آدى كواسط بيان فرمايا اور لفظ آدم تمام قرآن من بابا آدم كو واسط استعال كيا۔ اب بم اس دعوے كوقر آن شريف سے خابت كرك وكھاتے ہيں كد فقط آدم عليہ السام مخصوص بى ساتھ بابا آدم عليہ السلام كے ہے۔ ويجھوقول الله تعالى كان الله اصطفى آدم "الى صورت اى تصفيلى عليہ السلام من بيان فرماتا ہے۔ سورة آل عمران:" وعلم ادم الاسماء اين ساقال يادم اين أواذا قلنا للملئكة اسجدوا لادم فسجدوا اين اين اوقلنا يادم اسكن اين فتلقى ادم من ربه اين ادم لايفتنكم الشيطان ربه اين ادم خدوا ازينتكم ايضاً يابنى ادم اما ياتينكم ايضاً ولقد عهد نا الى ادم ايضاً يادم ان هذا"

بيتمام مثاليس اسم آدم عليه السلام كى جوقر آن شريف على الله في بيل كى جي -كيا
كوئى كهرسكا هم كه خداف لفظ آدم كے لئے فركورہ بالا مقامات على بيان نبيس فرمايا - پس ثابت
جواكه جن لوگوں ف: "ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم "عام آدى ياائسان طفى
خلقت عمرادليا هم انهوں في علائي عن بيلى كى بلكة تكفرك كونكه ان كواس غلطى پريجى
خلقت عمرادليا مها نهوں في علائي الله كمثل عيسى "ك بعد پروردگار فرمايا:"الدق من بهل ناظرين كودكار فرمايا:"الدق من ربك فلا تكونك من المعترين (آل عران ١٠٠)"

ناظرین الحق کا الف الم چنس کے جس سے مراد تمام تصیبی علیہ السلام جو بیان ہوا ہوا نہ متعلق اللہ اللہ میں بیٹے بروں کے دکھانے والا نہ متعقل ہوا نہ مصلوب ہوا۔ کیکن یہوو نے بھی مرز اقادیائی کی طرح اٹکار کیا۔ لہٰذا اس آیت کے بعد تھم مبللہ موار کیکن انہوں نے مبللہ نہ مانا۔ پھراس کے بعد پروردگار نے آئخشر سے اللہ کو تھم فرمایا کہ کہہ دے تا تفون کو کہ اگراصل واقع عینی علیہ السلام نہیں مانتے اوراپنے اختلاف کو نیس چھوڑت دے ورمبللہ کی طرف نہ آئے۔ اس کے بعد حضرت ایراہیم علیہ السلام کے حق میں جھڑنے گے۔ اور مبللہ کی طرف نہ آئے۔ اس کے بعد حضرت ایراہیم علیہ السلام کے حق میں جھڑنے نے گے۔ کیونکہ یہود گار ایس کے بوابراہیم نہ ذہب پر بیجھتے تھے علی فرا عیمائی۔ اس کے جواب میں پروردگار نے فر مایا کہ ایراہیم نہ ذہب یہ بودی پر ہے نہ نصارئ پر۔اس کے بعد جھڑا کی طرح ہوتا ہوتا۔ دس رکوع آل عران تک چھا جاتا ہے۔ اس کے پروردگار مسلمانوں کو تا طب کر کے احکام بیان فرما تا

ہے۔الغرض منجملہ اختلافات یہود ونصاری ہیں مقتول و مصلوب ہونا حضرت عینی علیہ السلام کا جو کہ فی الحقیقت خلاف اصل بلکہ جھوٹ تھا۔خدا تعالیٰ نے بیان فربایا۔اب ہم پہلے جوت و سیخ اختلاف جھوٹ یہود تھا۔خدا تعالیٰ نے بیان فربایا۔اب ہم پہلے جوت و سیخ اختلاف جھوٹ یہود تھا۔ کی قرآن شریف کا خلاصہ مضمون جو کہ ما قبل کر یہود کے ہے۔ بیان کرتے ہیں پروردگار قرآن شریف ہیں عینی علیہ السلام کی دہوت جو کہ وہ یہود کو کرتے تھے۔ای طرح بیان فربائی ہے۔ بیٹ کسل لا یاہول تبہارے پاس نشان پیغیری کی رہ جہارے ہے۔ وہ نشان ہے۔ بیٹ کس پیدا کرتا ہوں واسطے تبہارے ٹی سے شل صورت جانور کی پس پیونکن ہوں ہیں بی ونکنا ہوں میں ہوتا ہوں واسطے تبہارے ٹی سے شل صورت جانور کی ہیں پیونکنا اوراچھا کرتا ہوں۔ مادرز ادا ندھوں کو اور تحت ہرص کو بیٹ کی جانور خدا کے تھم سے (نشانی یعنی مجزہ) ہے۔ اوراچھا کرتا ہوں۔ مادرز ادا ندھوں کو اور تحت ہرص کو بیٹ ہی گھروں ہیں۔ آئر عینی علیہ السلام نے کہا ہے فکہ میں اور تر ہمارے واسطے تبہارے (یعنی نشانی پیغیری میری کی) اگرتم ایمان لانے والے یعنی میری کی پیراس کے بعدعیلی علیہ السلام نے کہا ہے فکہ میں اور تر تہارے یعنی یہودی شریعت میں ہوجہ ہے فرمانی سے تبہارے بعض اس چیز کا جوترام کی گئی ہیں اور تر تہارے یعنی یہودی شریعت میں ہوجہ ہے فرمانی واسطے تہارے بعض اس چیز کا جوترام کی گئی ہیں اور تر تہارے یعنی یہودی شریعت میں ہوجہ ہے فرمانی واسطے تہارے بعض اس چیز کا جوترام کی گئی ہیں اور تر تہارے یعنی یہودی شریعت میں ہوجہ ہے فرمانی واسطے تہارے بعض اس چیز کا جوترام کی گئی ہیں اور تر تہارے یعنی یہودی شریعت میں ہوجہ ہے فرمانی واسطے تھوں ان کی کے خدا تعالی نے ادکام خت کے ہوئے تھے۔

جيما كرسورة الانعام ش خدافرها تائج: "ذلك جزيف هم ببغيم وإنها لمصاد قون (الانعام:١٣٦)" الى طرح سورة نساء ش: "والخذ نسام فهم ميث اقساع المخطاط فلما لقضهم ميثاقهم وكفرهم بايات الله (الساء:١٥٣١٥٥)"

اس کے بعد عیسی علیہ السلام نے کہا میں لایا ہوں تہارے پاس تھم رب تھا اے کہ فرد واللہ سے اور میرا کہا انواس واسط بے شک اللہ میرا اور رب تہارا ہے۔ لیعنی اللہ اللہ میں دور اللہ اللہ میں اللہ اللہ میں میں میں میں کہ کروبیسی علیہ السلام سے بدر کہا کہ بعض میں وہ خریں ہے جو نکورہوا ہے پروردگار نے حال دعوت عیسی علیہ السلام بیان فرمایا۔ اس کے بعد خدا تعالی وہ خریبان فرماتا ہے جو میرود کے الکاری تھی: "فلما احس عیسی منهم الکفر (آل عمران ۵۲)"

یعنی انکار پیغبری عیسی علیہ السلام اس کے بعد عیسی علیہ السلام نے کہا انصار کوکون مدد و اللہ میں اورائیان لانے و

والے ہیں خدا پر اور تیری میفیری پر۔اس کے بعد پروردگار وہ خبر بیان فرماتا ہے کہ جو یہود نے عیسیٰ علیہ السلام کے للے کے لئے جویز کی تھی۔اب ہم تجویز یہود بیان کرتے ہیں۔جب حضرت عسلى عليه السلام كى بدايت راهمتنقيم سے مبود نے الكاركيا۔ تب علماء يبود نے اس وقت کے بادشاہ کو کہا عیسیٰ علیہ السلام ناجائز فطرتی ، کذاب دعویٰ عیفبری کرتا ہے اوراحکام تورات کو چھوڑتا ہے۔ پس بادشاہ نے عیسیٰ علیہ السلام کوسولی دینے کا تھم دیا۔ لیکن پروردگار نے عیسیٰ علیہ السلام كوآسان برامخالیا اورعیسی علیه السلام كے شبه میں ایك اور محض بكرا حمیا اوروہ سولى بھى دیا گیا۔ یمی وجہ ہے کہ آج بعض نصاری بھی عیسیٰ علیہ السلام کوسولی دیتے جانے کا اعتقاد رکھتے بن - كونكدان كى الجيلول من لكعاب ليكن ساتهوى بداختلاف محى لكعاب كريسي عليدالسلام سولى رِفوت نبيس موسے بلكة على على السلام سولى يرب موش موصك اور ميعاد مقرره رسولى ساتار لئے ملے۔ تب ان کوفن کیا گیا حسب تھم بادشاہ کے پھر حوار یوں نے عیسیٰ علیہ السلام کورات کے وقت قبر سے تکال لیا۔ پھر وہ اپنی طبعی موت سے مرے۔ مگر اس اعتقاد نصاری پر تین اعتراض ين - اول اكر في الواقع عيلي عليه السلام ولى ديم مح بوت تو خدا تعالى: "وماصليده" كول فرما تاردوم ذكر مريبود يس كيول فرمايا اورمرجاني اوروفن كاكول نفرمايا يهل ابت مواكدمرزا قادیانی ومرشد (سربیداحظ گرهی) مرزا قادیانی جس کی کتابوں سے مرزا قادیانی نے اپناندہب خودتراش کیا ہے۔ غرض قصنیسی علیہ السلام سے بلکہ قرآن شریف سے یقینا نا داقف ہیں۔اب ہم دلائل ند مرنے والے عیسیٰ علیہ السلام کے اور بجسد عضری آسان پر چڑھائے جانے کے ناظرين كودكملات بيں۔وہ دلائل بير بيں۔

وليل اول ..... ركوع چهارم آل عران جس بين قصيلى عليد السلام شروع موتا بركوع چه تك جهال قصيلى عليد السلام كافتم موتا ب جس كه اقبل جهال قصيد كافى وه وقف موتا ب جس كه اقبل اور ما بعد كامن موتا ب جس كه اقبل اور ما بعد كامن موتا من المورد و مسكروا و مسكر الله والله خير العاكرين (آل عران ۵۳) "روقف كافى ب - ي

ولیل دوم ..... کریہود کے بعد اللہ تعالی دعوی خیر الماکرین کافرماتا ہے: 'والله خیر الماکرین کافرماتا ہے: 'والله خیر المسلکرین ''اگریسی علیدالسلام کوسولی دیے جانے یامرجانے کالیقین کیا جائے تو دعوی این دی داللہ خیرالماکرین کا کوئی معتی نہیں۔ (کیونکہ وشنوں کی مراوتو خدا کے مارنے سے برآئی۔ وشنوں نے نہاراتو نعوذ بااللہ!)

وليل سوم ..... جہال آيت: "والله خيد الملكرين "خم موقى إور آيت: "اذهال الله" " شروع موتى ہے كوئى عطف نہيں بكدا و (كيونكه وشمنوں كى مراوتو ضداككارنے سے برآئى۔ وشمنوں نے نہ مارا تو نعوذ الله إظرفي ہے جس كاظرف وه وقت ہے جب الله نے عيلى عليه السلام كوكر يهود سے بحاليا۔

ولیل جارم ..... آیت: "اذقسال الله یاعیسی "ش آنخضرت الله کر یهودی فردی مساله کوکر یهودی فردی مساله کوکر یهودی فردی مساله کردین" کانفیر ہے۔

وليل شقم ..... : "ورافعك" من واوعطف تغيرى ب- جس كمعنى يه إير - يعنى الله اليف والا

وليل بفتم ..... "ورافعك" ين كاف خطاب كا ب-خطاب جمم الروح كو وواب بنصرف روح كود يكومثال قرآ في والده يسلى عليه السلام: "يامريسم ان الله اصطفك وطهرك واحسطفك (آل عران ٣٢) اى طرح: "اذاو حينا الى امك مايو حى"

ولیل بھتم ..... کلمدالی سے ثابت ہوتا ہے کہ علیہ السلام زندہ ضدانتالی نے اپنی طرف اشا لئے در ندالی کی ضرورت نتھی۔

دلیل نم ..... و مطهرک اس میں دودلیلیں ہیں۔ اٹھالینے کی اول مطهرک کے اس مقام پر بچالینے کے ہیں۔ نہ پلیدی سے پاک کرنے کے۔ دوم کاف خطاب کا ہے۔ جسم مع الروح کے واسطے ہوتا

دلیل وہم ..... : "من الدنین كفرو ا" سل من تبد بالذى موصوله بكفرواسده ميود مراد بي جنبول نے عيلى عليه السلام كرساته كريين تدبير بهائى كى كرائى تحى اليفا ويكهو: "وجاعل الذين اتبعوك ، فوق الذين كفروا الى يوم القيمة (آل عران: ۵۵)"

آیت بذاسے صاف ثابت ہوتا ہے کیسٹی علیہ السلام زعرہ بی آسانوں پر ہیں اور پھر
آکیں گے۔ کیونکہ آیت بذاہی اللہ تعالی عیسٹی علیہ السلام کو فو شخری دیتا ہے کہ تیری بیردی کرنے
والے لوگ تیرے نالفوں پر قیامت تک عالب رہیں گے۔ اگر زندہ آسان پرنہ پڑھائے جاتے
تو آیت بذا سے خوشخیری دیے کا کوئی معنے نہیں ضرور ہی آویں گے۔ تقدیق آیت بذا

ويكمو:"وانسه لعلم للساعة، فلاتعترن بهاو اتبعون (الزفرف١١) "للذاردودگارفيها آيت يس تيامت كالفظ فرمايا-

دلیل یازدهم ..... عطف فم بیده مطف ترافی کا ب جس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ پروردگار فر فر کر یہوداوردوئی: "الله فیرالماکرین" سے فتم فر مایا اور وہ یہود جوآ تخضرت الله کے ساتھ در بارہ متول ومصلوب میں علیہ السلام کے جھٹواکرتے تھے۔ان کو ناطب کر کے فر مایا ہے: "شہ اللّی مرجعکم فاحکم بینکم فیدا کنتم فیه تختلفون (آل عران: ۵۵)" آیت بذاش سب خمیر خاطب کے جیں۔ اس سے ذرہ بھی شرنیس ہوسکتا کہ آیت جس میں ہم بحث کر رہ ہیں۔وہ یہودی مخاطب جیں جوآ تخضرت کی ہے کہ ساتھ تعول یا مصلوب ہونے میں علیہ السلام کے بارہ میں جھگر اکرتے تھے۔

وليل دوازدهم ..... : فيماكنتم فيه تختلفون "آيت هذاهي فيه وشير برح اسكاكر يهود باور تختلفون سصاف ابت بكريهود في ابنا اختلاف جوكده العض متول بونا عسى عليه السلام كااور بعض معلوب بونا يقي امرجائة تقداس اعتقادت بازندآك

فرمايا- جيم كرآيت بدا" فاعذبهم عذاباشديد"

دليل حمارهم ..... "و احساللذين امذوا" عمرادا كان لاناس بات بركيسي عليه السلام نه متول بوئ ندمعلوب

وليل بإندوهم .... : فمن حاجك فيه الغ "آيت بداش كوئى فرق بيس اور شكوئى آيت بدا كافاكده بــــ (معاد الله)

دلیل شانزدهم ..... : 'فعمن حاجك فیه ''آیت فدامبلله کی آیت بهاور فیكاهمیركامر فع وی اختلاف مركبود وغیره ب- اگر بهوداین اعتقاد متنول اورمصلوب سه باز آت اورعیلی علیه السلام كدین باب مجمعت توم بلله كی ضرورت نهتی .

وليل مقدهم ..... أن هذا الهوالقصص الحق "﴿الشَّ بَهِ مُكْتِيل كريده مع المحق " ﴿السَّل بَهُ مُكْتِيل كريده مع

آيت فذا العدتمام واقعات ترديد اختلاف يهود ونصاري جوكرنست عيسي عليه السلام

اور مریم علیماالسلام کرتے تھے۔ بطور فیعل کی مقول منجانب باری تعالی بیان ہوا ہے۔ یعنی علیہ السلام بن باپ اور مریم علیماالسلام کس شیطان سے پاک ہے۔ عیلی علیہ السلام ندمتنول ہوئے اور ندمصلوب بلکہ بحسد عضری آسان ہر چڑھائے گئے۔ اگر عیلی علیہ السلام کوسولی دیا جاتا یا آل کیا جاتا یا بوسف بن یعتوب کا بیٹا قرار دیا تھے ہوتا تو آیت: "ان حد القصص الحق" کا کوئی معنے نہ ہوتا۔ کیونکہ بذا کا مشارالیہ اور موکا مرجع وی بیان جورکوع سوم سورة آل عمران سے شروع ہوکر رکوع شخص سورة آل عمران سے شروع ہوکر رکوع شخص سے بعنے آیت بذا جس میں ہم بحد کررہے ہیں۔ شتم ہوا ہے۔ حق اور تھے ہے۔ دلیل حیثر دھم سے "دورکا وفرما تا۔

وليل وَرُهُم ..... " بل دفعه الله "أكريسي عليه السلام كوبجسد عصرى" دفع الى السعاء " ث سمجها جاوي و آيت بذاكاكو كي معينهين -

وليل بشم ..... :"وإن حن أهل الكتاب الاليؤمنن به من قبل موته (الساء:١٥٩) "أكر عيئ عليه السلام كوزنده آسان پرند مجماجاو ساق آيت بذاكا كوئي متع نيس -

ولیل بست دهم اسس: "و اذک ف ف ت بنی اسرائیل عنك (المائده:۱۱)" آیت بدایل دو دلیس بیل ایک عیدی علیدالسلام مریبود سے فی مسے ووم زنده بیل - کونکه خدا (معنک) فرما تا بے كاف خطاب جيم مع الروح كواسطه استعال بوتا ب منصرف دوح ك -

ولیل بست ودوم ..... :" وانه لعلم للساعة فلا تمترون بهاوا تبعون (الرفرف: ٢١) ، آیت نداست ودوم الله المعلم للساعة فلا تمترون بهاوا تبعون (الرفرف: ٢١) ، آیت نداست می نشانی ہے۔ سوم زماند آنخضرت الله کے یہود سی علیه السلام کے زندہ اور پھرآنے ویا میان کی طرح الکار کرتے تھے۔ لہذا پروردگار نے "فلاتمترون بھا" فرمایا ضمیر بہا کامری علامت ہے دی میں علیہ السلام ۔ علامت ہے دی میں علیہ السلام ۔

وليل بست سوم ..... "وجعلنها وابنهاايت للعالمين (الانواه:۱۹)" سے صاف ابت اوتا بر كيسى عليه السلام بن باپ بدا اور زنده آسانوں پر بودند آست بداكا كوئى معنى نيس -نوفى كى بحث

اب بم لفظ "ستوفى" پر بحث كرت بي جس كر معند مرزا قاديانى فوت بوتائيسى عليه السام كا يحقة بين المعالمة المعالمة

چونکہ متونی کامعنے مارنے والا بھی ہے۔ لہذا پروردگار نے اس ابہام کو وادعطف تغیری سے رفع کیا۔ جس کے بیمنے ہیں بینے اٹھانے والا بوں تھکو۔ اور 'و مطھر ل ''کے معنے اس مقام پر پہنچانے کے ہیں جیسا کہ دومری جگہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ''واذ کہ فقت بنی اسر اثیل ایضاً مسن السذیدن کفروا (المائمۃ ۱۱۰۰) 'اس سے ابت ہوا کہ حقیقت میں آ بہت: ''اندقسال الله مسن السذیدن کفروا (المائمۃ ۱۱۰۰) 'اس سے ابت ہوا کہ حقیقت میں آ بہت ''کہ ادرہ کہ مرزا تاویائی نے اپنی تریوں میں لفظ ''وئی '' پر بحث کرتے ہوئے یہ بھی دوئی کیا ہے کہ می بخاری مرزا تاویائی نے اپنی تر بدوں میں لفظ ''وئی '' پر بحث کرتے ہوئے یہ بھی دوئی کیا ہے کہ حقی بخاری میں ابتہوں نے لکھا ہے کہ منظر کوئی کیا ہے کہ منظر جو اور انسان میں ہے کہ اپنی مطاق بحث نہیں۔ چنا پی محقی معانی وراف معانی وراف معانی و مطول دغیرہ کے کوئی کرا ہو اور انسان مرزا تاویائی کی تمام قلی کو کھول ہے۔ اس ابن عباس کا لم جب دربارہ نزول کی از آسان مرزا تاویائی کی تمام قلی کو کھول کے دفا کو کیا میں بیائی کی تمام قلی کو کھول کے دفا ت دے گا۔ ابن عباس کا لم جب دربارہ نزول کی از آسان مرزا تاویائی کی تمام قلی کو کھول دیا ہے جس سے ان کی تمام قلی کر کی ہوجائی ہے۔ اگر کوئی جائل یوں بینے گے کہ خدا کو کیا مضرورت پر دی تھی کہ ذھا تھی سے دو کر دیا جاتا ہے۔ سواس کا جواب یہ ہو کہ مرف آئیں ہوتا ہیں۔ دیکھور بم مضرورت پر دی تھی کہ ذھا تھی۔ اس کی گی مٹائیس ہیں۔ دیکھور بم بوتا ہے جواصول عربیت سے ناواقف ہیں۔ کوئی قرآن جید میں اس کی گی مٹائیس ہیں۔ دیکھور بم

علیہاالسلام کو کھم ہوتا ہے: ''واسسجدی وارک علی ''ہردوسری جگر فراتا ہے: ''نسمدوت و نسمی '' حالانکہ قیاس ہردوسٹالول میں برخلاف تھا۔ داشتے رہے کہاس تم کا تقدم وتا ترجی کی فوائد پر شمتل ہوتا ہے۔ علم بلاخت والے جانیں۔ مرزا قادیانی کو کیا خرکین مرزا قادیانی بوجہ بعلی اپنی کے لفظ متوفی '' کامنے مار نے والاعیلی علیہ السلام کا لے کردوگی ہی موقود کا بنا پیٹھے۔ تب اس می مرزقادیانی کو یہ شکل ورچیش ہوئی کہ عیہ کی علیہ السلام کی قبر بھی کہیں تلاش کی جادے تو بہتر ہے۔ عرصہ ودراز تک آپ کو یہ تلاش والی کہ ویک کہیں تا ترآپ کو کہیں ہے۔ مراغ ملا کہ شمیر شا آیک قبر بھی کہیں تا تا کہ کا کہ میر شا آل کے موقع مل کیا کہ ای قبر کی موثا دوئی علیہ السلام کی قبر میں مرزا قادیائی لیوع مشہور ہے۔ اس پر آپ کوموقع مل کیا کہ ای قبر کو جمونا دوئی عدالت میں وائر کرتا ہے تب اس کوئی جموثی شہادتیں اور مواقع بنانے ہی پر نے ہیں۔ مرزا قادیائی آپ کی تحریم میں ایک فیص مخاطب تھا۔ اس مرزا قادیائی آپ کی تحریم کی ایک میں میں ایک فیص مخاطب تھا۔ اس میرے سب دوے یا طل ہوجا کیں گے لہذا خاکسار عرض کرتا ہے کہ اب آپ مشتم کردیں کہ میرے سب دوے یا طل ہوجا کیں ہے۔ البادا خاکسار عرض کرتا ہے کہ اب آپ مشتم کردیں کہ میرے سب دوے یا طل ہوجا کیں۔ دیکھ میرزا قادیائی: ''ویدل ایک افسال اثیم یسمع ایات الله میرے سب دوے یا طل ہیں۔ دیکھ مرزا قادیائی: ''ویدل ایک افسال المیم المیام این میں مستکبرا کان لم یسمعها فیشرہ بعذاب الیم (الجاجی کہ)

میں اول اول حواریوں کی تلقین سے خدا پر ایمان لایا جس کی خبر الله تعالی قرآن شریف میں بیان قرائي مهدديكموآ يت بدا: "وجاء من اقصاالمدينة رجل يسعى قال يقوم اتبعوا المسرسلين الغ (يلين:٢٠) "مرالله تعالى ناس فخص كوايمان لات واليريمي لفظ وارى استعال مبيس كيا بس سے ثابت موتا ہے كہ حوارى وتى دحوني تقصنه بچھلے جواول حضرت عيسىٰ عليه السلام برایمان لائے اورتو حید پھیلانے میں مدد دی۔ پس خابت ہوا کہ نہ مرزا قادیانی عیسیٰ علیہ السلام بين نه حكيم صاحب حواريت كاكوئي استحقاق ركعة بين ـ بلكه يخيال خود وهميع بين اورهيم ماحب حارى نيز عكيم صاحب بخيال خود كروب انصار مرزا قادياني اورمهاجرين محى بي ليكن مرزا قادیانی اورانصاری برکت سے اسلام کوبیا کا کدہ تو بے شک جوا کہ بیٹد تو ل اور عیما تیول نے اسلام اور بزرگان اسلام کی اپنی تصانیف میں سخت جولکسیں اور گالیاں دیں۔میرے حس علیم صاحب ديكموشداتعائي كيافرماتا عي ومن اظلم فمن افترى على الله كذبا. اوقال اوحى الى ولم يوح اليه شئ ومن قال سانزل مثَّل ماانزل الله (الانعام:٩٣) مير ي محن محيم صاحب وعوى حواريت تو آپ كى طرح كري نبيس سكة \_ رما دعو ب انساريت لیکن وہ مجی صحیح نہیں اس لئے کہ لفظ انصار جہال قرآن شریف میں آتا ہے وہاں مرادان لوگوں ہے ہوتی ہے جو کہ وہ پہلے کافر سے مجر وہ ایمان لائے۔خدا اور رسول پر مجرانہوں نے پیغبر صاحب کومدودی توحید کھیلانے میں کس طرح کی مددیا تو تکوارے خالفوں کو مارا یا مالی مدد وى \_ فِيركب جبك حضرت الله على الله على الله على الله على النبى والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ماكاد يزيع قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم (الوبدعاا) يونكرآ بمسلمان على يدامو علي \_كونكدآب كوالدين مسلمان خاعداني تصريحرآب نے كوئى مدد فى سبيل الله يغبرعليه الصلوة كومالى يابدنى نيس وى يس ابت مواكرة بكادعو انساريت محى غلط ب عيم صاحب في وعوى مهاجريت مين بعى دوغلطيال كى بين \_اوّل مهاجراصطلاح اسلام يايول كهوكة رآن شريف مل ان مخصول پر بولا جا تا ہے جنیول نے پیغیر صاحب ملک کے ساتھ مکم معظم سے مدیند منورہ کو جرت کی تقی فلطی دوم جنہوں نے جرت آنخضرت اللہ کے ساتھ مکہ معظمہ سے مدیند کی طرف کی ان کوامحاب مجی بولا جاتا ہے۔نہ تو حکیم صاحب نے حفرت کے ساتھ جرت کی۔ندامحانی كاخطاب ياياند يهل ع معظم كريخوالون كى طرح كافر تند الكدقد يىمسلمان خائدان

شہر بھیرہ کے باشندے ند کمد کے پر جوں ہے قاد پان ش آتا پہلا بھرت اسجاب کے ساتھ کیامشابہت رکھتا ہے۔ دیکھوتھر بغی مہا چروں کی۔ اللہ تعالی فریا تا ہے: ''والمدید ن امبنوا من بعد حاجرواو جاجد وامع کم فاول تا منکم (الانفال:۵۵)'' کیاکوئی بوالیوں اپنانا ما اجد یاجی مشہور کرے تو وہ تیفیر ہوسکتا ہے۔ کیا تھیم نام رکھتے سے حکمت آسکتی ہے۔ کیا مولوی نام رکھتے سے کلم پر حاسکتا ہے؟ نیس ہر گرفیں۔

پس ثابت ہوا کہ نہ علیم صاحبِ معانی قرآن شریف عصلے ہیں اور نہ آپ کے پیر مرشداورد کی شروع قرآن ش پروردگار فرا تاہے: ''ایال نعبدوایال نستعین ''اگر ہر دوصاحب''ایال نعبد وایال نستعین ''کمعانی مجھومرزا قادیائی دعاوی افرائی مرکور تا اللہ مرزا قادیائی دعایت مالی عمایقولون ''کوئی شک شرک شرک شرک ہیں کہ آیات ہم الحکیم صاحب ومرزا قادیائی کے صبحال ہیں: 'اتامرون الناس بالبروتنسون انفسکم وانتم تتلون الکتاب افلا تعقلون (البقرہ: ٤٤) ''ایشاً:' ولا تلبسوالحق بالباطل و تکتموالحق انتم تعلمون (البقرہ: ٤٤) ''ایشاً:' ولا تلبسوالحق بالباطل و تکتموالحق انتم تعلمون (البقرہ: ٣٠)''

نوٹ: یا درہے کہ ہم نے اس غرض کے متعلق آیات بلکہ تمام اغراض کے متعلق آیات کل بیان نہیں کئے حصرف بطور نموند دکھائے ہیں۔ اگر ایک غرض کی تمام آیات اور تفصیل بھی ہوری کی جائے ہموجب منشا وقر آن شریف کے وایک غرض سے ہی کتاب بنتی ہے۔ غرض ششم اختلافات میہودی الفتل والصلب کے بیان میں

تاظرین! گوغرض پیم مکر یہود بی علی السلام کا رقع الی السماء بخسد عضری ابت کر بیٹیں دکھلایا کہ دوسری جگہ تر آن شریف بیل پارہ ۲ سورہ نساء رکوع اوّل بیل:
"و مسا قتلو ہ و مساحسلبوہ" خداتعالی نے کول فر بایا ہے۔ وجداس کی بیہ کرز بانہ آخضرت ملک کے بیود مختلف اعتقاد رکھتے تھے لیعش یقین رکھتے تھے کہ حضرت عیسی علیہ السلام مقتول ہوئے اور اور پعض یقین رکھتے تھے کہ معلوب ہوئے ہیں۔ شروع رکوع بیس اللہ تعالی آخضرت ملک کو مشتبہ کرتا ہے کہ یہود تھی کوسوال کرتے ہیں بیکہ اتارے و کتاب آسان سے اس محتقق سوال کیا گیا۔ موئی علیہ السلام تیرے سوال سے زیادہ۔ یعنی یہود یوں سوال کرتے تھے کہ دکھا کہم کواللہ دیرو یون سوال کرتے ہیں۔ الفر التماء شال الکتاب ان تعنیل علیہم کتاب امن السماء فقد مسالوا موسی اکبر من ذلک .... الغ (التماء ۱۵۰۰)"

عیب اوّل ..... :''ویک فرهم وقد ولهم علی مریم به تا ناعظیما (اتساه:۱۵۲) ''اے ناظرین آپ کویا درہے کہ یہود ہوں کے عیوں میں اے الله تعالیٰ نے ایک عیب بیان فرمایا ہے جس کوم ذا قادیائی نے یہود ہوں کی طرح قائم رکھا ہوا ہے۔

عيب دوم ..... يهود كيتم عنى كرحفرت عينى عليه السلام كوبم في تقل كرايا - چناني يمي اعتقادان كا الله تعالى الله الله الله الله عيسى ابن مريم رسول الله (الساء: ١٥٥) "بيا عقاد يهود كا حفرت عينى عليه السلام كون شي تقاد يونكه بيا عقاد مي الله الله الله الله وماصلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفى شك منه مالهم به من علم الاتباع المطن وماقتلوه و يقينا بل رفعه اليه وكان الله عزيز احكيما (الساء ١٥٥)"

آیت بذا سے بدامور ثابت ہوتے ہیں۔اڈل حضرت عیلی علیدالسلام کو مارائیس کیا۔ دوم معلوب بھی نہیں ہوا۔ سوم حضرت عیلی علیدالسلام کے فکک ش کوئی اور فض پاڑا کیا۔ دوم معلوب بھی نہیں ہوا۔ سوم حضرت عیلی علیدالسلام کو پروردگار نے ہیں۔ سے ان کے پاس کوئی سندنیس اگر ہے تو وہ غلط ہے۔ پنجم حضرت عیلی علیدالسلام کو پروردگار نے اپنی طرف کے پاس کوئی سندنیس اگر ہے تو وہ غلط ہے۔ بنجم حضرت عیلی علیدالسلام کو پروردگار نے اپنی طرف انتہالیا ہے۔ مصنم :''وکان الله عزیزا حکیما'' بیآیت جوائع المحکم اس مقام پرآیا کرتی ہے

جہاں انسان یہ گمان کرسکتا ہے کہ خداتعالی نے ایسا تھم کس واسطے بھیجا ہے۔ یاایسا کیوں کیا ہے۔ یہ اعتراض بل رفعہ اللہ میں ہوسکتا ہے کہ خداتعالی نے حضرت عیسی علیہ السلام کوآسان پر زندہ کیوں اٹھالیا تو اس کے جواب میں یہ جوامع المحکم آیا ہے کہ خداتعالی غالب حکمت والا ہے۔ پڑھانے یا اٹھانے کی وہی حکمت جانتا ہے۔ اے ناظرین!اب آپ کو ثابت ہوگیا ہوگا کہ واقعی اعتقاد مرز آقادیا ٹی اور یہود میں کوئی فرق نہیں: "ویل یو منذ للمکذ دبین"

غرض مفتم مبابله خالفین کے بیان میں

ایک امر بحث طلب ہے جب تک اس امر کابیان ند کیا جادے تب تک غرض مبلله معلوم نہیں ہوسکتی۔ دہیہ ہمبلد کوں مواراس لئے کہ مبودبعض کتے تھے۔حفرت عیسی علیہ السلام مصلوب ادربعض كبتم مخف مقتول موئ اورحضرت عيسى عليدالسلام ك ناجا أز فطرتى مون بركامل يقتين تقار برخلاف يبود كي نصاري ليعض حصرات عيسى عليه السلام كوخو دخدااور يحض خدا كابيثاا در بعض مثليث كومانة تتريط بنرا يهود بعض عزيرعليه السلام كوخدا كابينا جانة تتحداد البعض درويثول كو ارباب بنابيضے تنے بي فكه عاية الغايمة كتاب الهامى كالوحيدے ثابت كرنا تعاادريد دنوں توش كفرير ثابت قدم نيس للذا يرورد كارنے حصرت محصلت كو ماموركر كے دونوں توموں كى تر ديداعتقاد ك كيم معود كمياليكن انهول في اين اسي اعقادات باطله كونه يحور ابلكه كذاب مفترى شاعر مجنول کا خطاب دیا۔ چونکہ آنخضرت کاللے ای تھے۔ لہذاعلاء یہود ادر نصاریٰ نے اپنا اپنا اعتقاد غكوره بالااظباركيا رجيتكه بيسب اعتقادات برخلاف اصليت ادربرخلاف توحيد تق البذا آ مخضرت الله في ان كاعتقاد كوردكيات بيودادرنصاري عالمول في معوره كر كاصليت تصد حفرت عسى عليه السلام يربحث كى - جوسوالات دونون تو مول في آنخضرت الله يرجس جس بارہ ٹس کئے۔ان کے جواب ٹس پروردگارنے بذرابعددی جرائیل علیہ السلام نازل فرمائے۔ مگر پھر بھی انہوں نے حق کو افتیار نہ کیا ہے میں بہتان سے بازنہ آئے اورنساری اسپے احتقاد سے باز ندآ ے ۔ ہر دوفریق این اعتقادافراط اورتفریط میں قائم رہے۔ البداروردگار نے مجم مبللہ كا آتخفرت الله كوارشا وفرمايا: "فمن حاجك فيه من بعد ماجاءك من العلم فقل تعالوا ندع ابناه ناو ابناه كم ونسأنا ونسأكم وانفسنا وانفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين (آل عران:١١) "ليكن فالفين في مبلك ويهي المتارث كيا اورساتھ بى يروردگارنے قصد حفرت عيسى عليه السلام كى تقمد يق فرماكى اورمعبود واحد كى تقمديق كى۔ چنانچ مير معمون فركوره بالاكي آيت بدامسدق ب: "أن هذا لهو القصص

الحق ومامن اله الاالله ،وان الله لهو العزيز الحكيم، فان تولوا فان الله عليم بساال مسسدين (آل مران:۱۳۹۲) "جب دونون قومول في ميله كواه قيارة كيادرات المحققة دات باطله سعة ميل باذنه آك ترايان (آل مران الله عليه المحققة دات باطله سعة المحققة والمحتفظة المحتفظة على المحتفظة المحتفظة

غرض مشتم اختلافات اعتقادات نصاری بحق عیسی علیدالسلام کے بیان میں اعتقادونصاری ورداعتقادیمان کے جاتے ہیں۔

اوّل .....وه جوحفرت عيني عليه السلام كوفدا كابينا جائة تق: "وقسالت السنصارى المسيح ابن الله (الويد ، ۳۰) "جواب: "ذلك قولهم بافواههم"

ووم ..... جود مرت ميل عليه السلام كوفدا جائة إلى: "لقد كف رالذين قالوان الله هو المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبل الرسل (الماكده: 22) "جواب: "ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبل الرسل (الماكده: 22) "

سوم .....اعتّقادَ تُلْيث: "لقد كفر الذين قىلوا ان الله ثالث ثلثة (المائه، ٣٣)" جماب: "لاتقولوا ثلثة"

غرض نم احسان باری تعالی کے بیان میں

"انقبال الله يباعيسى ابن مريم اذكر تعمتى عليك وعلى والدتك اذا ايدتك بروح القدس عليك الناس فى المهد وكهلا وانعلمتك الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل واذتخلق من الطين كهيّة الطيرباذنى فتنفح فيها فتكون طيراباذنى وتيرى الاكمه والابرص باذنى، واذاتخرج الدوتى باذنى واذكففت بنى اسرائيل عنك اذجئتهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم ما هذا الاسحرميين (الماكمنه)"

اے ارباب بھیرت نہ کورہ بالا آیات ہے آپ کو ٹابت ہوگیا ہوگا کہ تمام جورے حضرت عیلی علیہ السلام کو حضرت عیلی علیہ السلام کو

گاطب کر کے اللہ تعالی فرما تا ہے۔ نیز ایک ان احداثوں میں سے احدال بردر کھنے بئی امرا تکل کا بیان فرمایا جس سے صاف قابت ہوتا ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام ندم تعلق بہوے اور تر منتقول ہوئے: '' واذا کہ فیف ت بنی اسر اٹیل عنك اذج تتھم بالبینات فقال الذین گفروا منهم مان هذا الا سندر مبین ''آ بت بناس عنی امرائیل کو تعدائے اور محترت عیلی علیہ السلام کو فعدائے بچایا۔ ووم حضرت عیلی علیہ السلام نے بنی امرائیل کو بھرے و کھائے سوم میں واقع در اقادیائی میں بیا اعتقاد مرزا قادیائی اور بہود میں بھرفرق ہے؟ بے شک مرزا قادیائی کو اگر علم بوتا تو یو وی مرکز تدکرت۔

غرض دہم ..... سوال باری تعالیٰ بروز قیامت

ناظرین پیخفی شدرہے کہ فدکورہ بالا آیات جو کہ بطرز سوال دجواب یعنی سوال باری تعالیٰ اور جواب یعنی سوال باری تعالیٰ اور جواب معترث علیہ طلب جیں۔ تعالیٰ اور جواب معترث علیہ طلبہ السلام فدکور ہوئے جیں۔ان بیس تین امر بحث طلب جیں۔ امراق ل ..... اسی رکوع سورہ ما تعد بیس بیسوال جواب کیوں ہوئے۔

امرددم ...... پروردگارئے علی جلیدالسلام کوشروع میں بیابوں فر مایا تونے کہا تھا لوگوں کو پکڑو جھو کو اور والدہ میری کو در معبود سوااللہ کے۔

امرسوم ..... معمون سوال جواب باری تعالی کی غرض کیا ہے۔ آگر ہم ان کومقصلاً بیان کریں تو بیلی ایک کریں تو بیلی ا

> حصد دوم تكذيب قادياني فصل اوّل ....مسيح موعود بننے كي خود غرضوں ميں

خوفرض اول دو فرخ سے سے میں مرزا قاویانی نے دو مے سیحیت میں چار فلطیال کی ہیں۔

غلطی اول ..... میں کا لفظ عبرائی ہے۔ معنے اس کا جس کے ہاتھ لگانے سے لاعلاج مریش ایجھے

ہوں یا مردے زندہ ہوں۔ یہ اوصاف عیسی علیہ السلام کے قرآن شریف سے ٹابت ہوتے

ہیں: "وابدی الاکھ والابدو میں واحیبی المعوتی باذن الله (آل عران ۴۳)" ہی قرآن شریف سے میں کا صحیح معنے یہی ٹابت ہوا جو ہم نے بیان کیا ہے۔ نہ سیاحت جو کہ

مرزا قادیائی نے سمجھ ہیں۔ قرآن شریف سے ٹابت ہیں اور نہ بی سیاحت موصوف کے لئے
مرزا قادیائی نے سمجھ ہیں۔ قرآن شریف سے ٹابت ہیں قو دو کے کو کر کر سکتے ہیں۔ اب ہم
صفت ہے۔ جبکہ مرزا قادیائی ہی میسیحت کے اوصاف نہیں قو دو کے کو کر کر سکتے ہیں۔ اب ہم
صفت ہے۔ جبکہ مرزا قادیائی ہی میسیحت کے اوصاف نہیں تو دو کے کو کر کر سکتے ہیں۔ اب ہم
کا ان کو نہایت می منڈ تھا۔ تی کہ صفات الوہیت کودو سے طلب سے چھوڑتے جاتے تھے۔ چونکہ
کا ان کو نہایت می منڈ تھا۔ تی کہ صفات الوہیت کودو سے طلب سے چھوڑتے جاتے تھے۔ چونکہ
السلام کو دوخواص بر ظاف فطرت انسانی کے بخشے۔ اول بن باپ پیدا ہونا۔ دوم شفا ب علائ
ادویہ ہونا۔ بیدونوں خواص طبیعوں کے نزد یک غیر ممکن تھے۔ جن کو اللہ تعالی نے حضرت عسی علیہ
السلام کی فطرت میں ممکن کیا اور فرمایا کہ بیمیری قادریت کا نشان ہے۔ جیسا کہ: "وجہ علی نہا اللہ المدالمین (الانمیاء: ۱۹)" سے ثابت ہے۔

علی بذاموافق ضرورت زمانہ کے ہر پیغیر کوخواص جد اجدا دیئے گئے ۔جیسا کہ زمانہ مویٰ میں ساحروں کا زورتھا۔ان کے عاجز کرنے کے لئے خواص پدیپنیا اورعصا حصرت مویٰ کو خداتُوالى ئےعطاءقر مایا اورساح ان کوعاج کیا۔ دیکھو:''ف غلبوہ هذالك وانقلبو صاغرین والقى السحرة سلجدين قالوامنا برب العالمين رب موسى وهارون (الاعراف:۱۲۲،۱۱۹) 'اورز ماند آنخضرت الله من شاعرول كازور تفااوران كے عاجز كرنے كے لے حضرت رسول المعلقة اى خدانے پيدا كتے جواكيد بروتعب كى بات تھى ۔اس برجى خالف مُك كرن كد جيماكة يت بدائ الفات المات المال الدين كفروا ان هذا الاافك ن افتراه واعسانسه عليه قوم اخرون (الغرقان:٣) " قرمان واضح موكديةول الله تعالی نے کفار کابیان فر مایا ہے۔ یہودی برخلاف کفار کے کہتے مجے کہ بیٹر آن کہانیاں ہیں پہلوں ك جيراك يروددگار يهودكا قول بيان فرما تا ب:"واذا تسلى عليهم ايسات خا قالوا قد سمعنا لونشاء لقلنا مثل هذاأن هذاالااساطيرالا ولين (الانفال:٣١) "ليكن يهودك ردیس پروردگار نے قرآن شریف میں بہت جگفر مایا ہے کدایک سورت لاؤمش اس کی دس سورتیں لاؤشل اس کے۔ آخر بیفر مایا کہ کہددے اے محقظت بیود کو کہ اگر استھے ہوئیں تمام آدمی اورتمام جن اس غرض سے کہ مناویں مثل اس قرآن کی ۔ ند بنا سیس مح مثل اس قرآن کے۔ بے شك اگرچه بووي بعض ان كے واسط بعض كے يروردگار ، پر كفار اور يبود تبهت شاعرى كى آ مخضرت الله كودي كال-اس كي جواب ش يرورد كار في ترديد فرمانى كه بم في اس محمد الله کوشعر تبیں سکھایااور نہ لائق ہے واسطے اس کے شعر کرے۔ نہیں وہ قر آن مگر تھیجت ظاہر: "وماعلَّمناه الشعرو ماينبغي له أن هو الاذكر وقرآن مبين (لي:٢٩) "ارباب بسيرت برخفي ندرب كمجروه اورخواص من صرف لفظى فرق ب\_مثلاً اكرام غيرمكن يعنى خارق عادت پیغیرے صادر موقو اس کا نام معجز ہے۔ ادراگر وی کس ولی اللہ سے طاہر موقو اس کانام كرامت ہے۔ اگر يمي فعل مكيم سے صادر بوتواس كا نام محمت ہے۔ اگر يمي فعل عام آ دى سے صادر بوقواس کانام دانائی ہے۔ اگر یکی فعل کسی مخالف شرع سے صادر بوقواس کانام استدراج ہے ياسحر يس جولوك معجزول محمكر بي حقيقت مين ان كولم خواص الاشياء كانبيس - جب اختلاف فطرت ہم مشاہدہ سے دیکھ رہے ہیں۔ چرمیخزہ سے الکار کرنا علانی لطی ہے۔ اب ہم اختلاف فطرتی بالشامه میان کرتے ہیں مثلاً سنگ متناطیس کا حدید کوجذب کرنا اوٹی لاجونی کاسیاه مرد ہے مرجونا على مجلى كا خطى مين فرقائه ما الفار كا حيوانات ك لي قاتل بونار تريال كارفع م ك لي مفيد بونار تمباكو بر ميشكا معطس بونار حب الملوك كاسبل بونار افيون كا قابش بونار بايكا مفيد بونار تمباكو برق كالمون كا قابش بونار بايكا مبروا آل كا محروا آل كا محروت كار الشروك مبروا آل كا محروت كار الشروك المروك مبروا آل كا محروت كار بريش مردكا ريال مردكا والمون والمال المحادث المناز في المال المحادث المناز في المحروث كا من المحدوث المناز في المحدوث المال المحادث المناز في المحدوث المناز والمحدوث المناز والمحدوث المناز والمحدوث المناز والمحدوث المناز والمحدوث كرنا حصرت مولى عليد الملام كا خاص تقاد الوقت القروم والمال مناز المناز المناز

عَلَّى دَوْم ..... مرَزَا قَادِيانَى مَنْ اللهُ مَنْ مَنْ اللهُ عَلَيْهِ السَّلَام كَالِّسُ الْوَلَد خداتَ الْ كَاطرف سے عطاء بواسے رویکھو آ بہت بنواز ' سامریت ان الله یبتشن ک بسک اسه مشه سمه المسیع عیسی ابن مزید (آل فران: ۴۵)''

اور ساتوری بید است می خداته الی نظیمی الله الم کون می بیان فرما کی ایس می بیان فرما کی ایس مورد می با تیم کرف والا دنیا وا تحریف الدی مقرب تولد کے روز بی با تیم کرف والا دنیا وا تحد کار واتف خواص الاشیاء فرارات اور انجیل کو بغیر پر ھے پڑھنے والا بیشبر بی اسرائیل کا ۔ خدا کے اذن سے جا تور پیدا کرنے والا ۔ بادش کو الا سین کو الا ۔ بادش الله مردول کو زندہ کرنے والا ۔ بادش کو الا ۔ بادش الله مردول کو زندہ کرنے والا ۔ بادش کو الا کی تیم ول کا بتانے والا ۔ بادش پر بیری کو بتانے والا ۔ مرزا قاویا کی معرب بیری کی بیروں کا بتانے والا ۔ بادش بیروں کو بتانے والا ۔ مرزا قاویا کی معرب بیری کی بیروں کا بتانے والا ۔ بادش بیروں کو بتانے مام کو کا تانے والا ۔ بادش بیروں کو بتانے مام کو کہ اسلام کو خدا تعالی نے برون کا مام احد ہے ۔ کیا آپ کی والدہ کا جو اسلام کو والدہ کو بازی بیروں کو بیروں ک

بنا مرزا قادیانی دو ی و سخ صفات کیدی سخ نین بوسکت دخرسی نیایداله م کوش می ایم اسلام کوش می شدانتالی فر با تا ہے: ''ورسنولا الی بیشنی اسرائیل (آل بران: ۴۹) '' پکہ سلمانوں کو خدانتالی فر باتا ہے کہ کہوا بمان لائے ساتھ اللہ کا ورجو کھا تاری گی ظرف بھارے اور جو پھی اتاری گی ظرف بھارے اور جو پھی اتاری گی طرف بھارے اور اولا واس کی اتاری گی طرف بھارے اسلام اور اسحاق علیدالسلام اور اسحاق علیدالسلام اور اور کی می سخ بھروں کو پروروگار کے اور جو پھی دی گی می بھی بروں کو پروروگار اس کے اور جو پھی آسے سے اور کہو بھی واسطان کور ما نیر دار بیس سے اور کہو بھی واسطان کور ما نیر دار بیس دیکھو آسے بھار اندن الی ابر الهیم واسم عنیل واسم نین المن ابر الهیم واسم میں وغیسی ومااوتی موسی وغیسی ومااوتی النہیں من ربھ تا لانفرق بین احد منهم ونحن له مسلمون (البقری ۱۳۱۰)''

خلاصة عنكابية كايب كدايمان الله كماتهداليا جاوع فلاقرة آن شريف كساتهدا فيرجو كهدد ع محة تمام تيغبر عليم العلوة والسلام اوركي يغبر من فرق بهى تدكيا جاوب سب كى اطاعت كيسال كى جاوب مرة اقاديانى كياس آيت مة حفرت عيلى عليه السلام اورمريم عليما السلام يرببتان لكان كاتفم سيجوآب لكات بين؟

خلطی سوم .... مرزا تا دیائی کوکوئی مشاہرت کی این مریم علیدالسلام کے ساتھ ہیں ہے شرق آپ قوم یبود میں سے ہیں۔ شرآ پ کا نام خدا کی طرف سے کی ملیدالسلام این نریم ہے۔ بلکستام غلام احد ہے۔ غرض آپ کا دموی قرآن شریف سے ہرگڑ چا جیں البقا آیت بقدا کے آپ مصداق ہیں۔ ''ویل یو ملاذ للمکذبین''

غطى چيارم ..... مرزا قاديانى! عينى عليه السلام كون من غذا تعالى فرمايا جرد يكفوآ يت بدا:

"ان هوالاعبدان عمنا وجعلناه مثلالبنى اسرائيل ، ولونشاه لنجعلنا متكم ملاشكة فى الارض يخلقون وانه لعلم للساعة فلا ثمترون بها اتبعون هذا ضراط مستقيم (الرف: ١٩٥١))" يت بداس بي في امور عبد بوت بيل عينى عليه السلام على برايان بيادي الرائل مفات ملائله وحرت عينى عليه السلام كا پراآ تا نثان قيامت برايان رائد كي يبود يغيرى كرات هو حرث عينى عليه السلام كي پرآت في كرات كي لبعت مرزا قاديانى كي طرح مكرت المائل مدائل بعد المقارد وكارق المرائل مدائل المواقع الموا

پریقین رکھتے تھے۔لیکن حضرت عیلی علیدالسلام کا پھرآ ناضمیر بہا سے ثابت ہوتا ہے۔ ناظرین کو مطلع رہے کہ ضمیر بہا کا مرجع علامت ہے ناظرین کے دیش میلی۔ یہی دلیل توی ہے۔ پھرآ نے حضرت عیلی علیدالسلام پرالہذا پروردگارنے بعداس کے: ''ھذا صراط مستقیم ''فر ہایا۔ناظرین خور کرو پھرفور کرو۔مرزا قادیائی کے تق میں نہ تو قدا تعالی نے انعام کا وعدہ کیا۔ نہ موندواسط بنی اسرائیل کے ہوئے اور نہ فرشتوں کی می صفات دیئے گئے۔ نہ آپ کا آتا قیامت کا نشان ہواورنہ عیلی علیہ السلام این مریم کی طرح خطاب کلمۃ اللہ ورون اللہ وی عطاء ہوئے۔ تو پھر آپ کا وعوی کی کو کر وح ہو سے السلام این مریم کی طرح خطاب کلمۃ اللہ ورون اللہ وی عطاء ہوئے۔ تو پھر آپ کا وعوی کی کو کر ورایمان ملک ہے؟ ایسا عیس کو کی اہل کا ب مرضر ورایمان لاوے گا۔ خیس کو کی اہل کا ب مرضر ورایمان لاوے گا۔ خیس کو کی اہل کا ب مرضر ورایمان لاوے گا۔ خیس کو کی اہل کا ب مرضر ورایمان لاوے گا۔خیس کو کی اہل کا ب الالیومنن به قبل موته (السام: ۱۵۹)''

مرزا قادیانی این گریبان میں منہ ڈالو۔ آپ کے دعوی میسیت پر ابھی تک کوئی اہل كتاب بلكه مسلمان بهى ايمان نبيس لائے تقريبا آپ كى عرو ١٠ يا٥ عسال كى موكى نة قيامت آئی شآ پ پرکوئی ایمان لایا۔ بلکہ جب سے جناب کا دعوی مسے موعود ہوا ہے تب سے طاعون آپ كى بركت كانشان ب-اورجوآب كالهامول فيمسلمانون كوفائده وياب- خصوصاً الهام عبدالله آتهم وليكفر ام وہ تو آخھر من الفتس ہے۔ ناظرین كومفصلاً سمجھایا جاتا ہے كہ جس روز عبدالله آتھ تاریخ الہامی مرزا قادیانی فوت نہ ہوا۔ ہر شہر س پادر یول اور پیڈ تول نے اسلام يرسخت ناجائز الفاظ استعال كئے فصوصاً موجرانوالہ بين تواليك مشل مرزا قادياني بنا كرمندسياه كيا اوراس کی پیشانی پرسفید حروف می مرزا قادیانی تحریر کیا۔ پھراس کو گیدھے پرالٹے منہ چڑھا کرتمام بازاروں میں باجوں کے ساتھ پھرایا۔ دوسرا انہام مرزا قادیانی لیکھر ام کی بابت اس انہام کا مسلمانوں کو بیدفائدہ ہوا کہ ہزاروں مسلمان بعوض کیکھر ام تاحق شہید ہوگئے اور مسلمان اور پیٹمبر صاحب والل يغير صاحب پرسخت ناجائز ججو کی گئی اور مندوون اور عيسائيوں اور مسلمانوں ميں سخت تفرقه برد كياجس كى بناءروز بروزتر فى برب وكموتصنيف امهات الموثين اور تكذيب احديد مؤلفه ليحرام ارباب بصيرت برمخفي ندرب كبطفيل مرزا قادياني اسلام ادرمسلمانو سكواس فذر ضعف پہنچا ہے جس کوقلم تحریز نبیں کرسکا لیکن پادر اول اور پنڈتوں کو واضح رہے کہ اسلام اور ملمالوں كايد بركز مشاء نبيس جو مرزا قادياني لكھتے بيں۔ اگر قصور بے تو مرزا قادياني كانه مسلمانول اوراسلام کا۔ کیونکہ مسلمان مولو یول نے تو مرزا قادیانی پر کفر کے فتوے ویے ہوئے ہیں۔مرزا قادیانی جی البے گریبان میں مندؤالو۔ آپ کو کیا استحقاق ہے سیجیت ہے؟ آپ کے دوست ادرامان پرمریدحتی کررشد دار جوکی سال ہے آپ کے جان قدا دومرضول ش بتلا ہیں۔ایک تو ان کا پاؤل نہیں چلا۔ دومرا ایک آ کو کی بسارت نہیں۔ جناب سے استے عرصہ ش ایک مرض بھی رفع نہ ہوئی۔ گھرافسوں ہے آپ کے دعویٰ سیحیت پراب آپ کو مناسب ہے کہ نفس امارہ کے برخلاف چلیں اورائی غلطیوں کا اقر ارکر کے مشتم کریں۔ میں صرف آپ کے دوز خ کے بچاؤ کے لئے کہتا ہوں۔ دیکھیں اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے ق میں کیا فرما تاہے۔"ویل لکل افال اثیم ، یسمع ایات اللہ تعلیٰ علیہ ثم یصر مستکبرا کان لم یسمعها فبشرہ بعذاب الیم (الجائم، کے ۸۰)" ویل یومٹذ للمکذبین "

خودغرضی دوم ..... وعوی مهدویت مرزا قادیانی میں تین سوال پیدا ہوئے ہیں۔ ادّل اس وقت تن مرعی مهدی اور بھی سے جاتے ہیں۔مهدی سوڈان۔مهدی کابل۔مهدی کوئش۔ چوتھا وعویٰ جناب کا ہے۔ ندمعلوم آپ سے ہیں یا وہ۔ دوم۔ مرز اقادیانی کے معامیار وعوے ہیں۔ مسيحت۔ مہدویت ۔ امامیت۔مجددیت۔لیکن اس سے پہلے کی نبی اوررسول نے نہیں کئے۔سوم مرزا قادیانی کا بروزی طور پررسولی دعوے بھی ہے اور ساتھ بی قرآن شریف کا حوالہ دیتے ہیں۔ ويكمو:" ومبشرا برسول ياتى من بعد اسمه احمد "الم احرس مزا قاديا في ايناام مبارک تکالتے ہیں لیکن اس میں مرزا قادیانی نے تین غلطیاں کی ہیں۔اوّل بد کر مرزا قادیانی کا نام غلام احمد بين كداحد ووم مرزاقاديانى فى اللى اور مابعدة بت كالتحور دياس لئ كدوكى مل فقص أتا تقا- تاظرين بر مخفى ندر ب كديد بحث جوبم بيان كرد بين -سورة القف پاره-٢٨ یں ذکور ہے۔ شروع سورة بذایس پروردگارمسلمانوں کوفرما تاہے کہ جو بات تم نہیں جائے اس کا دعویٰ نہ کرد۔ دعویٰ کرنا بہت بری بات ہے نزدیک اللہ کے۔ اور بعداس کے بروردگار نے قوم موى عليه السلام كاحال تمثيلا بيان فرمايا كدقوم موى عليه السلام في عليه السلام كوايذاء دين شردع کی تھی۔ بعوض اس ایذاء کے بروردگار نے قوم مولی کوایذاءدی۔ بیمفصل قصه سورة اعراف ومائدہ وبقرہ میں ہے۔ پھراس کے بعد پروردگار فیسٹی علیدالسلام کی ممثیل بیان فرمائی کہ تی امرائیل نے حضرت عیسی علیہ السلام کی تکذیب کی۔ حالاتک علیہ السلام تی اسرائیل کو سمجما رہے تھے کہ میں رسول اللہ کا ہول طرف تمہارے ، ماننے والا ہوں واسطے اس چیز کے جوآ کے ميرے ہے تورات سے اور خوشخرى دين دالا مول ساتھ اس پيفيركے جو آ دے كا يہيے ميرے جو نام اس کا احمد ہے۔ پس جب آیا ان کے پاس پغیرساتھ فا ہردلیاوں کے کہا انہوں نے بیجادو فابر - ديموآ يت بذا: " وإذ قال عيسى ابن مريم يابني اسرائيل اني رسول الله اليكم مضدة الما بين يدى من التوراة ومبشرا برسول ياتى من بعدى اسمه احمد(القف: ٢)"

ناظرین ابی آیت خدافعالی سی علیه السلام کا تول بیان کرد با به که اس طرح عیلی علیه السلام نے اپی قوم کوکہا لیکن الکارفیسی علیه السلام کی قوم کا سورہ ما کدہ بیل بیان ہے۔ بی صرف ملمانوں کو تہذیب سطانے کے لئے خدافعالی نے فرمایا ہے کہ اپنے تی بیم کا اٹکا راور دوگا ہے جب کا اٹکا راور دوگا ہے جب کا علم نہ ہو نہ کیا کریں۔ مابعد کی آیت بیل پروردگار بہود ہوں کو جوبیسائی نہ جب رکھتے سے منہ ما ابعد کی آیت بیل علیه السلام نے فردی تھی کہ میرے بعد و فی براحم آتے سے منہ ما تا ہے گا جو کہ وہ محمد میں اللہ تعالی نصار ہوں آئے گا جو کہ وہ محمد میں اللہ تعالی نصار ہوں کوفر ما تا ہے کہ جب پیغیر اجر صلع مان کے پائل دکام قرآن شریف کوفر ما تا ہے کہ جب پیغیر اجر صلع مان کے پائل دکام قرآن شریف کوفر ما تا ہے کہ جب پیغیر اجر صلع مان کے پائل دکام قرآن شریف کوفر ماتا ہے کہ جب بیغیر ایک کوفر ماتا ہے کہ جب سے کول کہ اس کے منافق کو تہمت سے کی دیتے تھے۔ دیکھو آیت ہذا ان شریف منافق میں ان کے کہ تعدل کو تی تا ہوں کی کا کہ میکم خوالوں بیل بوردگار نے اس خوالی میں ان کے کہ تعدل کو تا تا ہے دور گا کی تعدلی تی فرمائی کی آیک مثالوں بیل ہوں گا ہے۔ اس خوالی میں انہاں بیل کا کہ میکم جوالہ مار میں انہوں کو کہ دور کا رہے اس خوالی میں انہوں کی تعدلی تی فرمائی کی آیک مثالوں بیل ہوں گا ہوں کو کہ انہوں کو کہ کو کہ دور کو کہ کو کہ کا کہ کہ بین نائی کی آئل کی آئی کہ کہ کہ دیں دور کا کہ کا کہ کی تعدلی تا کو کہ کو کہ کو کہ کا کہ کہ کہ کہ کو کہ کی تعدلی تی کو کہ کا کہ کو کہ کو

غلطى سوم ..... مرزا قاديائى اسم احد، لس، ط، مول ، در حصرت الله كفدا كى طرف ساسم خطائى بيس و بيس الله كفد الله روح خطائى بيس و بيسا كه معرت عينى عليه السلام ابن مريم كه بيس روح الله كفئة الله روح القدس من فرماوي آپ غلام احد كواژا كراجر كه دى بن بين الله و الله و موقع و من عندالله و ما من عندالله و ما الله الكذب و هم يعلمون (آلم ان ٤٨) "

خودغرهی سوم دموے امامت میں

مرزقاد پائی کاایام مولوی عبرالکریم بے لہذا بہت مناسب ہے کہ وہ بامیت کو مولوی عبدالکریم کے دالے کریں۔ چیارم ایک امام اور بھی ہوتا ہے جس کو جمید بھی کہتے ہیں۔ جیسا کہ امام اعظم ۔ امام ابوجنیف امام شائع ۔ امام مالک ۔ امام احمد بن خبل ۔ چونکہ مرزا قادیائی نے بجو فساد کے شریعت محمدی میں کوئی اجتہاد نہیں کیا صرف دعوی بی دعوی ہے۔ اس ثابت ہوا کہ تمام دعوے مرزا قادیائی کے جمولے ہیں۔ دعوی سچاوہ ہوتا ہے جس کو خداسچا فرماوے۔ آ کہ سچامدی دکھا کیں: "نیسین، والقرآن الحکیم، انك لمن المرسلین (سین: ۳۲۱)"

خودغرضى جبارم الهام دعائ بديس

الناظرين اولمن كي بددعات اكر خدا تعالى اپنا قانون قدرت بدلغ لك توجهال فنا موجهات المردا قاديانى كفل و بددعا كي بددعات المرفد اتعالى اپنا قانون قدرت بدلغ لك توجهال فنا كرم زا قاديانى خود خوشى كى وجهة مقرآن شريف كوجول جاتے بين "والك اظمين الفيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين (آل مران ١٣٣٠) مرزا قاديانى كافريب باطل لغوالهامول سے اپنا اعمال نامه كيول خواب كررہ بين فدا تعالى اپنا قانون قدرت نيس بداتا: "ويدع الانسان بالبشر دعاه و بالخير وكان الانسان عجولا (بنى اسرائيل ١١٠) "خود غرنى ينجم طاعون ميں

مرزا قادیانی کادموئی ہے کہ طاعون اس لئے ہندوستان پنجاب میں پڑا کہ لوگ مجھے سے موعود نہیں ماننے ۔اس دعویٰ میں مرزا قادیانی نے تین ، جارغلطیاں کی ہیں۔

على الآل ..... مرزا قاديانى كا دعوى قرآن شريف سے قابت أيس بوتا بلكه وى خود كم: "واطيعوا الله واطيعوا الرسول" كيم خلاف كررم ين-

غلطی دوم ...... ہر بیاری کے لئے اسباب قدرتی ہوتے ہیں۔جبکہ وہ دیہات ہندوستان پنجاب میں ایسے ہیں جہاں طاعون کا نام ونشان بھی ابھی تک نہیں ہوا اورانشاءاللہ بعض گاؤں ایسے محفوظ رہیں گے جودہاں طاعون نہ ہوگا۔

غلطی سوم ...... مرزا قادیانی مندوستان اور پنجاب میں ہزاروں گاؤں ایسے بھی موجود ہیں جومرزا قادیانی مندوستان اور پنجاب میں ہزاروں گاؤں ایسے بھی موجود ہیں جومرزا قادیانی کے نام ونشان سے بھی واقف نہیں کیکن طاعون سے جابا اور دیران ہو گئے ہیں۔ مرزا قادیانی سے بوچھتے ہیں کہ ان کی کیا خطا ہے۔ مرزا قادیانی شریعی جاں طاعون پڑا ہے۔ مرزائی لوگ بھی اس کا دیکار ہو بھے ہیں۔ عالم اگار ہو بھی ہیں۔ عالم کا دیانی اس کا دیکار ہو بھی ہیں۔ عالم الا مرزا قادیانی اس کی دید بتلادیں کے کدوہ لوگ خالص الا ممال جیس

تھے۔جیسا کہوہ خوداس پیش کوئی بیں بطور حفظ مانقدم کھے جیں۔افسوس الغرض بہاری طاعون کے اصل اسباب ساوی اورارضی بیں کو بعداس کے کرم پیدا ہوجاتے ہیں۔مرزا قادیانی کی بددعا کا کوئی اثر نہیں۔افسوس مرزا قادیانی خودغرضی کی جہسے دعوے قادریت خدا تعالیٰ کو بھی بعول گئے:''ان الله یفعل مایرید۔ انه فعال لمایرید''

خودغرضی ششم وجبتسمیددارالامان قادیان کے بیان میں

افسوس مرزاقادیائی نے بینسویا که دارالامان کن معنوں میں بن سکتا ہے۔موت حیات اورتکلیفات کا سلسلہ بدستور ہے۔الفرش دارالا مان اسم باسی نہیں۔اے مرزاقادیائی اور دارالحم ہے۔وہ جس کو پروردگار نے دارالامان کے لفظ سے یادفر مایا ہے۔دیکھو: "واذ جسلنا البیت مشابه للناس وامنا (البترہ:۱۵۵) "ایشا: "ولا امین البیت المحرام"

خود غرضی ہفتم اشاعت اشتہارات کے بیان میں

ہم اس کی تفصیل نہیں کرتے ناظرین خود غور فرما کتے ہیں کہ اشاعت اشتہارات سوائے شہرت مرزا قادیانی کے تلوق کو کیافا کدہ پنچا سکتے ہیں؟ خود غرضی ہشتم چندہ مینار کے بیان میں

اے ارباب بھیرت مرزا قادیائی نے سے موجود کی تقدیق من گرت میں صرف اپنے آپ کومسداق دورج کا تہیں بتایا۔ بلکہ بیناردینے والوں کو بھی ساتھ ہی زمرہ مبذین سے بنایا: "وات ذالد قد بی حقه والدسکین وابن لسبیل و لا تبذر تبذیرا ان المبذرین۔ کانوا اخوان الشیاطین و کان الشیطان لربه کفورا (بی اسرائل ۲۲٬۳۳۰) سے مرزا قادیائی فدا کا تھم اوّل قرابتوں بعد مسافروں کو ترج کرنا فریا تا ہے۔ جناب کے قرابتیوں کی زمین بلکہ مکان بھی ان کے ڈپی مرزا تھی میک مرحم کے پاس رائن وائع ہیں۔ اگر آپ خود غرض ندموتے تو پہلے آپ ان کے ڈپی مرزا تھی میک مرحم کے پاس رائن وائع ہیں۔ اگر آپ خود غرض ندموتے تو پہلے آپ قریب سان اور مروت فریا ہے۔

خودغرضی نہم تصانیف کے بیان میں

اے ادباب بھیرت جائے فور ہے کہ احکام شری کے لئے مسلمانوں کوتر آن شریف حدیث فقد کافی ٹیس ؟ پکر مرزا قاویائی کی تھنیف کی غرض وجہ معاش ٹیس تو کیا ہے؟ بلکہ مرزا قادیائی بعج تھنیف خود کم آیت کے معدال ہیں: "و مدن لم یسحکم ماانزل الله فاللك هم الكافرون (المائدہ: ۱۳۳۳)"

## خودغرضی دہم تجارت تصاور کے بیان میں

اے مسلمانوا پروروگار نے قرآن مجیدکورفع شرک کے واسطےنزول قرمایا ہے۔ جابجا
قرآن شریف رفع شرک پرزورد بتا ہے۔ بلکسب گنامول سے بڑا گناہ شرک ہے۔ کیا تصویر مرزا
قادیائی بت ۔ سواع بغوث ۔ نسر سے آپ لوگ کم بچھے ہیں ۔ مرزا قادیائی اور مرزا کے تصاویر
پرستوں سے پوچھتاموں کہ سوائے مشرک بتانے کے تصویر مرزا قادیائی کیافا کدہ دیتی ہے؟ افسوں
اگر مرزا قادیائی کو علم قرآن شریف ہوتا تو بڈر بید تصویرا پی کے لوگوں کومشرک نہ کرتے ۔ دیکھواللہ
تعالی کیافرما تا ہے: 'نیا بھا المناس ضرب مثل فاستمعو الله ان الذین تدعون من
دون الله لن یہ خلق و اذب اب والمواجد معوله ، وان یسلبهم الذب اب شید الم الله سند نقذوہ منه ضعف الطالب والمطلوب (الج: ۲۳) 'اے مسلمانو! اللہ تعالی کو خلوص
دل سے ایک جانو ۔ خود مرزا قادیائی یا تصویر مرزا قادیائی نہ ایک کھی پیدا کر کتے ہیں اور نہ دہ کھی

خودغرضی یازدهم کالج کاویانی کے بیان میں

صاحب بصيرت پركيفيت كالح قاديانى مخفى نيس علاوه تشجير فه ب اختراعيه - افترائيد مرزائيدى تخم ريزى كى بناء ب- اسائل اسلام خود غرض عالم اوردروليش غدا كول كول؟ كوك يدونول لوكول كامال كل باطل طريقول سه كمات بيس و يكموخدا تعالى قرآن شريف من فرما تا ب: "يايها الذين امنو ان كثيرا من الاحبار والرهبان ليا كلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله (التوبيس)"

خودغرضی دواز دہم اتہام مریم علیہاالسلام کے بیان میں

مرزا قادیانی مریم علیماالسلام کوائی قلم سے یبود یوں کی طرح کھتے ہیں کہ زرمی شیطان سے پاکٹیس ' دیکھومقد رخلاصہ تکذیب میں۔اورخدا تعالی می علیماالیام کے تعلق فرمایا ہے گئی گئی میں اسلام کے گئی تعلق المسال کی اسلام کے گئی تعلق المسال کا اللہ اصطفاف و مطهد کی واصطفاف علی نساه العالمین (آل مران ۲۳) ' ناظرین ایماملان کا بھی اعتقاد ہے جس طرح مرزقا ویانی تحریر کرتے ہیں؟ خودغرضی سیز دھم المها م حضرت عیسی علیم السلام کے بیان میں

حضرت عيسى عليدالسلام كومرزا قادياني تغيرتس مانة ايك داست بازآدى لكمة

میں وہ بھی نیک باطنی کے لفظ سے ندد لی اعتقاد ہے، اپ رسالہ میں یہ بھی قرباتے میں کہ حضرت میں مالیہ اسلام اور اس کی والدہ میں شیطان سے باک میں ۔ اور رفع السما عثیں مائے۔ بلک فوت مور مشمیر میں مدفون قرار ویت میں۔ یہ عمر مقادات یہود کے تھے۔ ان کی تر دید ہم عُرض میجم مشم مصراول میں بیان کر بھے میں۔ یہا عقادات مرزا قادیائی کا ہے اور ضدا تعالی: "وجیها فی الدنیا والا خرق ومن المعقود بین (آل عران: ۳۵) "ایسنا" ورسولا الی بنی اسرائیل (آل عران: ۳۵) "ایسنا" ورسولا الی بنی اسرائیل (آل عران: ۳۵) "المسنا"

فصل دوم ....ميح مووعودكي في المين مين

مرزا قادياني رساله دافع البلاورق اخرجس بركوني فمرتبس ديا متضاد كلمات اوصاف نبت معرت ميلى عليه السلام كے بيان فرماتے ہيں۔جس كے يرصف سے ناظرين خور مجھ سكتے ہیں کہ مرزا قادیانی کوعلاوہ بے علمی کے خلل دیاغ بھی ہے۔ وہ متضاد کلمات بہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نبیس راست باز آ دی ہے۔ مرراست بازی بھی ظنی طور پر ندینی شرابی ۔ فاحشہ ورتوں کا مال کھانے والا۔ بے تعلق عورتوں سے تعلق رکھتا تھا۔الغرض مش شیطان سے خالی نہیں۔ پیکمات تمام مرزا قادیانی کی عبارت رسالہ دافع البلاء کا خلاصہ ہے اور ساتھ ان بہتانوں کے بیآیت حضرت عيلى عليه السلام كي نسبت تجريفرمات بين: "وجيها في الدنيسا والاخدة ومن المصقد بين (آل ممران:۵٪) ''ارباب بعيمرت غورفر ماوين افراط اورتفر يط عبارت مرزا قادياني ے خلل دماغ اور بے علمی آپ کو ثابت ہوگی۔ ایک طرف تو بہتانات مرزا قادیانی ہیں اوردوسری طرف شہادت باری تعالیٰ کی ہے۔جس کے ہاتھ میں میری جات ہے۔وہ: "وجیها فى الدنيا والاخرة ومن مقربين "فراتاب- الرمزاقادياني كود عمااورمقربك معنے آتے ہیں تو بہتان نہ کورہ مالا نہ لگاتے۔اے مرزا قادیانی مقرب کے معنے رسول کے ہیں۔ جيها كمثروع مورة والعمش: " اصحاب الميمنة واصحاب المشئمة (الواقم: ٨٠٩) "اورمقربول كي تقتيم سے صاف يقيرى كے معن ابت موتے إلى - الينا :" ورسولا الى نى اسرائیل' حضرت عیلی علیہ السلام کے حق میں اللہ تعالی نے فرمایا ہے۔مضمون بندے کی فلطی نے دوسرے نمبر میں دکھاتے ہیں۔

يعلى دوم سيح موعوداز مضمون بندي قرآن شريف

ناظرین! کوہم مرزا قادیانی کے معنیاد تحریری بے علی اول اور غلاصر کیب میں دکھا

بعلى سوم يح موعوداز قوائد قرأت

جس آیت ش ہم پہلے دو هم کی بحث کر بچکے ہیں۔ اس آیت بیل پھر مرزا قادیانی کی بیطی قر اُت بیل ہم رزاقادیانی کی بیٹ کر بچکے ہیں۔ اس آیت بیل والا خدہ ومن المعقوبین "ختم آیت پرجونشان گول' و " دائر کا ہے۔ جس نشان کونشان آیت اور وقت بوتا المعقوبین "ختم آیت پرجونشان گول' و " دائر کا ہے۔ جس نشان کونشان آیت اور وقت بوتا کہتے ہیں۔ کافی وہ وقت بوتا ہے جہال معنی ختم نہیں ہوتے ۔ آگر مرزا قادیانی کوعلم قر اُت ہوتا تو حضرت بیلی علیہ السلام کی صفات جو کہ اللہ تعالی نے بیان فرمانی تھیں۔ بوداس کے استحقاق مسجوت قر آن سے بیان کریں۔ ورند چیف ہا لیے کذب دی میں کی کوئلہ خدا تعالی فرماتا ہے: ' فدند جعل المعنة الله علی ورند چیف ہا لیے کذب دی میں کی کوئلہ خدا تعالی فرماتا ہے: ' فدند جعل المعنة الله علی ورند چیف ہا لیے کذب دی میں کوئلہ خدا تعالی فرماتا ہے: ' فدند جعل المعنة الله علی المکاذ بیدن (آل عمران :۱۲) "

فائدہ: رفع شکوک عوام الناس کے بیان میں

عام لوگوں کا خیال ہے کہ مرزا قادیانی کے کئی عالم مرید ہیں۔اگر فی الواقع مرزا قادیانی سے موجودنہ ہوتا تو مولوی مرید کیوں ہوئے۔

جواب ..... مولو ہوں کر يدمونے سے دموے كم مومودك قرآن شوت تيں۔

ناظرین ا دیکه رہے ہیں کہ آج کل بعض مسلمان خود فرض عیسائی وآریہ موجات ہیں اور بعض بعدد عیسائی مورہ ہیں۔ ملے ہذائی ایک مولوی خود فرض اور کی بعظم اپنی بعلی کی وجہ سے مرید مرز اقادیائی مورہ ہیں۔ لیکن جائے خوریہ ہے کدووئی ندکورہ بالاکی ہم قرآن شریف سة ديدكر بيك إلى اورايس عالمول كوى من ضراتعالى فرما تاب: "يايها الديس امنو ان كثير امن من الاحبدار والريبان بكا ليلكلون اموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله (الوابس) "لين فوغ ضمولويون اورب علم لوكون كام يد مونا وحوى أسجت كا كوكى فيوت في سردا قاويانى كوكى فيوت من مواوي فرالدين صاحب بهيروى جوكه بزير وارائدين ما وايانى كوكى فيوت سي موجود يحت بين والمام بوت بين مواد يحت بين والمام بوت بين والبام بوت بين و

خاكسار ..... الهام ميحيت كى كوكى دليل نبيس؟ اكثر لوگول كى خوايين بعض مجى اور بعض جهو تى بوقى بين - كى الهام مرزا قاديانى كا بهم سنتے بين ركوكى اور دليل جناب ميحيت كى فرماويں عكيم صاحب جھكوقر آن شريف ندآ تا تعالى خصوصاً مورة مجم \_ اگر بهم اب مورت مجم كو • • اعالم مين بيان كرين تو دنگ بوجاويں \_ ...

خاکسار ..... حفرت بیاتو کوئی میسیت نیس وانف قر آن مندو بو یاعیسائی سمجه آسکتا ہے جناب کوئی اور دلیل فرماویں علیم صاحب کسوف اور خسوف رمضان شریف میں مہدویت مرزا قادیانی کا نشان ہے۔

خاکسار ..... ممکن ہے کہ خدا کی زمین پرکوئی اور مبدی پیدا ہوگیا ہو۔ جناب کوئی اور دلیل فرماویں۔ عکیم صاحب ..... میں مرزا قادیانی کا عاشق ہوں۔

خاکسار ..... حفرت میں نے اپنا اور آپ کا وقت ضائع کیا۔ عشق تو مرض ہے۔ میں ولیل مسجیت یو چمتا ہوں۔

پس خا کساریہ عرض کرئے دخصت ہوا۔ پس ناظرین کوثابت ہو گیا ہوگا کہ مولوی مرید مرزا قادیانی کے بھی دعوے میسجیت اور مہدویت کا کوئی ثبوت نہیں رکھتے۔ اعلان

چونکه ہم دعاوی مرزاغلام احمدقادیانی کی کلذیب قرآن شریف سے ابت کر چکے ہیں البدامر اقادیانی کو متاسب ہے کدولائل استحقاق دعاوی قرآن شریف سے بیان کریں ورند مقیده یہودید ، خیالید، وہمید، افترائیدافتر ائید، فودغر ضید، بہتادید سے قد برکری: "وساهو فسی القرآن حق ، وماعلینا الاالبلاغ" فقا!



## بسوالم الخذ المامر

مسلمانو! خواب خفلت سے پیدا ہواور کمریاع مواور اسلام کی خدمت کرومت موا المجمن دارالتیلی قائم کرو۔اور سینفین ایسے علاء رہائی رکھے جائیں جو غدا ہب باطلہ کا تقریماً دکھریاً کریں اور مختلف زبانوں میں اس کی اشاعت کریں اور اسلام کی مجے تعلیم فیش کریں۔

ان دشمنا نان اسلام کی سی کوطا حظافر ما ہے۔ عیسائیوں کودیکھے کہ لاکھوں بلکہ کروڑوں روپے مرف کر کے طبع اور لالج دے کر جائل اور مقلس مسلمان اور ان بچوں کے اور حورتوں کو عیسائی بنا رہے ہیں۔ حالائلہ جن کے فیص کا امسل اصول مثلث (لیعنی تین خدا) اور کفاره (معنرے عیسی علیہ السلام باوجود معصوم اور نبی ہونے کے اپنی گناہ گار امت کے حوض صلیب دیے جائیں۔ جس سے ان کی امت بھیشہ کے لئے جہم سے آزاد ہو کر جو جاہے کرے۔ نہ قیامت کا باز پرس ۔ نہ جہم کا ڈر) ہوا ہے عقیدے کوگ اسلام اور مسلمانوں اور خالص تو حید پرستوں پر جملہ کریں۔ نہ جہم کا ڈر) ہوا ہے عقیدے کوگ اسلام اور مسلمانوں اور خالص تو حید پرستوں پر جملہ کریں۔ بیاتمارے اسلام کی تی تعلیم سے فقلت کا متبیہ ہے۔

ای طرح ہمارے پڑوی آریہ ہیں جن کی بے انتہاء شرائگیزی نظر کیجے۔ کہیں اپنا کالح بنا کرفن مناظرہ کی تعلیم دیتے ہیں اوراس کے ساتھ قرآن جید پر اعتراض کرنا سکھاتے ہیں۔ اورد دیے مرف کر کے تلیج کے ذرایعہ سے جاتل مسلمانوں کوشد می کرتے ہیں۔ ضدا کی شان نظر آتی ہے کہ جن کے غرب کا بانی دیا تذمری اپنی معتد کتاب ستیارتھ پرکاش میں یہ لکھا '' سے مساول الافورائے بھکتوں کے پاپ معاف کرتا ہے پائیں ؟ جواب میں۔ کیونکہ اگردہ پاپ معاف کرے تواس کا اضاف جاتارہے اور ترام انسان خصابانی ہوجا کیں۔''

(ستارفد بكائ إب الوال الهدم ملود مناب الريق در بي في در مراف المناب) المناب كري من المناب كالناف المناب كالناف والمناب كالناف كالناف

ین بزرگوں کے پاپ کومواف نیس کرسکااور معاف کرنے سے بانساف ہوجاتا ہے۔ یعن پائی ہوجاتا ہے۔ دودومرول کوسرمی کر کاس کے پہلے پاپ یعنی کناوکوائٹ ورسے معاف کرا کر ایٹوری کو پائے خمراتا ہے۔

پھر تھوڑی دیر کے لئے مرزائیوں پر نظر ڈالئے اوران کے بوش اور مرکزم کو شھوں کو دیکھنے اپنا کائی تائم کر کے اگریزی تائیسیم کے ساتھ اپنے جدید ند بب کی تشایم دیے ہیں۔ قرآن جید کا اپنے خیال خام کے مواقف اگریزی ترجہ کر کے اس کی اشاھت کرتے ہیں اور صرف کئیر کرکے یوزپ و فیرہ میں اپنے جال پھیلاتے ہیں اور لوگوں کو موکر و کے کرتیلئے اسلام کے بہائے سے دو لیے وصول کرتے ہیں حالاتھ ان کے جدید ہی مرزا قادیاتی کے ایسے مقتبر سے اور اقوال ہیں۔ جو ہرگزی مسلمان کے ہیں ہو سکتے اس جگ ہیں مختر امرزا قادیاتی کے اقوال ان کی کتابوں سے جو ہرگزی مسلمان کے ہیں ہو سکتے راس جگ ہیں مختر امرزا قادیاتی کے اقوال ان کی کتابوں

"شی نے قواب شی و یکھا کہ شی بھید اللہ ہوں۔ شن نے ایقین کرلیا کہ شی وی اللہ ہوں۔ مین نے ایقین کرلیا کہ شی وی ہول اس می (جیکہ شی بھید ضاففا کھی نے اپنے دل میں کہا کہ ہم کوئی نے نظام و چا کہ ماہ ہول ہے۔ می کہا ہے ہے۔ می کہا ہے۔ کہا ہ

("آئيكالاحاسامى ١١٢٥ من و الكري المالاحاس ١١٥٥ من و الكري المالاحات المالاحات المالاحات المالاحات المالاحات الم ١٠٠٠ "مرز ا قاديا في شال و ياكي تكل وبدى الكوى اورضا سه الله يري و تعلق سه و الكلا محى كرا الولياء"

' کیک بھرے ملف مبداللہ نام پڑاری فوٹ گڈ دریاست بٹوالد کے دیکھتے ہوئے ادران کی تظریک ماشنے بین کان الی طاہر ہوا کہ اول جھ کو تھی طور پر دکھایا کیا کہ ش تے بہت سے احکام فضاء وقدر کے الی ونیا کی تکی وجدی کے متعلق اور فتر اپنے لئے اور اپنے دوستوں کے

لئے کھے ہیں۔اور پر ممثل کے طور پر میں نے خدائے تعالی کود یکھااور وہ کاغذ جناب باری کے آ مے رکھ دیا کہ اس پروسخط کرویں۔مطلب بیٹھا کرسب با تیں جن کے ہونے کے لئے میں نے ارادہ کیا ہے۔ ہوجائیں۔ سوخدائے تعالی نے سرخی کی سیابی سے دستخط کر دیئے اور للم کے لوک پر جوسرخی زیادہ تھی اس کو جھاڑا۔اور معامچھاٹنے کے ساتھ ہی اس سرخی کے قطرے میرے کیڑوں اور عبدالله كيرون يريد اور چونكه في حالت ين انسان بيداري عدر مكتاب اس لئ جھے جبکہ ان قطروں سے جو خدائے تعالی کے ہاتھ سے گرے۔اطلاع موئی۔ساتھ می میں نے مچشم خودان قطرول کوبھی دیکھااور میں رفت دل کے ساتھ اس قصے کومیاں عبداللہ کے پاس بیان كرر ہاتھا كداتے ميں اس نے بھى دە تر بتر قطرے كپڑوں پر پڑے ہوئے ديكھ لئے اوركوئي اليم چز ہارے پاس موجود نہ تھی جس سے ایس رفی کے گرنے کا کوئی اختال ہوتا اور بیروی سرخی تھی جو خدائے تعالی نے اپ قلم سے جمازی تھی۔اب تک بعض کیڑے میان عبداللہ کے پاس موجود یں جن پر دہ بہت کا سرخی پڑی تھی اور میال عبداللہ زندہ موجود ہیں۔وہ اس کیفیت کوحلفا بیان کر كية بيل كركوكرخارق عادت اوراع إزى طور يرام رتعاء " (ترياق القلوب ٣٣٠ برائ ج١٥٥ م١٥٥) ناظرين! يد ب مرزائول كے جديدي كامعجزه اوران كے خدا كے معكد خر كرشمه معلوم موتا ہے کہ خدا کی بارگاہ بھی کسی کلکٹر وغیرہ کا اجلاس تھا جس میں پیشکار بن کرمرزا قادیانی درخواست ساتھ کیکرمنظوری کے دستخط کرانے کوتشریف لے ملئے اور حاکم بھی معاذ اللہ! ایسے تمیز دار كقلم جها ذكر مرفى سے اس كے كيڑے تربتر كردئے چرچیش كار پرجلدى سے دستخط كرانے كارنج مواكر عبدالله بحيار حكاكم الصور تعالى الله عن ذالك علوا كبيرا "خداتوالى ايب خرافات ہے بہت برتر ہے۔

اس ربھی مونوی شاءاللہ نے جب عبداللہ سے طفا ہو جھا آو اس نے طف سے انکار کر دیا۔ چنا نچہ وہ لکھتے ہیں۔ '' سے ارنوم ر ۱۹۱۱ء کواس میاں عبداللہ گواہ نے ہمارے سمامنے اس کشف رقتم کھانے سے انکار کردیا۔''

٣ ..... مرزا قادياني كادعوني نبوت ورسالت

" ہماراد وئی ہے کہ ہم رسول اور ٹی ہیں۔خدا تعالی جس کے ساتھ ایسا مکالمہ اور خاطبہ کرے کہ جو بلحاظ کالمہ اور خاطبہ کرے کہ جو بلحاظ کیت وکیفیت دوسروں سے بہت بڑھ کر ہواوراس میں پیشین کو ئیاں بھی کثرت سے ہوں اسے ٹی کہتے ہیں اور بی تحریف ہم پر صادق آتی ہے اپس ہم ٹی جیں۔ ہم پر گئی سالوں سے وی نازل ہوری ہے اور اللہ تعالی کے گئی نسان اس کے صدق کے گوائی دے بچے ہیں۔ اس

(اخباربدرقاديان مورورهارچ٨٠٩٩٠١ كالم)

لتے ہم ہی ہیں۔

٣.....جومرزا قاؤياني كۆپىس مانتاوە خدااورسول كۆپىس مانتا

اس لئے وہ مومن نہیں ہے: ''جو جھے نہیں مانتا وہ خدا اور رسول کو بھی نہیں مانتا کو نکہ میری نسبت خدا اور رسول کی پیش کوئی موجود ہے۔ یعنی رسول کر پم الکٹ نے نے خبر دی تھی کہ آخری زمانہ میں میری امت میں بھی میں موجود آئے گا اور خدانے میری سچائی کی گواہی کے لئے تین لا کھ سے زیادہ آسانی نشان ظاہر کئے۔ اب جو شخص خدا اور رسول کے بیان کوئیس مانتا اور قرآن کی تکذیب کرتا ہے اور عمد اُخدا تعالیٰ کی نشانیوں کورو کرتا ہے۔ تو وہ مومن کے کرموسکتا ہے۔''

(هيقت الوي ص ١٩٢١، ١٢١ فزائن ج٢٢٥ ١١٨)

مرزائيونشند دل سوچواور بتاؤكروه كون ي آيت كلام جيد كي موجود كي باره بيس كي تنفي موجود كي باره بيس به كه جس كي تكذيب سه مسلمان كافر جوجائ اورجوم زا قادياني ني كي آيت كو تن تان كراسيخ او پرمنطيق كيا جوتوان كي من گرخت معنى كي انكار سه كوئى كيوكر كافر بوسكا بداور دكها ذكر كون ي حي حديث آخضرت الله كي كرا كون ي حي حديث آخضرت الله موجودا بي امت بيس آي كاور پروه و هديث جي متواتر بهوني چائي دي مي اين مريم عليه بيس القيمن كي امتوري المون كرم اسه بيرگر تهيل دها كته اوراسي يهي ديكهوكر تمهارى تاديل ظلى ويروزى وامتى في كيسى في معنى به جي جيكه مرزا قادياني متعقل نبوة اوررسالت كاوجوئ كررب ويروزى وامتى في كيسى في معنى به حيكم مرزا قادياني متعقل نبوة اوررسالت كاوجوئ كررب بيس مسلمانون متوجه بهوكر سنو مجرات افياء عليم السلام كوجوئ كواه بوت بيس اورجد بدني بيس ديمان ديان كرت بيس اورجد بدني كوچوؤ آي زبان سه اسيخ شان يعن مجرات كافي و خيرات كافي و بيس و كادو و مرزا تاديان كرت بيس ديادتي كوچوؤ كار كرمرف بين لا كهولوتو مرزا قادياني آخضرت الده بين ديان كوچوؤ كرمرف بين لا كهولوتو مرزا قادياني آخضرت الده سوكن براد به هي مرزا تادياني آخضرت بين كاكورو مرزا قادياني آخضرت الده بين كرديس كرديس كرديس كرداني كيااب بين امتى كوچوؤ كرديس كرديس كالهوري بين كالهوري كوچوؤ كرديس كرديس كالهوري بين كرديس كرديس كرديس كرديس كرديس كالهوري كرديس ك

مرزا قاد مانی اور قرآن

مرزا قادیانی اورقر آن کے معنی صحاب اورتمام امت محدید کے خلاف بیان کئے ۔قرآن مجید میں ہے کہ حضرت میسی علیمالسلام نے میں پیٹر گوئی کی تھی: "مبیشر آ برسول یہ اتبی من بعدی اسمه احمد " وش بٹارت دینے والا ہوں ایک رسول کی کہ جومیرے بعد آنے والا ہےنام اس کا احد ہوگا۔ ﴾

صحاب کرام کے زماندے آج چودہ مو برس تک تما مسلمان سیجھے آئے اور لکھے

آئے ہیں کرید بیش کوئی آخضرت کے پہوئی ہوئی اور آپ کا نام احمد بہان مرزا قادیائی قلام احمد ہوکرید لکھنے ہیں کہ:" وہ احمد علی ہوں۔ یعنی محرب سے العام نے مرے حق علی بٹارت دی تھی۔"

ناظرین انصاف سے دیکھیں کہ کس قدر گٹنائی مردا قادیاتی نے کی کہ غلاقی کا دمویٰ کرتے ہوئے اپنے آتا کی جگہ برعامبان بعد کرنا چاہا "ان عدائشی جیب۔"

اس جگ ش ف مرف پائ حقید مرزا قادیانی کا آبول سے دکھائے اور ایسے پیکٹرون حقید سالن کے بیں جواملام اور سلمانوں کے خلاف بیں۔اس کے علاوہ انہاء کی تنقیص اور تو بین ان کاشیوہ ہے۔واض البلائل بیسا عول سے قاطب ہو کرمرزا قادیانی یوں کتے بیں۔

على الكرائ على المال ال

ائن مریم کے ذکر کو مجوزہ اس سے مجرعام احم ہے

(かいないかかいかけん)

اورمرزا قادیانی نے ای پاس ندکیا بلاسیدافر شین ماتم انتھیں کی شان پی گستا فی کی اوران کے طلیم الشان مجروفر آن جید کی تعدق (بید شی اور بید ظیر ہونے ) کوفر ڈانوابار چنا ہی مرزا قادیا فی نے ایک کیاب کئی ہے۔ جس کانام الجاز احمد کا دکھا ہا فوراس شی ایک تھیدہ جس کیا ہے۔ جس کانام تھیدیہ جا کہ سے ہے۔ اس شی شعر مدور ڈالادیا فی کے قد جہ ہے۔

> خسف السقيمسوالتمينوجووان لبي غسِباللقموان النُحِشوانيانُ اتنكر

 اب اس کوچی د کھیے کہ مرزا تا ہوائی قرآن جیدی تحدی کو کس طرح نعود باطن باطل کرتے ہیں۔ دیل میں معدان کے قریمہ کے گفتا ہو۔

> وکسان کسلام مسعمجسزایة است کسفالت اسی قسول علم الکل یبهسر

ادراس کے جوات ش سے جوان کام کی تھا۔ ای طرح محصودہ کام دیا گیا جوسب پر سبے۔" (اجتراع کی ماعد دائن عام اس ۱۸۳۰)

ناظرین امردا الدیانی کی گنتا فی کود یکے۔ پار صفودگی شان یک اس کے کھا اور کیے
ہیں کہ جس طرح صفوقات کے بھوان کا کھا اور کیے
ہیں کہ جس طرح صفوقات کے بھوان کا کھا اور کیے
ہیں کہ جس طرح اللہ المجاب کے بھوان کا کھا ہوں قو مردا قادیانی کا کھوان کا ام میس پر
خالب ہے۔ نسعی و فیسلطلہ سن خلاف المه حفوان سام رسائے مرح مجتاب موال المنظم سے میں موجد بھا موجد کی اولی قابلیت تمام
ماحب الدیم سلم ہے مولی کے معلوما الم بھی کہ جد ساوی بھی افضان کا موجد کی اولی قابلیت تمام
موجہ بھادیمی سلم ہے مولی کے معلوما اور بھی کا میں بھا کا کام بھا فیت کام کھا میں موجد کی اولی قابلیت تمام
دواوں کودو صوب میں تھا تھا ہے میں کا مام ابطالی اعجاد مردا احدادل ہے۔ اس میں توڈ کی موجد کی موجد کی موجد کی موجد کی موجد کی موجد کا مام ابطالی اعجاد مردا قادیاتی کا چھو گا ہم کہ کہ کہ کہ موجد کی موجد کے اس میں تھی تعلی کا موجد کی کا موجد کا دو کا موجد کی کار کا موجد کی کام کی کا موجد کا موجد کی کا موجد ک

چانچ مرزا تادیانی کے قسیدے کے پانچ سویٹی (۱۳۴۵) افتحاد ہیں اور قاطیوں کی تعداد کی باری اور قاطیوں کی تعداد کی باری سوائل کا قاطی سے خانی گئی ہے۔ تقریباً کوئی شعران کا قاطی سے خانی گئی ہوا ہے۔ اسے چی تی مجرا کیا ہے۔ اسے در مرزا کی مرزا کی اس مرزا تادیاتی مرزا تادیاتی کے اضعار سے ایک تقلقی کو تھی نہ اٹھایا۔ دومرے حد البطال ا تجازی کی تمہید میں

مرزا قادیانی کے تینتیں (۳۳) جموث گنائے ہیں ادر یہ دکھایا گیا ہے کہ کن وجوہ سے مولانا کا تھیدہ مرزا قادیانی کے معنوی مجرہ پر فائق ہے۔ اس کے بعد چیسوسترہ (۱۱۲) اشعار کا تھیدہ عربیہ مع ترجمہ کے چیش کیا گیا ہے۔ جو ۱۳۳۷ھ میں چیپ کرشائع ہوا ہے۔ اسے بھی مرزا محمود خلیمہ خلیفہ قادیان کے پاس بھیجا گیا۔ اب تقریباً چیسال ہوئے۔ اس پھی کسی نے پچین کھا۔ چنکہ یہ دونوں جھے خیم ہوگئے اور لوگ پوراد کیھنے سے گھراتے ہیں اور ان لوگوں کی ہمتیں بھی قاصر ہیں۔ اس لئے میں یہاں پہلے چندموئی موثی غلطیاں مرزا قادیانی کے تھیدہ اعجاز یہی دکھا تا ہوں۔ پھر چندا شعاد مرزا قادیانی کے اور اپنے محرتر جمہ مقابلہ سے لکھتا ہوں۔ حصرات علاء کرام اور ناظرین عظام انسان سے اس دیکھیں اور غور کر ان سے گئے ارش ہے کہ سیری وردمندی اور بیکٹی پر نظر فریا کر شخشہ دل سے اسے دیکھیں اور غور کر ہیں:

میرے دل کو دیکھ کر میری وفا کو دیکھ کر بندہ پرور منصفی کرنا خدا کو دیکھ کر مرزا قادیانی کے قصیدہ اعجازیہ میں محوی ادبی فلطی

ا ...... مرزا قادیانی پیرمبرطی شاه صاحب ساکن گواژه علاقه پنجاب پرایخ تصیده می اظهار رنج . وعماب کرتے ہوئے گواژه کی زمین پرلدنت کرتے ہیں۔ مرزا قادیانی کا شعرمدان کر جمہ کے بیہ ہے:" فقلت لك الويلات يال ص جولر پس میں نے کہااے گواژه کی زمین تھے پرلدنت ہو۔" ''لعنت بماعون فانت قدمر (انجازا جدی من ۵۵ برزائن ج۱م ۱۸۸) تو ملعون

ے سبب سے ملعون ہوگئ ۔ اس او قیامت کو ہلاکت میں بڑے گی۔"

عربی زبان میں ارض کا لفظ موث ہے دیکھو سورو ق (والارض مددناهاوالقینا فیها رواسی وانبتنا فیها من کل زوج بهیج) اور مرزا تادیانی ارض کے لئے میختر مر شرکرلائے یں ۔ قراس کی مثال بیروئی اور اس کی باری آئی اور مان گیا۔

ناظرين اليب ف عي كاالوكما مغره

۲۸....۲ "هناك دعوارباكريما مؤيدا وقالو احللنا ارض رجز فنصبر" (۱۹۱۱مري ۱۵۳٬۳۲۰ نن ۱۵۳٬۸۲۰ (۱۹۱۱م۱۵۲)

ارض رجز اضافت موصوف کی صفت کی طرف ہے اور یہ قسیح کلام میں نہیں آتا اور منوع ہے۔البتہ کوفیوں نے اسے جائز کہا ہے۔جیسے صلوۃ الااولی مراس جگہ یہ بھی ضیح نہیں۔ کیونکہ صفت موصوف میں مطابقت جاہئے۔ارض مونٹ ہے اور خبر مذکر اس لئے کوفیون کے موافق بھی ارض رجز غلط ہے۔ گویا" یوں ہوانا شپاتی کی درخت۔" سیسیدی " نفسہ اور اور دار اللہ اور در مورد مورد اور اور درجا

٣.....٣ ''فصاروابمدللرماح دريه • فيعلمها احمد علي المدبر''

(اعازاحري مس مزائن جهام ١٥٠)

یعلمہا میں خمیر مونث مفعول ہے۔اس کا مرجع کیا ہے اور جو پہلے مضمون کی طرف پھرتی ہولو فد کر جائے۔ قائدہ بھی ہے اس لئے بیٹلط ہے۔

٢ .....٥ وقيل لاملاء الكتاب كمثله (الجازاحي ١٥٥ ٣٠٠ فرائن ١٥٥ ١٥)

قول کا صلہ لام کے ساتھ آتا ہے۔ لیکن لام مقولہ پرنہیں لاتے بلکہ جس کو کہتے ہیں۔ اس پرلائے ہیں۔ ویکھوقر آن مجید: 'واذقلنا للملٹکة اسبعد واوقلنا للم کونوا قدرة خاسیدن ''اس لئے فلا موامرزا قادیائی یوں بی کہ دیتے: ''وقیل له امل الکتاب کمثله ''الی غلطیاں مرزا قادیائی کے قصدے ش سیکٹروں ہیں۔ تمونہ کے طور پر میں نے مرف یا روکھائے۔ جے دیکھنا مووہ ابطال اعجاز حصداول دیکھے۔

مرزا قادیانی کے تعبیدے میں قافیے کی غلطیاں

عيباجاره

۱۲۹ سند ولاتحسب الدنيا كناطف ناطفى اتدرى بليل مسيرة كيف تصبح (۱۹ الإدام كان ۱۹۳ مرد الراب ۱۲۲ مرد الإدام كان ۱۹۳ مرد ۱۲۲ ال

مرزا قادیانی کے تصیدے کا قافی قمر مدار وغیرہ ہے۔اور آخر دن 'را' ہے۔اس شعر بین 'را' کو حرف بعید الحرج سے بدل کر حاکر دیا۔اس خلطی اور عیب کو علم القوافی بیں عیب اجارہ کہتے ہیں۔اس سے جحب اور پر ہیز کرنا شعراء کے لئے ضروری اور فرض ہے۔اس کی مثال الی ہے جیسے حالی کی مشہور مناجات ہے۔جس کا پہلا شعربیہے ۔

فامہ فامان رسل ونت دعا ہے امت یہ تیری آکے عجب ونت پڑا ہے

اس كا قافيده عا، يرا، سدا، كلا، ب-اب أكر شاعر كسي شعريس آت بين، جات بين،

كهدو ي توكس قدر برامطوم بوكار

فيباصراف

لین شعرے آخروف کوجو پیل م دوزیرے بدل دیا۔ بھے قم خرر بے۔اے مجر ا

عمر افد كرا كهدويا شعراوال ميب كيمي خرورى اورفرش كيترين مرزا قاديانى كقسيده ش به عوب بحى متعدد اوربهت إيل الماحظد بو

ماا..... وانكان شلن الامرازفع عندكم فاينَّ بَهَذَاأَلُوقت من شان جوار (الإداريس الامرازفع عندكم فاينَّ بَهُذَاأَلُوقت من شان جوار

مالاتكريهال جوراوائ

١٥٠ .... تركت طريق كرام قوم وخلقهم جرت بمنعامه التعقر

(الإدامري معرف الله المام ١٩١٠)

قاعدے سے بھڑ ای ہے۔ اس شعر کے پہلے مصر مدکاو ڈن فاسد لیتی ہے ور ن ہے اور دوسرے معرعہ میں جیب اصراف ہے۔ کہاں تک گناؤں تعبیدے کے اشعاد کا۔ چھ نمبر شادی لکھ دیا ہوں۔ تبرس ۱۹۸۱ ، نمبر ۱۹۸۲ ، تبرس ۱۹۸۷ ، نمبر ۱۹۲۰ و فیرو و فیرو۔

عيب ستاوال سيس

السبب وكان جدال يطود القوم الضخى الى خطة اوسى أفيها المعشر
 (١٥١/١٥٠) ١٥١/١٥٠)

اگردوم برمره بی معافر پرمین آدون می گرمید عادات می به اور منز پرمین آدون قاسد به سطاح او نبره کاد بشرا میلای دو فیره -

تعيد عشرافعار بودائ بونايعي وزاياقاسد

تبره،نیر۱۰۰ نیر۱۰۰ نیر۱۰۰ نیر ۱۰۰ نیر۱۰۰ نیر۱۰۰ نیر ۱۰۰ نیر ۱۰ نی

مر المن المراضية المراجع المن في في المنظمية وعلى يتدمشين اور مقلة إن شعراء كالمتعادكة كبيل إيرا شعر المنزل المعرف في كرايار

٣٠.... وأن لسان العرمعالم يكن له الصاة على عور أنه هومشعر

(الإدام والريه، فرائن ١٩٤٥)

بیجار (اوب کی میجور کاب ہے) شکی طرف این العید (صاحب معاقد تامید) کا ہے اور این اسسان العود مالع یکن له حصاة علی عوراته لدلیل!

مرزا قادیانی نے مرف وموشور کے کر اینا عالیا۔ اور دیکی حربی شرکا صلاحی میں آتا۔ بلکہ یا کے ساتھ آتا ہے۔ شعرام یہ کہتے ہیں۔ گا ہے میں مداہشر یا ہا

مر سنکنه و کان طوی کشدا علی مستکنه - (۱۹دامری) امرزائن ۱۹۴ (۱۸۰۰)

افسون مرزا قادیانی نے کیاں کہاں اپنادست دراز کیا۔"لسان العرب" (پیافست کیا میں مصر دی کیا دید موروں میں الطب کاشعدان بطی رفقاً کیا ہیں۔

مشبور کاب ہے) میں متلو کی افت میں عبدہ بن الطب کا شعراس طرح تقل کیا ہے۔

وکسان طبوی کشد علی مستکنهٔ فلاهوابنداهاولم یتحمیم. مرزا گادیانی نے معرصاوتی پوراچ الیا شاہاش!مرزا پین کند

رودوری کل من کان یبصر ۱۵۳ تجلی وادری کل من کان یبصر ۱۵۳ (۱۹۱۱ می کان یبصر (۱۹۱۱ می کان یبصر (۱۹۱۱ می کان یبصر (۱۹۱۱ می کان یبصر (۱۹۱۱ می کان یبصر

امراءاليس صاحب معالدواكا العراس المرحب:

ولیل کموج اللبصر ارضی سدوله- علی بانواع الهموم لیبتله!

مرزا قادیانی نے '' '' کی جگر'' ہا'' کو کرایک حرف بدل کر رأس المال کی صورت کے

کردی۔اس پر بھی ہالگانے سے کلام مہل ہوگیا۔ پلیل اگر معرعہ سابقہ (فیاء بھیل الوری لیغرز) کے

جاءے متعلق ہے۔ تو معنی یہ ہوئے کہ قرآن مجید نعوذ ہاللہ تار کی کولایا۔ بیہ ہرزا قادیانی کا مجرہ

اورای بحز پر دموی ہے کہ قرآن کے اعجاز پران کا مجمود عالب ہے۔ شرم، شرم، شرم، شرم، شرع نیک کو ایست میں مرزا قادیانی کا وائس ہوگا اوران شعراء کا ہاتھ اور بھی سرتے ہیں۔اس مختر تحریر میں

کہاں تک کھوں۔

مرزا قادياني كامجعوث

ا.....۳۸۳ ولوکنت کذابلکماهوزعمهم لقدکنت من دهراموت واقیر (۱عِزاحری ۱۵۳٪ تاتی ۱۹۳۵ میرای ۱۵۷٪ (۱۹ تاتی ۱۵۷۵)

ترجمه مرزا قادیانی:"اوراگریس جمونا موتا بیسا کدان کا گمان ہے۔ توش ایک مت مصرا موتا در قبر ش داخل موتا۔"

ناظرين النساف سے بتائي كرآج دنيا لل جوؤول كويش وآرام ہے۔ يافورانى تباه وہلاك مودول كويش وآرام ہے۔ يافورانى تباه وہلاك موجائے إلى مرزا قاديائى في توت كا دوكى كيا۔ طاحدہ يورب خداكا الكاركر سقة يل اور پھر يمى ونيا يمنى مكتان كرتے إلى اورقرآن مجيديش آتضر من الكاركي كوئتم موتا ہے: "امه لمهم أن كيدى ميتن "كافرول كومهلت ديج كري جلد بازيش ميراداد كراہے۔ ناظرین اغور فرمائیں کہ جب کافروں کومہلت فی تو جھوٹے اگر جھوٹ بول کر چھون زندہ رہیں تو کیا تجب ہے۔

ترجمد مرزا قادیانی: ''اوراگر ش جمونا ہوں تو میراجموٹ جھے ہلاک کرے گا اور اگر میں خدا کی طرف سے ہوں کس کیوں تو ہے ہودہ گوئی کرتا ہے۔''

کس کوجھوٹ ہلاک کرتا ہے۔ بیمرزا قادیائی نے لوگوں کی چٹم یصیرت پرخاک ڈالنا چاہا ہے۔ اگر جھوٹے ہلاک ہوا کرتے تو آئ دنیا بیس جھوٹ کا وجود نہ ہوتا۔ بیمرزا قادیائی توطبی عمر کیجی نہیں پنچے تنے۔ جومرے بہت جھوٹے و نیا بیس موجود ہیں اور ہوئے جواپی پوری عمر گزار کر یہاں سے دخصت ہوئے۔ تاظرین ہیہ جدیدنی کا سیاہ جھوٹ۔

۳۰۰۰۰۰۰۰۳ تهام قتالی و اجتنب ماصنعته و انااذااجلنا فانك مدبر (۱۹۵۱هـری ۱۲۹۴ از ایرانی ۱۲۹۵ مدبر

ترجمدمرزا قادیانی: "میری جنگ سے تو پر بیز کر اورائے بدکاموں سے الگ ہوجا اور جب ہم میدان میں آئے تو بھاگ جائے گا۔"

تاظرین! مرزاقادیانی مناظره بس بهیشه بها محتر رجدا بهورش جب پیرمهر علی شاه (جن کا ذکراو پر بهواہ ب) نے مرزاقادیانی کو وقت مناظره دیا اور فریقین نے تاریخ وغیره مقرر کی ۔ جب تاریخ مقرره پرشاه صاحب الا بهور پنچ تو مرزاقادیانی نداره، تاردیا گیا۔ مرزاقادیانی کی جب باریخ مقرره پرشاه صاحب الا بهور پنچ کو مرزاقادیانی کی کائی که 'بسایدو شاید' ملاحظه بو کے مر یعنی مورخه ۱۳۱ رمضان ۱۳۱۳ ها دراییا ایک بی مرتبذین بهوا مولوی شاء الله صاحب بھی مسب وعده مرزاقادیانی قادیان تشریف لے کے مرزاقادیانی کو بلایا گیا مگریہ کب آنے والے حسب وعده مرزاقادیانی قادیان تشریف کے اور این وادیاری سے بابر تشریف ندلائے۔ تفسیل کے لئے دیکھئے۔ دیک

یہ بیں مرزا قادیانی کے فرار اور بدیووار جموث تعجب تواس جرات پر ہوتا ہے کہ پیر جمرعلی شاہ صاحب اور مولوی ثناء اللہ صاحب کی زعرگی ہی بیں مرزا قادیانی جموث کی اشاعت کرکے چلتے ہوئے۔ بچے ہے'' دروغ کو یدیروئے ایشان۔'' اور مرزا قادیانی نے بقول خودا پٹی موت سے ٹابت کرویا کہ جموٹے سیچے کی ڈعرکی بیس اس طرح مرتے ہیں۔ وذلك في القرآن نبأمكرر (الإزامري ٥٥ مرزائن ١٩٥٣ (١٨٨) ٣٠٠٠٠٠٠ وقد قيل منكم ياتين امامكم

ناظرين مرزا قاديانى كاقوال سيهال چدواتي معلوم بوكي

ا..... مرزا قادیانی کاقصیده تمام عجزانه کلام برغالب ہے۔

۲ ..... مرزا قادیانی نے خدا سے دعا کی اوروعا ان کی مقبول ہوئی اورروح القدس سے خارق عادت کی تائید بھی ملی۔

س..... ان كودوى نوت كى صدافت كے لئے يقسيد عظيم الشان ب

ناظرین اب آپ و تعب ہوگا کہ: 'نبدان شوراشوری این بنکی ۔' پھراس تعبد ہم سیکٹر ول خطیاں اس کے سواسرقات اور جموث کول کھے گئے ۔ گر مجھے کچھ تعجب نیس کیونکہ بیانو کھا اعلان ہے۔ چودھویں صدی کے سیح موجود اور مبدی مسعود (مجون مرکب کا) جسی ان کے کرامیے کا نبوت و بیاماریت کا خدااور بھاڑے قدرہ۔'' اقدراللہ حق قدرہ۔'' مرزا قادیا نی نبید این کے قدرہ۔' مرزا قادیا نی نے اپنے قصیدہ میں حسن مطلع کا کوئی کیا تا نیس کیا۔ حالاتکہ حرب کی

عادت قدیم اور جدید جی حمی اور بے کدوہ ابتداء سے قسیدہ کو مرقوب اور فوٹ کن اور چینے الفاظ اور مضایین ولر باسے مزین کرتے ہیں اور علم بیان شن ال کو سن مطلع کیا جا تا ہے۔ جس میں فول امتحا ہے اور حمی اللہ کا کی دل فریب یا تنس ہوتی ہیں۔ جس کی دید سے تقاطب کو اس کی طرف رغبت ہوتی ہوں ہو تا ہے۔ مربی کی دل فریب کی اور جدی آت کو اس کی طرف مقید رے اس طرز پر کھے گئے ہیں۔ الل حرب اس کو کمال مظیم شار کرتے ہیں۔ حرب حربا سے لئے مورد کی قصاید ملاحظ فرائم میں جس قدرا کی درجہ کے قصید سے ہیں کو کی اس سے حالی ہیں۔ مرزا تا ویائی نے اس کا خیال میں نہ کیا اور صدر قصید سے ہیں واقعہ کو الفاظ عدید سے لکھ مارا جس سے فطرت سلید نفرت کرتی ہے۔ مثلاً مرزا قادیائی نے اسے قسیدہ کو ان الفاظ سے شروع کیا:
سے فطرت سلید نفرت کرتی ہے۔ مثلاً مرزا قادیائی نے اسے قسیدہ کو ان الفاظ سے شروع کیا:
سے فطرت سلید نفرت کرتی ہے۔ مثلاً مرزا قادیائی نے اسے قسیدہ کو ان الفاظ سے شروع کیا:

جس کے معنے ہوئے زخی کو مادا۔ ہلاک شدہ ہلاک کیا۔ برا چیختہ کیا۔ خصد دلانے والا۔ ناظرین و کیمنے اور فور فرمائے کہ جب تصیدے کے اول شعریس چھالفاظ ہیں عہم وجود جی توحس مطلع کا کیا ذکر اور ای پرمرز اقاویانی کی بدز ہانی کوتمام تصیدہ جس قیاس کیجئے:

قیاس کن زگاستان اوبهار اوراد اور مدرقسیده شاستم کالفاظ معیوب است می ساست بی حما بین فی موضعه

بخلاف اس کے بھراللہ ہمارا تھیدہ نہاہت دلچسپ اور تغزل پر بٹی ہے۔ جن حضرات کو ادب کا قداق اور اشعار عربیہ کا ذوق سلیم ہے۔ وہ اس کے دلفریب مضاطین کی داو دیتے ہوئے ہمار نے تھیدہ کو مرزا قادیانی کے مصنوی مجرو پر فوقیت دیں گے۔ ناظرین ترجمہ کی طرف بھی توجہ مبذول رہے۔ مرزا قادیانی نے اپنے تھیدہ کا ترجمہ نفطی کیا ہے اور ہمارے تھیدہ کا مطلب سلیس اردوش ہے۔ اب شی دووں تھیدول کو معرقر جمہ کے پیش کرتا ہو۔

مرزاقادیائی کاشعار مولوی صاحب کاشعار (۱) ایسال مسعد بیشتر وارداک خسلیدل واغسواک مدعد بالدهان دستان بیشتر وعدک دیالیاس بندر دری باک شده ترجی محتل کی حالت کیا محدی باک کیا ایر خت گراه کرنے والے نے کی مرت پیش تجر دے ۔جس کی ناکای کا کی اور تک شده والا نے والے نے کچے بارا اور ایک شده والا نے والے نے کچے بارا اور ایک شده والا نے والے نے کچے بارا اور ایک شده والا نے والے نے کچے بارا اور ایک شده والا نے والے نے کچے بارا اور ایک شده والا نے والے نے کچے بارا اور ایک شده والا نے والے نے کچے بارا اور ایک شده والا نے والے نے کچے بارا اور ایک شده والا نے والے نے کچے بارا اور ایک شده والا نے والے نے کچے بارا اور ایک شده والا نے والے نے کچے بارا اور ایک شده والا نے والے نے کچے بارا اور ایک شده والا نے والے نے کچے بارا اور ایک شده والا نے والے نے کچے بارا اور ایک شده والا نے والے نے کچے بارا اور ایک شده والا نے والے نے کچے بارا اور ایک شده والا نے والے نے کچے بارا اور ایک شده والا نے والے نے کچھے بارا اور ایک شده والا نے والے نے کچھے بارا اور ایک شده والا نے و

(٢) عوت كنوب اسدوبا صيب الذي الاهل لبانات المتيم تنقص وهل

(٣)وجاءك وصبحى ناصحين كا امالتا ريخ الغرام نهايت اورمرےدوست تیرے یاس آئے جو بھائیول کیا مجت کی مصنوتوں کی کوئی انتها ہے اور کیا

(٣) افظل اسراكم اساري تعصب فوادت مالها نغم اليه بالها يسريسدون يبعوى كذئب ويختر معني وقلبي لم ينزل يتفطر اعلل فجافا بذئب بعد جهداذ ابهم نفسي بالرسول وانثي ولغنى ثنناء الله منه تظهر الاعلم حقاانه متعذر لین تم می سے وہ لوگ جوتھ سے قیدی ہے مجوبہ کے فراق سے سخت مصیبت میں ہول انہوں نے چاہا کہ ایباقحف تلاش کریں جو اور بھیفہ شکتہ فاطر رہتا ہوں معثوقہ کے بھیر بے کی طرح مینے اور فریب کرے چربہت اقاصد کی آمدے میں اینے جی کو بہلاتا ہوں۔ کوشش کے بعد ایک بھیڑیے کولائے اور مراد حالانکہ جھے یقین ہے کہ بدامر دشوار ہے یعنی کہ

كسموت غليسرا فنالا يعنر أتنجلي عنه الخطوب وتدمر توفايك جموف مفدمر عدى كوبالياجس كاكيابنده عشقى حاجتي بهى يورى مول كى اور پرُنادْ هاب کی چھلی کی طرح بردا کامنیں۔ (بینا) کیااس کی مصبتیں جھی دور ہوں گی۔ خوة يقولون لاتبغوا هوج وتصبروا أومالديناهي الصبب صح فلسفر كى طرح تقيحت كرتے تھے اور كہتے تھے كہ ہوا عاشق كى تيرہ جي كے لئے مبع ہے۔

وبوس كى طرف ميل مت كروادر صبر كرو\_ (اينا)

ہاری اس سے تاء اللہ ہے اورہم طاہر کرتے مجوبہ قاصد بھیج۔ يل\_(اعازاحري ٢٩٠٠ تراك ١٩٦٠ ١٥١١٥١)

ناظرین میں نے مشتے نمونداز خروارے دولوں تصیدے کے یانچ یا کچ شعرمقابلنہ نقل کر کے آپ کود کھائے ہیں۔اب آپ خود غور کریں اور انسان سے دیکھیں کہ ہمار اقسیدہ کس قدرمرزا قادیانی کےمعنوی اعجازے بلنداور بالاتر ہے۔اور چونک مرزا قادیانی کے تصیدے میں تشهيب (صدر قصيد ے كو يطھے الفاظ سے فراق ووصال كے مضامين سے مزيد كرنا) أبيس بياتو محس بحاص تعیب سے مطلب کی طرف گریز کرنا کہاں سے آئے اور محاس شعربیش سے ہے۔ اس کے خلاف ہار نے تعید سے میں حس تخلص اس خوبی سے آیا ہے جسے ماہرین فن ادب مجھ کرداد ویں سے نظرین کرام چلتے چلاتے چارشعراورین کیجئے۔

ا ..... عجبت لها تدرى بحالى وباللقاء معثوقه سي تجب به كدوه ميرب حال سي والقف بادر وصل -

تواعد ني تترى وفي الحال تعذر كوعد بإرباركر في جاور فوراً كر تى بــ

۲ ..... و تزعم ان الوصل عیب یشیهااور کبتی ہے کراصل اے بدنام کردےگا و توصل غیری خفیة ثم تنکر اوراغیار می پیشده اتی ہے۔ پھرانکار کرجاتی

اسس واعجب من هذانبوة شاعر اوراس بهی عجیب رّاس شاعری نبوت ب يسرى الشعر اعجاز او بالنظم يفخر جن كوشعراورظم پرفخ سهاوراس كومجوه سجمتاے ــ

س..... الم يدران الله نزه رسله كياس المق كواس كي يحى تجريش كرالله تعالى في المسيخ رمولوں كو۔

عن الشعر في التنزيل جاه يكرر شعركوني كي الودكي سي إك ادرصاف ركما هِ عِلْمَ وَ قر آن مِن كَي جُلْبِ -

اب آخر میں التماس ہے کہ ہلکا عیب بھی تصیدہ کواعلی پایہ سے گراویتا ہے۔ چہ جانکیکہ مجردہ اس کی توبیدی شان ہے اور کسی عیب کا متحمل ہیں ہوسکتا۔ النے !

(نوٹ) مولانا سیونیمت حسین موکیری کے مرزاقادیانی کے جواب میل تصیدہ کے دونوں حصے (ابطال اعجاز مرزا، حصہ اوّل، حصہ دوم) انشاء الله العزیز! عنقریب اختساب قادیانیت کی کئ آنے دالی جلد میں کیجاشا کع ہوں کے قم انشاء الله! (مرتب)

\*



## بسواللوالزفان التعيية

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على الشرف خلائقه خاتم النبيين سيدنا محمد على الله واصحابه اجمعين ما مابعد!

العابر محراكمي غفه عنه شريل دارجلنك مورند كم رجمادي الافز ١٣٣٩ه

مرزاغلام احد کے الہامات کا ذہونہ جب قادیان کے خضرحالات
رہرقادیان مرزاغلام احدقادیانی کی پیدائش ۱۸۳۹ء یا ۱۸۳۰ء میں ہوئی۔ مولوی گل
علی شاہ نے تو اور منطق اور حکمت وغیرہ علوم مروجہ حاصل کیا اور اپنے والد مرزاغلام مرتفلی کے
ساتھ آگریزی عدالتوں میں اپنے اجداد کے بعض دیہات کو دوبارہ لینے کے لئے مقدمات میں
مشغول رہے اور ذمینداری کی گرانی میں گئے رہے اوران چشمال آگریزی ملازمت میں مجی بسر
موئے۔ ان کے والد کے مرنے ہے قبل ان کو تھوڑی می غودگی ہوکر یہ المہام ہوا: "والسماء
والهارق" یعنی تم ہے آسان کی جو قضاء قدر کا مبدأے اور تم ہے اس حادثے کی جو فروب کے
بعدنازل ہوگا۔"

اوران کو جھایا گیا کہ بیالہام بطور عزاری ضدا کی طرف دی ہوااور حادثہ بیہ کہ آئ ہی تہارے والدغروب آفاب کے بعد فوت ہوجا کیں گے جب ان کو اپنے والد کی وفات کے نست یہ الہام ہوا اور دل جس بیر خیال پیدا ہوا کہ بعض وجوہ آ مدنی والد کی زعدگی سے وابستہ ہیں۔ پھر نہ معلوم کیا کیا اہتاء پیش آ کے۔اس وقت یہ دوسرا الہام مرزا قادیانی کو ہوا۔ (حقیقت الوی س الم بخرائن جم س س الله بکاف عبدہ "لیمی کیا فدائے بندے کو کافی نہیں ہے۔ پھر جب چودوی مدی کاظہور ہونے لگا تو خدائے ان کو الہام کو در بید سے خروی کرتواس مدی کام جدد ہے اور اللہ تعالی کی طرف سے بیالہام ہوا:"السر حسان عملم القران لتندر قوماما اندر الباء هم، لتستبین سبیل المجرمین قل انی امرت و انا اول المومنین"

" دولینی خدانے تخیر آن سمایا ادراس کے معنی تخد پر کھول دیے۔ یہاس لئے ہوا کہ تو ان لوگوں کو برے۔ یہاس لئے ہوا کہ تو ان لوگوں کو برے انجام سے ڈرائے۔ جو بہاعث پشت در پشت کی خفلت اور ندمتوجہ کے جانے کی غلطیوں میں پڑگئے۔ اور تاکہ ان مجرموں کی راہ کھل جائے جو ہدایت کی پنے کے بحد بھی راہ در ست کو قبول کرنائیس چاہتے۔ ان کو کہدوے کہ میں ماحود من اللہ اوراؤل الموثین ہوں۔ کویا آ ہے۔ سب سے پیلے مومن ہیں۔ "

مرالهامات على جناب مرزاقاويانى كوالد وداوا كموس مون مون كاكين فيوت في الدين بإياجاتا بها الموسين بياجاتا بها الموسين بياجات بها الموسين بياجات بها الموسين بياجات بياجا

"لینی خدا کی سب حد ہے جس نے تھے کوئی این مریم بنایا۔ تو وہ شخصی ہے جس کا وقت ضائع نہیں کیا جائے اور اقول) مرزا قادیانی کے معقدین ان کے نام کے ساتھ علیہ الصلوق والسلام کا لفظ بھی کہتے ہیں۔ مرزا قادیانی کہتے ہیں کہ

میرے دل میں اس دعویٰ کی بنیاد صدیف نہیں۔ بلکہ قرآن اور دی ہے جو چھے پر نازل ہوئی۔ اقول
کیا نبی آخرالز مان خاتم النبین محمد اللہ کا بیمسلمہ الل اسلام کے نزدیک جو فیس کہ قرآن کر یم
عرب نتے۔ اگر بیام معلوم ہے تو بھر بھی
قرآن مجید عربی اور عجی النسل پر کیونکر انر سکتا ہے؟ جن کی تعلیم بھی ہر طرح سے محدود ہواور
دوسرے صفرات الل علم کو ہر طرح تحاج ہوں۔ قرآن مجیدتو اس اُی نجی کام جو ہے جس نے بشر
سے تعلیم حاصل نہیں کی۔ پھر مرزا قادیانی فرماتے ہیں: "باں تا سیدی طور پرہم وہ حدیثیں بیش
کرتے ہیں جوقرآن شریف کے مطابق ہیں اور میرے دی کی معارض نہیں۔"

(اعازاتري منه برائن جواص ١١٠)

اقول لازم توبیقا کهان پروتی ان کی زبان میں ہوتی جس کودہ جائے تھے۔ لینی پنجائی زبان میں ۔ حالاتک مرز اقادیانی کی کتاب (حقیقت الدی سسم معرز ائن جسم سسم اسمال کے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کوانگریزی میں بھی وتی ہوئی ہے اوروہ یہے:

I love you. I am with you. yes, i an happy life of pain. I shall help you. I can, what i will do. We can, what we will do. God is coming by His army. He is with you to kill enemy. The days shall come when God shall help you. Glory be to the Lord. God maker of earth and heaven.

ترجمہ وی اگریزی (حقیقت الوق ص ۳۰ بنزائن ب۳۲ س ۳۱ من تم سے مجبت کرتا بول ۔ پش تم سے مجبت کرتا بول ۔ پش تم سے مجبت کرتا بول ۔ پش تم بارے ماتھ ہول ۔ ہل میں خوش ہول ۔ زندگی دکھی ( ایسی موجود ہ زندگی تم باری مدد کر دن گا ۔ پش کرسکتا ہوں جو چا ہوں گا ۔ ہم کرسکتے ہیں جو چا ہیں گے ۔ خدا تہاری طرف ایک لشکر کے ساتھ چلا آتا ہے۔ وہ دش کو ہلاک کرنے کے لئے تم بارے ساتھ ہے ۔ وہ دن آتے ہیں کہ خدا تم باری مدد کرے گا ۔ خدا نے ذوالجلال آفرید کا فرید کا ویٹ والحلال آفرید کا ویٹ والحلال آفرید کا نہیں وا سان ہے۔ " حطرات ناظرین مقام خور ہے کہ مرز اقادیائی کس قدر لغو ورافتر او باری تعالیٰ کی طرف منسوب کرد ہے ہیں" اللہم احفظنا من شرود انفسندا"

كتاب يا محيف اتاري تأكدو كى بشرك عتاج ندموب مرمرزا قاديانى كى وفى باوجودادعائ نوت اس کے بھس ہے۔ مرزا قادیاتی فرماتے ہیں کدیہ بات می کیسی علیدالسلام آ نمان براها لئے گئے اور وہ زعرہ بیں۔وہ اسے قول کی تائیدیش لکھتے ہیں کہ اللہ تعالی اٹی کتاب عزیز اور قرآن مجيديل ان كومتوفيول كى جماعت يل داخل كرچكا باورسار حقرآن مجيديل ايك دفعه مھی ان کی خارق عادت زندگی اوران کے دوبارہ آنے کا ذکر نہیں کیا۔ بلکدان کو صرف فوت شدہ كهدكرجيب بوكياللنذاان كازنده بحسده العصرى بوناادر بكردوباره كمي وقت دنيايل آنانه صرف ا بين الهام كى رو سے خلاف واقع سمحتا ہول بلكساس خيال حيات مسح كونصوص بدينة قطعية قرآن مجیدگی رو سے لغواور باطل جانتا ہوں اور نہ کوئی حدیث صحیح مرفوع متصل موجود ہے جس نے متوفیٰ کے لفظ کی کوئی مخالفان تغییر کر کے سے کی حیات جسمانی برگوائی دی ہو۔ بلکہ بخاری میں بجائے ان یاتوں کے :''امامکم منکم'' لکھا ہے اور حفزت میج کی وفات کی شہادت دی ہے۔اس زماند میں بارى تعالى نے چوھويں صدى كرسرے پر جھے مبعوث فرماكراس پيشين كوئى كى معتوليت كو بھى كھول ديا اورظا بر بے جيساك ايليائي كادوباره دنيايس آناطاكي ئى كى كتاب بيس لكها كيا تھا۔ پس من جونزول من كم معنى كرتامول وه في معنى نبيل بيل بلكروني معنى بيل جودهزت من عليه السلام ی زبان سے سلے نکل کے ہیں ۔ کوئلے زول کے ابن مربم علیدالسلام کا مقدمہ زول ایلیا نبی کے مقدے سے بالکل ہم شکل ہے۔ پس جس حالت میں آج تک یہودیوں کی بیتمنا پوری نہیں ہو کی كمايلياتي آسان ساتر اوراى وجسده ومفرت على عليدالسلام عدمكرر بي تومولويان اسلام کی تمنا کیونکر پوری ہوسکتی ہے۔ ہارے خالف اپنی جہالت سے بیٹی علیدالسلام کے نزول کو حقیق طور پر انظار کرتے ہیں اور ہم بروزی طور پر - ہم مانے ہیں کدنزول می کی پیشین کوئی ہوگئے۔مرزا قادیانی کہتے ہیں کہ جب تک مجھے خدانے اس طرف توجہ نہ دی اور بار بارنہ مجھایا کہ تو مسح موعود ہاورعینی علیدالسلام فوت ہوگیا ہے۔ تب تک میں اس عقیدہ پرقائم تھا جوادرمسلمانوں كاعقيده باى وجد علال سادكى سے من في حضرت سي عليدالسلام كودواره آنى كى نسبت برابین احدید میں لکھا ہے کہ جب خدانے جھ پراصل حقیقت کھول دی تو میں اس عقیدہ سے بازآیا۔ میں نے بچو کمال یقین کے جو میرے ول میں محیط ہوگیا اور جھے نورے بعردیا۔ ای رکی عقيده كونه تيعوثرا \_حالاتكه اس برامين احمرييه بل ميرا نام عيسلى ركها كميا تفااور مجصه خاتم الخلفاء تشهرايا میا تھا اور میری نسبت کہا گیا تھا کہ تو ہی سرملیب کرے گا اور مجھ سے بتلایا تھا کہ تیری خبر قرآن

اور حدیث بل موجود باور توباس آیت کے مصداق ب: "هوالذی ارسل رسول بالهدی و دین الحق لیظهره علی الدین کله "تا بم بیالهام جوبرا بین احمد بیش کیل طرز پردرج تعاد فداکی حکمت ملی نے میری نظرے پوشیده رکھااوراک کتاب بل عیسی علیه السلام کے مدائی کاعقیدہ لکھ دیا اور قریباً بارہ برس تک اس رکی عقیدہ پر جمار ہا۔ جب وہ وقت آگیا کہ بھی پر اصل حقیقت کھول دی جائے ۔ تب تو اتر سے اس بارہ بس البها مات شروع ہوئے کہ تو بی می موجود ہاور جھے تھم ہوا: "فسا صدع جماتوه مر "ایسی جو تھے تھم ہوتا ہوہ کھول کراوگول کوسنا دے اور بیسی کے مہدی آخر الزمان بل بی ہول۔

ابن مریم ہوں کر آیا نہیں میں چرٹ سے نیز مہدی ہوں کر بے تھ اورب کارزار انٹی ملتقطامن تصانیف القادیائی

(اقول) مرزا قاديانى في الشيخ مقابله ك ليح دجال كي مكى ايجادك النكايان ب کہ حدیثوں میں دونتم کے صفات و حال معہود کے بیان فرمائے گئے ہیں۔ایک بید کہ وہ ثبوت کا دعویٰ کرے گا اور دوسراید کہ وہ خدائی کا دعویٰ کرے گا۔ ان دولوں بالوں میں اگر حقیقت بعل کیا جائے تو کسی طرح تطیق ممکن میں۔ کیونکہ نبوت کا دعویٰ اس بات کومسٹزم ہے کھف مرق آپ عل خدا کا قائل ہواورخدائی کا دعوی اس بات کو جاہتا ہے کم عض مرعی آپ بی خدا بن بیشے ادر کسی ودسرے خدا کا قائل شہولی بیدونوں دموے ایک مخص سے کیوکر ہوسکتے ہیں؟ مرزا قادیانی لکستے ہیں کرد جال ایک محص کا تام نہیں۔ بلکہ وہ دجال کے معنی دہل سے اس طرح لیتے ہیں کہ الغت عرب كى رو سے دجال اس كروہ كو كہتے ہيں جو اپنے تنيك المن اور مندين طاہر كرے . اوردراصل نداین موند متدین - بلکداس کی برایک بات می دحوکداورفریب وی موسویمفت عیسائیوں کی اس گروہ میں ہے جو یا دری کہلاتے ہیں۔ بیگروہ چونکہ اصل آسانی انجیل کو کم کرکے محرف ادرمغوش مضمون بنام نیاتر جمدانجل کے دنیا میں پھیلاتا ہے۔ بیعل امر دوسر الفظول میں کو یا نبوت کا دعویٰ ہے۔ کیونکہ انہوں نے جعل سازی سے نبوت کے منصب کو اپنے ہاتھ میں لے لیا ہے۔ جوجا ہے ہیں ترجمہ کے بہانے سے لکھ دیے ہیں اور پھراس کوخدا کی طرف منسوب كرتي بين \_ يطريق ان كانبوت كروى كمشابهد ادراس دام بين عيسائى كرفمارين اور د جال کا دوسر اگروہ جن کے افعال خدائی کا دعویٰ ہے مشابہہ ہیں۔ بورپ کے قلاسفروں اور کلوں

کے ایجاد کرنے والوں کا کروہ ہے جنہوں نے اسباب وطل کے پیدا کرتے کے لئے اپنی کوششوں کو انتہاء تک پیچادیا ہے اور بہت کا مہایوں کی وجہ ہے آخراس ردی اعتقاد تک کا جائے ہیں کہ خدا کی قدرت اوراس پرایمان رکھنا کچھ چیز نہیں ہے اور وہ رات دن اس تلاش میں گئے ہوئے ہیں کہ جن دوروی کی معرف میں اور جب چاہیں کہ کو تقیمہ بنادیں۔ پس کچھ شک ہیں کہ سے ملک کسی کے گھر میں اولاد پیدا کردیں اور جب چاہیں کی کو تقیمہ بنادیں۔ پس کچھ شک ہیں کہ سے طریق وورے تالع اکثر بورپ کے فوائل تعیسائی طریق وورپ کے فوائل تعیسائی

(اقول) مرزا قادیانی نے جب ہی ہونے کا دعوی کیا اور اپنے آپ کو سیلی ابن مریم علیہ السلام قرار دیا تو اس کی ضرورت محسوس ہوئی کہ اپنے مقابلہ میں دجال کا آتا ہی ضروری نے البندا دجال کے لئے بھی تاویلیس بنا لیس اور پھر ایک دجال نہیں بلکہ کی ایک دجال مخبرائے۔وہ خود کہیں مصنوی عینی علیہ السلام بن رہے ہیں اور کہیں موئی علیہ السلام اور کہیں تمام انہیاء عظام کا اپنے آپ کو مظہراتم قراردے رہے ہیں۔جورسالہ کتاب (حقیقت الوی سے معلوم ہوتا ہے۔

گاہ عینی گاہ موئی گاہ گخر الانبیا گاہ این اللہ گاہے خود غدا خوام شدن نبدت گخر غلای مرتباط مرترا میرزا ایک غلام یوفا خوام شدگان

افسوں کہ دنیا سے علم واہل انعماف اٹھ مجے ان کے قبیدن محقدین اوران پر آیمان لانے والوں میں کوئی ایبانہیں کہ کم سے کم ان کے اقوال پڑٹور کرتا۔ و جال کی آئد اور اس کے کواکف

ہم سلمانوں کا متفقہ عقیدہ ہے کہ قیامت کے قریب د جال خردج کرےگا۔ اُس کا لکانا اور آ تاحق ہے۔ منی وشیعہ کی تمام کتب عقائد میں د جال کا آ تاتسلیم کیا گیا ہے۔ د جال ایک آ دمی عجیب الخلقت ہے۔ ایک آ تکھ سے کا نا۔ سرخ چٹم ۔ اس کے بال کثرت سے اور گھوٹھروا لے ہوں کے جیدیا کہ بخاری وسلم وابودا کو د غیرہ نے مختلف صحابہ سے دایتیں کی بیں اور ابودا کو د نے عبادہ ابن صاحت سے جود جال کا لیت قد ہوناروایت کیا ہے۔ یے ظیم الخلقت ہونے کے منافی نہیں ہو سکتا ہے کہ محکانا بھی ہواور مونا تا زہ بھی ہواور اس کی سواری شی سفید گدھا ہوگا۔ جیسا کہ بھی نے ابو ہریہ ہے ۔ دوایت کی ہے۔ محکوۃ شی اسماء بنت بن پڑے مردی ہے کہ د جال کے نکلنے ہے تین برس پہلے لوگ قبط میں جتل ہوں گے۔ پہلے سال تھائی جھید بینداوررو سیدگی ہوگی اور ووسرے سال د دوتھائی ہوگی اور تیر کے مال ہوگی اور تیر کے مال ہوگی اور تیر کے اور تمام حوانات اور جو پائے ہلاک ہو جا کیں گے۔ اس وقت وجال خراسان سے ظاہر ہوگا ۔ اس کے حوانات اور جو پائے ہلاک ہو جا کیں گے۔ اس وقت وجال خراسان سے ظاہر ہوگا ۔ اس کے محمد سال کے محمد سال کے مال خواسان سے خاہر ہوگا ۔ اس کے محمد سال میں ہول کے۔ اس کے مورت بن جا کیں گے اور اس کو کہیں گے کہ اس باپ کی صورت بن جا کیں گے اور اس کو کہیں گے کہ اس باپ کی صورت بن جا کیں گے اور اس کو کہیں گے کہ اس باپ کی صورت بن جا کیں گے اور اس کی متابعت کر کہ یہ بیدا کرنے واللہ ہوا کے۔ بخاری وسلم نے حذیفہ ہے اس کی متابعت کر کے کافر ہوجائے گی۔ گرجن کو اللہ تو الی بچائے۔ بخاری وسلم نے حذیفہ ہے اس کی متابعت کر کے کافر ہوجائے گی۔ گرجن کو اللہ تو الی بہشت اور ایک دور نے یا آگ موگی اور جس کو دور دنے یا آگ موگی اور جس کو دور دنے یا آگ دی محل کا دور ہوگیا ہوگی اور جس کو دور دنے یا آگ دی محل دور نے یا آگ دی ہوگی اور جس کو دور دنے یا آگ دی ہوگی اور جس کو دور دنے یا آگ دی ہوگی اور جس کو دور دنے یا آگ دو ہوئی ہوگی اور جس کو دور دنے یا آگ دی ہوگی دور بھت یا بی ہوگی ۔ اس بالی کو دور دنے یا آگ دی ہوگی دور بھت یا شریع میں بانی ہوگی ۔ اس بالی ہوگی ۔

میں کوئی منافات نہیں۔ اس لئے کہ بیت المقدس دھن کی شرقی جانب ہے اور مسلمانوں کا کیب وہیں ہوگا اور اردن نواح بیت المقدس کا نام ہے۔ کمائی الصحاح وغیرہ اور بیت المقدس اس میں داخل ہے اور بیت المقدس میں اگر چہ منارہ نہیں ہے لیکن بیضر در ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام کے افر نے سے کہلے بینے گا صحیح مسلم میں ہے کہ وہ بعد میں اتر نے ان کے ذمین پر سات برس کے اور ابن جوزی نے عبداللہ بن عراسے کتاب الوفا میں روایت کی ہے کہ حضرت عینی علیہ السلام زمین پر افزیں کے اور میں برس کے اور ابن جوزی نے عبداللہ بن عراس کے اور قات پائیں می اور قبر مبارک علیہ السلام زمین پر افزیں می اور قبر مبارک رہوں اللہ میں قبل فون بوں گے۔

علماء نے دونوں روایتوں کی تطبیق میں گفتگو کی ہے کہ بعض علماء نے کہا ہے کہ خصور علاق كاس قول من ""الاانسه لانبسى بعدى" كوليل ب-اسمطلب يركه حفرت عيى عليه السلام جب اتریں کے قامت محمدیش سے ایک حاکم موراتریں کے ۔ لوگوں کوشر بعت محمدی کی طرف بلائیں مے۔ نی صاحب شریعت ہوکرنیس ازیں مے۔میرے زود یک اس میں کوئی منافات نبیس که حضرت میسی علیه السلام نبی موکراترین اور محدرسول الله کی شرع کے احکام بیان كرف يل ان كتابع مول \_ كويادكام ان كى دى كور بعر ينجيس اور: "الاأنه لانبى ب دى "ك معنى يول ك جاكيل ك كرنياكونى ني الله ك بعد بداند موكا -اس لي كد آ تخضرت والله خاتم پیفیران ہیں۔حضرت مولا نا اشرف علی تھانوی نے اس موقع پرایے رسالہ الخطاب الملیح میں بہت اچھی تقریر فرمائی ہے۔حصرت عیسیٰ علیدالسلام کا تالی شرع محمدی موکر تشريف لا تاليقيل بياس من ندخم نوت من قدح لازم آتاب ند حفرت عيلى عليه السلام كا نوت سےمعزول ہونالانم آتا ہے۔ کیونکدوہ اس وقت نی بھی ہول کے اور تالی ووسرے نی ایعنی ہمارے حضوط اللہ کے بھی مول مے۔ جس طرح حضرت بارون علیہ السلام خود بھی نبی تھے اورشر بیت می حصرت موی علیه السلام کے تالح تقے۔ چربھی تالح مونے سے معزول مونالازم نہیں آیا۔البتہ حضرت عیلی علیه السلام اس وقت صاحب شریعت مستقلہ ہوتے تو حضو ماللہ کواک دقت نبوت عطاء مولى \_ يبليز مانديس نبوت بدل يحتى توحضو ما الله يرنبوت كافتم ندمونا \_ بدلك لازم آتا عرجب ايانيس بملك ايك ايدنى جن كوصو والله كرام في ميلي نوت ال چی ہے۔ حضوقات کے تالی شرع ہوکر آئی کے تواس صورت میں ند حضوقات کی ابدیت شرعيت مل كوئى خلل موااورندفتم نبوت مل كوئى قدح موار أكرصرف اتباع كانام معزولى بي تو

حدیث صاف تقری ہے: 'لوکان موسی حیالعاوسعه الااتباعی ''اس بناء پر متی صدیث کے بیرہ والی ہے۔ کا کرموی علیہ السلام میرے وقت میں زندہ ہوتے تو نبوت سے معزول ہو جاتے ۔ پس یہی سوال ہم کر جے ہیں کہ اس صورت میں موی علیہ السلام کی کیا خطائقی جو وہ نبوت سے معزول کرد یے جائے ۔ ایکی مرزا قادیانی فرماتے ہیں کہ: ' میں می ابن مریم ہوں۔'' نبوت سے معزول کرد یے جائے ۔ ایکی مرزا قادیانی فرماتے ہیں کہ: ' میں میں کہ اس مریم ہوں۔''

اسل عبارت بينه "المستخم دالله الذي جعلك المسيع ابن مريم لايسل " عمايفعل وهم يستلون لين اس فداك تريف م جس نے بخف س ابن مريم بنايا وه اپن كاموں سے يو چيانيس جا تا اور لوگ يو تھے جاتے ہيں۔"

الل اسلام پر مخل ندر ہے کہ یہاں مرزا قادیانی میں ابن مریم ہونے کا صرت ووئ کررہے ہیں اوریہ معلوم ہوکہ حضرت کا بن مریم علیہ اسلام بغیریا ہے پیدا ہوئے ''من امر رہی ''جودلی قطعی سے قابت ہے۔ لبندا مرزا قادیاتی علیہ اعلیہ ابن غلام مرتفائی کی تا معلوم نظفے سے پیدا ہوئے ہیں۔ اس لئے کہ باپ غلام مرتفائی سے صرت انکار کرتے ہوئے ووئ سی اس میں میں میں اس لئے کہ باپ غلام مرتفائی کو بیمعلوم ندتھا کہ عرب کا بیام مقولہ ہے کہ:''من ادعی الی اب غیس و ابن حرام '' یعنی جوا ہے باپ سے انکار کرے ووئوں مقولہ ہے کہ:'' من ادعی الی اب غیس و ابن حرام '' یعنی جوا ہے باپ سے انکار کرے ووئوں مقولہ کے کہ میں جاری انسل کے لئے ضرب انسل ہیں۔ اس بارے میں چندا جادیت بھی موٹوں مقولہ کے کہ جوا ہے کہ جوا ہے کہ جوا ہے کہ علی میں حادیث کی طرف منسوب کرے وہ محدون چنتی کے میں وارد ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ جوا ہے کوغیر باپ کی طرف منسوب کرے وہ معدون ہے کہ جوا ہے کوغیر باپ کی طرف منسوب کرے وہ معدون جنتی ہے۔

الغرض مرزاغلام احمد قادیانی کتاب حقیقت الوی دغیرہ میں کہتے ہیں کہ یہ بات میچ پیشن کر عیدی ہین مریم علیدالسلام آسان براٹھا لئے گئے اور وہ زندہ ہیں اور پھر لوٹ کر دنیا میں آگئیں گے۔ کیونکہ اس زمانہ میں خدائے تعالی نے چودھویں صدی کے سر پر جھے مبعوث فرما کر اس میشین گوئی کی معقولیت کونکھول دیا اور ظاہر فرمایا کہتے ابن مریم یعنی سے موجود تو ہی ہے۔ اس میشین گوئی کی معقولیت کونکھول دیا اور ظاہر فرمایا کہتے ابن مریم یعنی سے موجود تو ہی ہے۔

پھرمرزاغلام احدقادیائی کہتے ہیں کہ برگز رفع جسمانی سے این مریم کانہیں ہوا۔ ہاں الکی سوبیوں برس کے العدرفع روحانی ہوئی اور نصلیب کے دنوں میں رفع روحانی ہوئی۔ کیونکہ پیلاطن گورز قیصر کے ہاتھ میں علیہ السلام کے مارؤالنے کی کارروائی تھی۔اس کی بیوی نے پیلاطن کورز قیصر کے ہاتھ میں علیہ السلام کے مارؤالنے کی کارروائی تھی۔اس کی بیوی نے

خواب دیکھا کداکر مخص مرکمیا تو پھراس میں تمہاری تباہی ہے۔اس لئے اس نے اعدرونی طور پر کوشش کر کے میں کوملیبی موت سے بچالیا اوراس زمانہ میں صلیب پرچڑ حانے کا بدوستور تھا کہ صلیب سے ملا کر ہاتھوں میں او ہے کی میٹیں شونک دیتے تھے اور تین دن تک ای طرح لئکا ہوا رہے دیتے تھے۔اس عرصہ بھوک اور پیاس کے صدمہ سے وہ فض مرجا تا تھا۔ جس دن سے علیہ السلام كوصليب كى سرادى منى \_اس كے دوسرے دن يبود يول كى عيدتنى \_ تين محرى كے بعد كورز كا شارك برمريدول في من كوم في كالسليب الدارليا اورجاليس دن تك علاج ك جائے سے انہوں نے صلیب کے زخموں سے شفاء یائی اور ۸۷ برس زندہ رہے اورائیے وطن سے پوشیدہ طور پرنکل کر مکوں کی سیر کرتے ہوئے مسیمین میں آئے اور وہاں سے افغانستان پہنچے۔اس کے بعد پنجاب میں آئے اور وہاں سے مشمیر چلے گئے اور بقیہ عرسری محریث گزاری اور ایک سو مچیں برس کی عمر میں وہیں فوت ہوئے محلّہ خان یار کے قریب دفن کئے گئے اوراب تک قبر پوز آسف نبی کی قبراور شنراده نبی کی قبراور سیلی نبی کی قبر مشہورہے۔

فرقه مرزائيكي حضرت عيسى عليه السلام كى پېلى دليل بيآيت كريمه

"انقال الله يـاعيسـي اني متوفيك ورافعك اليّ ومطهرك من الذين

ليني جس وقت الله تعالى نے كها كه الي يكي من تحدكو لينے والا مون اورا فعانے والا ہوں۔ تھے کوانی طرف اور تھے کوان لوگوں سے پاک کرنے والا ہوں جو کا فر ہوئے۔ بیآیت صرت کے اس بات کی داالت کرتی ہے کہ موت کے بعد ان کا رفع ہوگا۔ پس دوامر قابل تصریح ہیں۔اول ر نع ، دوسرا واقعہ وفات۔اللہ تعالی کے بیان سے بخو فی ثابت ہے کہ موت اول ہے اور رفع بعد میں۔اس صورت عام محاورہ قرآن کے لحاظ سے رفع روحانی مراد ہے نہ کہ جسمانی اور لفظ تونی قرآن كے محاورہ على جب اس طرح مستعمل ہوكہ اس كا فاعل خدا يا ملائكہ ہوں تو صرف قبض روح کافاکدہ بخش ہے اور باستقراء قرآن ۲۳مواقعوں سے ثابت ہے۔اس لئے سوائے موت کے دوسرے معنی مراد لینا قرآن کے خلاف ہے اور موافق روایت بخاری کے جو ابن عمال سے "متوفيك" كمعنى ميك كابت إن اوردوس مسرين مثلاً صاحب كشاف ومدارك وغیرہ سے ای کی تائید ہوتی ہے اور بعض علاء نے متوفیک کے معنی میک کے لے رعبارت قرآن میں تقذیم وتا خیر مانی ہے۔ بیان کی تخت فلطی ہے۔ تقذیم وتا خیر ماننے کی صورت میں تھم خداوندی

کے خلاف لازم آتا ہے۔ کیونکہ اللہ تبارک وتعالی فرما تاہے: "اتبعوا ما انزل الیکم "بیعی جو
کی تبہاری طرف اتراہاس کی اتباع کرواور تقدیم وتا غیر کی حالت میں جو کی اللہ نے بھیجا ہے
اس کی اجباع نہ ہوگی۔ بلکتر آن کو اپنی رائے کا تمع بنانا تھم سے گااور موت کا حصر ذات باری تعالی
کے ساتھ لفظ الی سے ٹابت ہے اور بیلفظ اس پرگواہی دیتا ہے کہ یہودی کی علیہ السلام کوئیس مار سکتے
اس جگہ موت کو اپنی ذات کی طرف نسبت کرنے سے مراد موت طبعی ہے۔ جس کی اساد غیر کی
طرف نہیں ہوگئی۔ انتھی کلام المدر اغلام احمد علیه ماعلیه!

الجواب ..... مرزائيوں كى پہلى دليل كا جواب قاطع

اقول .....فرقد مرزائية في اس بحث من دوباتل پيش كي بين اول لفظ رفع دوسر ب توفی \_ پھیلے لفظ کے معنی حقیقی بورا لینے کے ہیں اور مجاز أموت اور نیند کے معنی میں بھی آتا ہے۔ جو لوگ اس کوموت کے معنی میں بھھتے ہیں۔وہ کہتے ہیں کہ'' تونی''اگرچہ باعتبارتر تیب ذکر کے رفع ے مقدم ہے۔لیکن تر تیب وقو عی کے لحاظ سے مؤخر ہے اور واوعطف کے لئے ہے۔بیضروری نيس كدوه ترتيب وقوع كويمان كرب جيساس جكه "يامريم اقنتى لربك واسجدى واركعى "سجده كوركوع سے يہلے بيان كيا حكروتوع كے لحاظ سے مقدم نيس بهاور جونيند كے معنى ميس ليت بيس -وهمتوفيك كمعنى يول بيان كرت بيل كديس تحوكوسوت مي المائ تا كہ تھ كو خوف بداند ہواور تو الى حالت مل بدار ہوكر آسان برامن وتقرب كے ساتھ موجود مواللدتعالى في اسين اكثر اليع بندول كوجن كوز مائدة كنده شي آف ك ليحفوظ ركمتا ب-نیند کے در بیدسے ان کی حفاظت کرتا ہے۔ چنانچ قرآن شریف میں بیان ب کدا صحاب کہف تين سونو برس تك عاريس نينركى وجر مصحفوظ رب: "وبشوانى كهفهم ثلث مائة سنين وارداد واتساعا "اورهقی معنى كانقدر برمتونيك سے بيمراد موگ كرتھ كوروح اور جسد كے ساتھ آسان پر افعالوں گا۔اب بید کھنا جائے کہ مرزائیوں کا استدلال آیت سے درست ہوسکا ے مانیس \_ یعنی موت اور بیش روح کے معنی اس آیت سے ثابت ہو سکتے ہیں مانیس الل وائش جانة بي كدمعاني تصوص كے لگانے ميں دوباتوں كالحاظ ضرور بوتا بادر موارد تصوص كالحاظ كرنا كرمعانى كے ساتھ الفاظ كى مناسبت كالحاظ كرناضرور ہے۔

پس انی متوفیك "سموت كمن بغراقد يم وتا فيركيل كومناسب نه موكاراس كئ كدالله تعالى تواس آيت كدر يع صرت يدى عليدالسلام كوتسلى ديتا بدادر طابر

ہے کہ موت کی خبر دیے سے کسی کو تعلی حاصل نہیں ہو عمق ۔ برخض مجھ سکتا ہے کہ اگر کسی کے دوست کواینے دشمنوں کے ہاتھ سے ہلاک کا خوف ہواوردہ فخص اپنے دوست سے کے کہتم مت محمراؤ میں تم کو مار کر تنہاری روح کواہے یاس بلند کرلوں گا۔ توالی بات کہنے سے اس کو کیسے تسلی موسکتی ہے۔ بلکہ پریشانی اور بھی بڑھ جائے گی۔خلاصہ کلام بیہ بے کہ تونی کے معنی موت کے لے کر رفع کو روحانی قراروینا بالکل سیاق کے خالف ہے۔ کوئکہ آیت فرور تملی واطمینان کے لئے نازل ہوئی ہے۔اس لئے مقاضائے مقام بیہے کہ اس رفع سے ایبار فع مراولیا جائے جو باتی ابتائے جنس میں عموماً نه پایا جاتا مواور رفع روحانی توتمام ابنیا علیهم الضلوة والسلام ادرشهداء ادلیاء الله میں پایا جاتا ہے۔اس بناء برضرور ہے کہ تونی کے معنی موت کے سواکوئی دوسرے لئے جائیں اور رفع کورفع جسمانی قرار دیا جائے تا کہ امتنان خدا وندی کے لئے وجہ معقول پیدا ہو جائے ۔الفاظ قرآن کی تركيب سے بھى معلوم ہوتا ہے كه يهال رفع سے رفع روحانى مرادبيس - كوككداللد تعالى في فرمايا ہے کہ یاعیسی اس قول میں خطاب عیسیٰ علیدالسلام سے ہے ادرعیسیٰ روح مع الجسد کا نام ہے نہ صرف دوح كا - ناصرف جدد كا بعداس كفر مايا ب: "انسى متسوفيك" يهال يحى كاف خطاب عدوح مع الجمدمراد ب بعداس كفرمايا:" وافعك التي ....." روح مع الجمدمراد ے۔ورنہ ہون فرماتا۔ رافع روحك الى اورك كى ماتھ مقيد كيا ہے۔اس سے بھى دفع مع الجدي مجما جاتا ہے اور جہال رفع سے رفع روحانی مراد ہے۔وہال قرینہ بایا جاتا ہے۔ جیسے : "يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوالعلم درجات ـ"الله اوتوالعلم درجات ـ"الله اوتواكرتا ــــال کے درجے کو جوتم میں ایمان رکھتے ہیں اورجان کہ دہاں قر ائن رفع روحانی کے خلاف موجود ہیں اوروه بيكه حفرت فيسلى عليه السلام كى طرف خطاب يصندوح كى طرف-

ای طرح اکابرعلاء کرام چیسے امام فخر الدین رازی اورجلال الدین سیوطی و غیرہ نے جہا ہے جھتی سے لفظ است کے بیں اوراس سے دفع جسمانی جات کیا ہے اور بھٹی سفسرین چیسے ابوالسعو و اور خازن وغیرہ نے دفع روحانی کو نصاری کے مزعومات سے میان کیا ہے اور ابوالسعو و نے کہا ہے کہ حضرت میں کی علیہ السلام کا دفع بغیرموت اور نیند کے جات ہے اور بھی آول حسن اور زید کا ہے اور طبرانی نے بھی اس کوا فقتیا رکیا ہے اور کہی این عباس سے محت کو پہنچا ہے اور کاف خطاب وغیرہ جمیں مجود کرتے ہیں کہ بھی معنی مراد لئے جا کیں اور بھی توفی میں کے اور کور الیما ضرورای میں ہے کہ کے معنی اسٹ ہیں۔ جو بورا لینے کے معنی میں آیا ہے اور بورالیما ضرورای میں ہے کہ

رفع جسمانی قراردیا جائے اورا گرفرض کرلیا جائے کہ: ''انی متوفیك ''سے مرادموت بی ہے قو یہ بھی رفع جسمانی تران ہے تا شرکافٹ بیس کے کہ آیت شرافق یہ وتا خیر سے اور بھائی کہ تاریخ الفٹ ہے اور بھائی کہ تاریخ الفٹ ہے اور بھائی کہ تاریخ الفاظ کے برخلاف ہے اور بھائی کا کہنا کہ تقدیم وتا خیر کا فاقد کے بیان کا کہنا کہ تقدیم وتا خیر کے مائے میں قرآن کو فلا کرنا ہے۔ اس لئے کہ خداموافق واقعہ کے بیان کرتا ہے۔ ورست نہیں۔ ویکھواللہ تعالی نے فرایا: ''یسم ریسم اقت نے کہ خداموافق واقعہ کے بیان کرتا ہے۔ ورست نہیں۔ ویکھواللہ تعالی نے فرایا: ''یسم ریسم اقت تھے کہ واسب دی واسب دی وارک میں ''اس میں بحدہ کا ذکر پہلے ہے۔ حالانکہ پہلے رکوع مقدود ہے۔ تو معلوم ہوا کہ الفاظ کی نقدیم وتا خیر میں نصاحت و بلاغت کے خلاف ٹیس کہاں بھی رفع مقدمة المعن ہے۔ اللہ نقل کے اکثر جگہ الفاظ کی نقدیم وتا خیر کی ہا دور موافق واقعہ کے الفاظ کو بیان ٹیس کیا ہے۔ چنا نچہ سور القاظ کی نقدیم وا الباب سبحد او قولوا حطة نعف راکم '' یعنی وروازے میں بحرہ کرتے ہوئے واقع الباب سبحد او قولوا حطة نعف راکم '' یعنی وروازے میں بحرہ کرتے ہوئے واقع الباب سبحد او قولوا حطة نعف راکم '' یعنی وروازے میں بحرہ کرتے ہوئے واقع الباب سبحد او قولوا حطة نعف راکم '' یعنی وروازے میں بھرہ کرتے ہوئے واقع الباب سبحد او قولوا حطة نعف راکم '' وقع واسوا حسلة والی بی بی بی ہے۔ کے خلاف ہوا ورواقع ایک بی ہے۔

پس جب که دمت و فیك " کے معنی در مدیت " کیس گوای کی کی الا جیہ ہوسکی

ہے کہ الفاظ میں تقدیم وتا خیر ہے اوراب رض کے بعد موت قرار دی جائے گی۔ بعنی اللہ تعالی نے حضرت عیمی علیہ السلام کو واقد صلیب سے قبل جد عضری کے ساتھ آسان پراٹھا لیا۔ پھر قرب قیامت میں ان کوز مین پرنازل کر کے مارے گا اورائن عباس " نسے متسو فید " کے معنی میک لئے ہیں۔ گرانہوں نے یہ تقریح تبیل کی کہ اول حضرت عیمی علیہ السلام کو الد نے مارا پھر رفع روحانی کی۔ حالا نکہ ابوقیم کی روایت کہ بالفتن میں اوراسجات ابن بشرکی روایت درمنشور میں ممارے دعا کے مواقف ہو اور قالباری اور قسطلانی شرح سے بخاری میں آیت: "و ان مسن ممارے دعا کے مواقف ہو اور قبل موت " میں سندھ جے ابن عباس اس کے مخارف کی میں کے اور اس کے خلاف پھیر نے کی تضعیف کی ہے۔ یعنی حضرت سے علیہ السلام کی طرف پھرتی ہو اور اس کے خلاف پھیر نے کی تضعیف کی ہے۔ یعنی المل کہا ہے جب کہ ذمانہ ترمین سے علیہ السلام و نیا میں نزول فرما کیں گے اور مرزائی یہ جو کہ ایک کا ہے جب کہ ذمانہ ترمین میں استقراک ساتھ بیش روح کے معنی میں ۱۲ مواقع سے تابت ہوتا ہے۔

لى بموجب اس استقرا كموت كمعنى من لينا عائم اور دومراء من من لينا

قرآن كے ظاف ہے۔(اقول) جواب اس كابيہ كم معنى مجازى ہے جوبغير قريد كے متعمل فيل بوتا۔"توفسى"اس معنى مل قرآن مل كيل فيل آياس لئے اسے استقرار فيل كهد كيتے۔ قريخ كى مجودى ہے اوراس آيت مل جونك قريد فيل ہے۔اس ليے فققى معنى مل لياجائے گا اور يكوئى اعتراض كى بات فيل۔

مرزائیوں کی دوسری دلیل قرآن پاک کی بیآیت ہے

التُرتَّالِي وروَالتماء شُرُها تاج: "وقولهم انا قتلنا المسيح ابن مريم رسول الله وماقتلوه وماصلبوه ولكن شبه لهم وأن الذين اختلفو افيه لفى شك منه مالهم به من علم الااتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا حكيما"

یعنی بہود ہوں کا قول ہے کہ ہم نے حضرت عینی علیہ السلام کو جو تیفیر اللہ کا تھا مارڈ الا اور نہ اس کو اور نہ سول کے اور نہ اس کو مارا ہے اور نہ اس کو اللہ جن الوگوں نے اور نہ اس کو اس کے لئے جن الوگوں نے اختلاف کیا۔ اس معاملہ میں وہ اس جگہ شک میں پڑ گئے ان کو اس کی چھ بھی خبر نہیں صرف گمان کرتے میں اور ان کو بے شک آئیں بلکہ اللہ نے اپنی طرف اٹھالیا ہے۔

مرزائی کہتے ہیں کہ جب کہ تمام موارض بھری سی بیائے جاتے ہیں ۔ تو پھر کون سا
امران کوموت طبعی ہے دوک کر دفع دوجائی ہے دفع جسی کی طرف نظل کرتا ہے۔ یہود حضرت سی
علیہ السلام کے بخالف ہو گئے تھے۔ تو دو تو ان کوئی بیس کر بیٹے تھے اور دوم کی سلطنت ان کے اختیار
علیہ السلام کے بخالف ہو گئے تھے۔ تو دو تو ان کوئی بیس کر بیٹے تھے اور دوم کی سلطنت ان کے اختیار
علی نہ تھی۔ اس لئے ان پر یہ الزام لگایا کہ بغادت اور بادشاہی کا دھوئی کرتا ہے ادراس الزام کا
جوت دیا تا کہ ان کوصلیب کے ذریعہ مزادی جائے۔ بارا جانا یہود ہوں کے خیال میں بروب
توریت مدمی کا ذب اور ملحون کے لئے مقرر تھا ورنہ قل انبیاء اور اولیاء کے لئے علوماری
اور در جات شہادت کا باحث ہے۔ اس لئے خدائے سی علیہ السلام کی سنز پر صلیب کی موت سے
اور درجات شہادت کا باحث ہے۔ اس لئے خدائے سی علیہ السلام کو کی شم کی موت واقع نہ
ہوگ ۔ صرف بیہ بیاں کا ذم باطل ہوجائے اور بیم اور نہ تھی کہ سی علیہ السلام کو کی شم کی موت واقع نہ
ہوگ ۔ صرف بیہ بیات کی موت سے سی علیہ السلام کو بری کر نامقعود تھا اور اصلی طور پر مصلوب
مون بیجن نے اور اس کلام سے خداکی دوا غراض تھیں۔ ایک تو نصار کی کے خارہ کا خیال
باطل کرنا۔ دومرے یہود یوں کا بی فاسد عقیدہ ہاطن کرنا کہ جومصلوب ہوتا ہے وہ ملحون ہوتا ہے۔
باطل کرنا۔ دومرے یہود یوں کا بی فاسد عقیدہ ہاطن کرنا کہ جومصلوب ہوتا ہے وہ ملحون ہوتا ہے۔

الجواب ..... مرزائيون كي دوسري دليل كاجواب

اقول:جواب اس كابيب كربيرة بيت كرير مريحاً الى بات پر دلالت كرتا ب كه حضرت عيد كالم بات پر دلالت كرتا ب كه حضرت عيد كاليدال مع جم كافحال كاليد ب كربيرة بين الول كوتاه ب السام كالم المال كوتاه ب الساق بالكل كوتاه ب الساق بيت سام المنظول المور فابت ہود يول كوال واقعه من حضرت من عليه السلام كالم منظول وصلوب نه ہونا۔ ( فانی ) ..... يهود يول كوال واقعه من حضرت من عليه السلام كالم منظوت كى بابت شبه بيدا موجانا اوران كاشك من پرجانا۔ ( فالی ) ..... حضرت عيسى عليه السلام كالم من جسد كة سان يرا الحاليا الياجانا۔

مرزائيوں کو پہلے امر سے انکار ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ سولی چرھائے گئے اور تمن ساعت
تک وہ اس پہ ویزال رہے۔ چونکہ سولی پر مرے تو نہیں بلکہ غش آگیا تھا۔ معالجہ کے بعد صحت
پاکر یہود یوں سے چھپ کررہنے گئے اور پھر ہندوستان کی طرف چلے آئے۔ گرقر آن جمید سے یہ
مطلب کی طرح سے تابت نہیں ہوسکتا جو قرآن پر انجان رکھتا ہے۔ اس کو بھی کاصلیب پر چرھنا
مقبول نہ ہوگا اور نہ ایبا کی مسلمان کو عقیدہ ہوگا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام صلیب پر چرھائے
سے ۔ ان کا بیہ کہنا کہ صلیب دیا جانا یہود یوں کے نزدیکے طعن کا موجب تھا۔ بالکل غلط اور لغو ہے۔
قرآن شریف سے نابت ہے کہ انجاء کا معتول ہوئے ہیں۔ بلکہ اس سے بھی بدتر طور پر انجیاء کو نانہ
میں بھی اکثر انجیاء علیم الصلوق و السلام مقتول ہوئے ہیں۔ بلکہ اس سے بھی بدتر طور پر انجیاء کو نی

جین ہوئے۔ حالانکہ آیت: "انسی متوفیك "ان كاظمیر كے باب میں نازل ہوئی ہاور تطمیر سوائے رفع جسمانی کے مکن نہیں۔ مرزا قادیانی اپنی کتابوں میں بیجو تحریر سے بین کمتے صلبی موت سے فی کر اورصلیب کے زخموں سے شفاہ یا کر ۸۵ برس زعرہ رہے اورائے وطن سے پوشدہ طور برنکل کرمکوں کی سر کرتے ہوئے صبحتان میں آئے اوروہاں سے افغانستان بیٹے اورایک مت تک اس جگہ جو کوہ تعمان کہلاتا ہے اس کے قریب سکونت پذیر ہے۔اس کے بعد بنجاب میں آئے اور ہندوستان کا بھی سفر کیا اور غالبًا بنارس اور نیپال میں بھی بہنچے۔ پھر پنجاب کی طرف لوث كركشميركا قصدكيا اوركوه سليمان برايك مت تك عبادت كرت رب اوروي رب-اتول بياتي كى طرح تقل صرى اورشرع سے ابت نيس بكداللہ تعالى نے آپ كو حضرت ميح عليدالسلام كمعاط على على عزيز وتكيم فرمايا بيدتو بحركيا وجدب كد مفرت مي كواتى مصیبت اور تکلیف جمیانی بری کے بے چارے دار پر ج معے زخول کی تکلیف اٹھائی اور وطن چھوڑ تا برا -اس موت بزار درجه ببتر واولى باورج ليس دن تك جراحات كى تكليف الحانا موت سے عنت برے کوئلہ جان تھوڑی مور میں لکل جاتی ہے اور سے عیب ہے کہ مرزا تا دیانی پوری پروی نہ تو قرآن کی کرتے ہیں نہ انا جیل کی اور نہ احادیث کی۔ پچھوا قعات انا جیل ہے، پچھ قرآن سے اور کھا مادیث سے لے کرائی رائے ومرضی کے موافق ایک فرضی سانچ میں و سال لیتے ہیں۔جو کچوانہوں نے بیان کیا ہے نہ وہ تمام و کمال انا جیل سے ملتا ہے۔ نہ قرآن واحا دیث ے۔اس سے بد چانا ہے کھ ادھرے لیتے ہیں۔ کھ ادھرے اس طرح اپنی تادیاات کو مجميلاتے ہيں۔ قرآن نے تو حضرت سے عليه السلام كے متعنول اور مصلوب ہونے كى نفى كى ہے۔ واقدصلیب کاقرآن سے ثبوت کب پینچا ہے۔ خداو مرکم اس آیت سے دو چیز دل کی لفی کرتا ہے۔ایک حضرت سے علیدالسلام کے قمل ہونے کی۔دوسرے ان کومصلوب ہونے کی قبل عام ہے جو ہرطرح کی موت کوشامل ہے۔

پی آل نے ہرطرح کی موت کی نمی کی۔ چونکہ پھر بھی شک باتی تھا کہ مقتول نہ ہوئے ہوئی شک باتی تھا کہ مقتول نہ ہوئے ہول ۔ مصلوب ہوئے ہول اوران کوصلیب پر پڑھانے کی سزاطی ہوتو اللہ تعالی نے اس سے بھی ان کی ہر ست جا ہرطرح اس میں رہے ہوئی ہے۔ ہوطرح اس میں رہے ہوئی دیے ہوئی ہوتی ہے۔ یہ بہنا کہ 'ما صلبوہ ''سولی پر چڑھنے کی فئی ہوتی ہے۔ یہ بہنا بالکل افت کے خلاف ہے۔ اگرا ہے اموتا کی مقصود کے دور چڑھا کر جا کے اس میں اس کی مقتصود کے دور چھا کہ مرنے کی فئی مقتل ہوتا ہے۔ یہ کہنا بالکل افت کے خلاف ہے۔ اگرا ہے اموتا کی مقصود کے دور چھا کہ مرنے کی فئی مقصود کے دور چھا کہ مرنے کے فیل ا تاریخ جاتے اور 'مصلوب و ''سے صرف اس بات کی فئی مقصود

موتی كدوه دار پرم فرنیس پائو" اقلو" كالفظ به جاموتا كي تكددوس كتم پر حضرت سند السلام كم متقول مونے كاشيرالل كتاب كے عقائد ش برگر نبيس اورالله تعالى نے جو حضرت مسح عليه السلام كى نبست: "وجيها فسى الدنيا والاخرة "فرمايا ہے۔ يدليل ہے اس بات بركه ان كودار پرنيس ج هايا كيا۔ اگر صرف دار پر ج هائے جاتے تب بھى ان كى وجابت جاتى رہتى اور جو ف الزام سے دجابت ش فرق نيس آسكا۔

ہاں!الزام سے البتہ ذات كاسب بادرية كتنے بدے كناه كى بات بے كه نى كوغير وجيه جاتا جائي بإغلاطور برخداس كودجية رمائ اورفر مايان مصله رك من الديسن كفروا "كين تحوكوان الوكول سے ياك كرف والا مول جوكافر موئے يرجى اس بات كى دلالت كرتا بى كدكفار كى بنى التحدان تك نديني ورنة طيم بيل موسكى اورتطير يم مرادينيس ب كدان كوكفاركالزام سے ياك كيا - كيونك الزابات كفار سان كوچھو لے بيل بولنے اور مردول كوزيره كرنے سے ياك كرديا ہے۔ بلكه يهال تطبير سے مراديبوديوں كے كروكيد سے تفاظت جان كے موقع ربیجایا جاتا ہے اور بیمراد نہیں کہ حضرت عیلی علیہ السلام کو یہود کے خیالات فاسداند سے قرآن پاک نے تطمیری - کوتک قرآن شریف کی تطمیر کو بهودنیس مانے - پھر حصرت میسی علیہ السلام كى طمارت قرآن سے كيے ابت موسكى بيد بلك مانا برے كا كر تطمير سے مراد كل اورصلیب کے حادثے سے بچانے کا دوسراامر لین یہود کے شبیص پڑ چانے کی نبت جوتعصل مرزائوں نے لکھی ہے۔اس پردلاکل اسلام ہے کوئی دلیل بیں۔ بلکہ انجیل اور اس کی تفاسیر کی باتیں درج کردی ہیں اور اشب المم "سے بیمرافیس ہے کہ یہود ہوں کے سامنے کوئی دومرا آ دى حضرت مسى عليد السلام كى صورت يرجوكيا تقاادرانبول في اس كوسولى يرج عايا- كوتكداكر بيجا تزهم كالشانعالي ايكانسان كودوس انسان كي صورت بركره يتاب تواس ب سفيط كا درواز وكمل جائے كا۔اس كئے كہم نے زيدكو يكھا۔

پس بیدخیال ہوسکتا ہے کہ شاید زید نہ ہوکوئی اور مخض ہوکہ اس کی صورت زیدگی می ہو۔ اس صورت نیدگی می ہو۔ اس صورت میں نہ طلاق کانہ لکار کانہ ملکیت کا اعتبار رہےگا۔ دوسری خرابی بیہ کہ اس سے آواز بیل نقصان لازم آتا ہے۔ اس لئے کہ خبر متواز سے ملم کافائدہ اس وقت حاصل ہوتا ہے کہ وہ محسوس پر منتمی ہوا جراس میں بیشبہ پر کیا تو متوازات پر بھی اعتبار نہر ہے گااوراس محسوس پر منتمی ہوا ہوجائے گی اور اس سے انبیا و ملم السیادة والسلام کی نبوت پر ملمن لازم آتا ہے۔

خلاصہ بیے کے صورت کے بدلنے سے اصول مرتا ہے۔ تو می جونیں۔اس امر میں جو طریق بہت متعلمین کا مخار ہے بیے کہ یہودیوں نے جو حضرت عیسیٰ علیدالسلام وال کرنے کا اراده کیا تواللہ تعالی نے ان کوآسان پرافھالیا۔ سرداران یہودکوعوام میں فتنہ پیدا ہونے کا خوف ہوا۔اس لئے ایک آ دمی کو پڑ کرفتل کیا اورسولی دے دی اورلوگوں پر ظاہر کردیا کہ حضرت عیسی علیہ السلام کوسولی دے دی ہے۔ لوگ چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے چیرہ شناس نہ تھے۔ صرف نام ان كاسنتے تھے۔ كيونكه حضرت عيلى عليه السلام لوگوں سے ميل جول كم ركھتے تھے۔اس كئے ان کویقین آ گیا اورنساری کی طرف ہے آگراس بات کا دعویٰ پیش ہوکہ ہم کواییے بزرگوں سے تواتر كے ساتھ معلوم ہوا ہے كہ حضرت عيلى عليه السلام بالضر درمصلوب ہوئے تو مين فرمتواتر ان كى اس لئے نامعتر ہے کہ اس کا توار تھوڑے ہے آ دمیوں پر ختی ہوتا ہے۔جن کی نسبت کہ سکتے بين كريجب نيس انهول في كذب يراتفاق كرليا مونتيجه يدلكاك في شبه لهم "سيدمرافيس كركسى او وخض كى صورت حضرت عيسى عليدالسلام كى ى بوكى \_ بلكه مطلب بيرب كه شبرة الأيان بے لئے۔ وہ شبر بیرقا کر حضرت عینی علیہ السلام آسان پر چرا لئے مجے تو مرداران ببود نے دانسته طور سے ایک غیر آ دمی کوعوام کے دعوکادی کی غرض سے سولی دے دی۔ تیسری بات معنی رفع جسائی کے مونے میں کوئی شرفیس ۔ اگریدمرادند فی جائے تو حفرت عیسی علیدالسلام ولل نہیں کیا ہے تو غور کرنا جا ہے کہ ندصرف روح قل ہوتی ہے ندمحش جمم بلکہ دونوں مقتول ہوتے ہیں اور اس کے بعد فرمایا کہندان کوصلیب دی ہے اورصلیب بھی ردم مع اجسم کودی جاتی ہے۔ دردون من سايك ايك كو بعداى كفرمايا:" ومساقتلوه يقيد إلى رفعه الله اليه "يهال محى قل كافتاح روح وجسم كالمحوص بال مس سے براك تفااور ضائر ماقلوه و ماصليده مل رفع الله كا مرجع أيك ہے۔ لى ازردئے علم وانساف مانتار سے كاسيح عليه السلام كويبوديوں كِفْلَ كرنے اور صليب ديے سے بياكرة سان برا الله اليا-فصاحت وبلاغت اور تواعد عربي الى بات كے تسليم كرئے برمجور كرتے ہيں \_ كوئك كلم بل كاول من جو كلام متضاد ہوتا ہے ۔ وہ تحقق م من محمی جمع قبیس موسکتا.

مرزائیوں کی تیسری دلیل جوحضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کے ثبوت میں پیش کرتے ہیں

"انقال الله يعسيى ابنن مريم أانت علت للناس اتخذوني واميّ

الهين من دون الله. قال سبحانك مايكون لى ان اقول ماليس لى بحق ان كنت قالته فقد علمة تعلم مافى نفسك انك انت علام كنت قالته فقد علمته تعلم مافى نفسى ولااعلم مافى نفسك انك انت علام الغيوب ماقلت فقد علمة تعلم مافى نفسى ولااعلم مافى نفسك انك انت عليهم الغيوب ماقلت فيهم فلماتوفيتنى كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شى شهيد "جس وقت الله تعالى في حضرت على عليه المام عن مايا كهيات ومول عهمتا المام من من ما الدوم وهذا المواع فداك مجمود عفرت على عليه المام في كها: تيرى ذات محمود عفرت على عليه المام في كها: تيرى ذات باك من من المام من كها: تيرى ذات باك جمود عفرت على عليه المام في كها: تيرى ذات باك جمود على من عالى المام من كها: تيرى ذات باك بحد عمر المن بين باك بين باك بول جوير المن بين باك بول جوير في المام في المناف ا

اقول المحق موت كولية المحتال المحتال المحتال المحتال المحتى موت كولية المحتى الموت كولية المحتى الموت كولية المحتال وكذت عليهم المحتال المحتال وكذت عليهم المحتال المحتال وكذت عليهم المحتال المحتال

الجواب مرزائيول كي تيسري دليل كاجواب

اقول: مرزائوں نے اس آیت سے استدلال غلططوع پر وجد کیا ہے اوراس کے معنی موت کے لئے ہیں۔ جونصوص صریحہ اورا مادیث صحیحہ اور آئم سلف وظف کے خلاف ہے۔ یہاں

مجى "توفيتنى" كالمحى منى مراوب إراليا اورغرض اس سة سان برا أله الما باورجو كتي إلى كرففرت ابن عباس كا مديث سن "قال العبد الصالع" ميذ ماض كساته آيا ب توجواب الكاميم كر" قال "كماضي بون ساسدلال كرنام ضعيف بداول تواس ك كماضي بمنى مغارع بكثرت قرآن باكش وارد ب: "ونفخ في الصور واشرقت الارض وضع الكتاب جي بالنبيين قضى بينهم وغير ذلك"

پس قال بھٹی ایتول یعی مفارع کے معی شیں ہے۔ چنا نچے شوارداس کے محی بخاری شی بھی موجود ہیں۔ رہا یدامر کہ ماض سے کول تجیرفر مایا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب آئخشر سے اللہ نے جوائی حکایت بھان فر مائی کہ میں قیامت میں اس طرح کبوں گا۔ اس بیان سے پہلے صحابہ آئے ہون کا بحث کا ہوا کہ حکایت کے ماضی ہونے کا بحو لد حکایت کے ماضی ہونے کا بحو لد حکایت کے ماضی ہونے کا بحو لد حکایت کے ماضی ہونے کا بحو لیکھی عنہ کے ماضی ہونے کے ظہرا کر صیغہ ماضی استعال فر مایا۔ یا بوں کہا جائے کہ قیامت کے دن صفرت میں علیہ السلام کا بیقول پہلے ہو بیکھی گا۔ پھر ہمارے صفور اللہ کے صفہ ماضی سے تجیرفر مایا قیامت کے دن صفرت میں علیہ السلام کا بیقول پہلے ہو بیکھی گا۔ پھر ہمارے صفور اللہ کی حوالے کے در این کے در مایا کے در میں ۔ اگر آئے ہے فہور میں : ' تسو فیست نہیں' کے معینہ موت کا کھید ہ نور ان پر میں ہو کے کا بیتوں کہا ہمار کی موت کا عقید ہ نصار کی میر مصلوب ہونے کے بعد پیدا ہوا ہے۔ اور بیعقیدہ یہود سے لکا ہمار کی موت کا عقیدہ نصار کی میر مصلوب ہونے کے بعد پیدا ہوا ہے۔ اور بیعقیدہ یہود سے لکتا ہمار کی جو مرز اتاد یائی کے در می کی میں مصلوب ہونے کے بعد پیدا ہوا ہے۔ اور بیعقیدہ یہود سے لکتا ہمارہ اللہ ہمارہ اللہ ہمارہ اللہ تو ان پر تنہبان تھا۔ کو یا حضرت سے علیہ السلام صلیب کے واقعہ سے میں صلیب سے مارڈ اللہ تو تو ان پر تنہبان تھا۔ کو یا حضرت سے علیہ السلام صلیب کے واقعہ سے مرب سے بیں۔ کو بید تو بیل میکھی ہوں کے کہ جب کہ تو نے مجھے واقعہ سے میں۔ کو بید تو بیل میں کے کہ جب کہ تو نے جھے واقعہ سے میں۔ کو بید تو بیل میں کر میں کہ کرس کے بعد تو بیل میں۔ اس کے واقعہ سے میں۔

حسرت می علیدالسلام کی الوہیت کا عقیدہ ان آ دمیوں میں پیدا ہوا تھا۔ جو آئل واقعہ صلیب کے سے حلیم حاصل کرتے تھے۔ اگر یہ نان لیا جائے کہ سے علیدالسلام ملک شام سے تکل کر افغانستان اور بنجاب اور ہندوستان اور شہر بنارس اور غیال اور شمیر میں آ کر تبلیغ کرنے گئے تو بہاں کے دہنے والوں میں تو ذر ابھی لھرانیت کے آثار زماند قدیم میں نہیں سے اور نداب تک نفر انیت کے آثار زماند قدیم میں نہیں سے اور نداب تک نفر انیت کے آثار ندالوہیت کا عقیدہ رکھتے تھے۔ بلد بعد میں اور شاک تا کہ سے علیدالسلام کے بلد بعد میں ہوئے تا کہ سے جو المیا المیں میں موسے تا کہ سے حملیا جائے کہ سے کی موت کے بعد میلوگ الوہیت سے علیدالسلام کے بلد بعد میں اور شاک الوہیت سے علیدالسلام کے

معتقد ہوگئے۔ پیعقیدہ توبلادشام کے آدمیوں ش تھا: 'مساده ست فیہم ''اور' فسلس ا تو فیتنی ''بالکل باہم مصل ہیں۔ پس جب حضرت سی علیدالسلام ان میں تعددہ زمانصلیب کے واقعہ کا تعاداس کے بعد سی علیدالسلام ان میں سے چلآ ہے۔ پس یا تو موت کوصلیب کے ساتھ بی مانور سی کایا: ''تو فیتنی ''کمٹن موت کے ندلئے جائیں گے۔

فرقد مرزائيكي چوتھى دليل كرتونى موت كے معنى ميں ہے

مرزائی این زعم باطل کے لئے احادیث وافات سے استدلال کرتے ہیں۔ چٹانچہ این سعد سے مردائی این اللہ نبیا الادفن حیث یقبض روحه "این انبیاء جسمتام پرمرتے ہیں، وہیں وہیں وہیں وہیں اللہ نبیا الادفن حیث مقال النبی عَلَیْ الله بسکی وبلکی اصداب حین توفی سعد بن معاذ "این سعد بن سعد بن معاذ "این سعد بن سعد بن

الجواب ..... مرزائيون كي چؤهي دليل كاجواب

جواب اس کابیہ کا توفی "جب موت کے منی شمل اور اسے ساتھ قرید معنی موت کے منی شمل اور اسے ساتھ قرید معنی موت کے لئے موجود ہوتا ہے۔ جیسا کہ احاد عثم معنی علیا اسلام کے قصہ شمل جہاں بہا لفظ آ یا ہے۔ وہاں کوئی ایبا قرید موجود ہیں ہے۔ اس لئے تقیقی معنی لیٹا ضرور ہے۔ لیٹی حضرت عیلی الفظ آ یا ہے۔ وہاں کوئی ایبا قرید موجود ٹیس ہے۔ اس لئے تقیقی معنی لیٹا ضرور ہے۔ لیٹی حضرت عیلی علیا اسلام روح مع الجسد کے الفائے کے اور وفائت بیس اور اس بناء پر "تبوفی " بیمینی فہوم رفع سیلی علیا اسلام روح مع الجسد کے الفائے کے اور وفائت دی گئی ہوا ور پھر زندہ کر کے آسان پر افعالے کے کہا رفع تعوثری در کے لئے آپ کو وفائت دی گئی ہوا ور پھر زندہ کر کے آسان پر افعالے کے کہاں رفع تعوثری در کے لئے آپ کو وفائت دی گئی ہوا ور پھر زندہ کر کے آسان پر افعالے کے کہوں ہوں۔ چنا نچہ " الشانی متوفیك ای ممیتك موسود ور بی عن ابن عباس و محمد بن اسخق قالوا و المقصود ان لا یصل اعداء موسود اللہ قتلہ تم انہ بعد ذلك اكر مه بان رفعه الی السماء ثم اختلفو اعلی است فی توفی سبع ساعات ثم احدیا میں اشانی قال الربیع بن است فی توفی سبع ساعات ثم احدیاہ اللہ تعالی و رفعه الثالث قال الربیع بن انس انه تعالی تو فاہ حین رفعه الی السماء " بہوال میک کے ماتھ تو نی کر کرائے کی کی کا فیس انسان تو کوئی تو کوئی تو فاہ حین رفعه الی السماء " بہوال میک کے ماتھ تو کی کر کرائے کی کی کا فیس ان کے منافی ہے۔

## قبر بوزآ سف كالحقيق

اورمرزاقادیانی یہ کہتے ہیں گرکھیم میں ایک قبر ہے جے ہوزا سف نی اور شخرادہ نی اور مخرت عیسی علیہ السلام کی قبر کہتے ہیں۔ یہ ان کی فلطی ہے۔ اس لئے کہ صغرت عیسی علیہ السلام شخرادہ نہ تھے۔ پھر کس طرح شخرادہ مشہور ہوسکتے ہیں اور نہ ہونا آسف اور خطرت عیسی علیہ السلام ایک ہو سکتے ہیں۔ اس لئے کہ بوزا آسف تجمور س بن د ہو جہاں بن ہو شک پسر سیا بک بن گیومرز بن آ دم کا ہم عصر تھا اور اعلی بن آ دم اور بقو لے ہو شک بن قرداء بن سیا ملک بن میش بن گیومرز بن آ دم کا ہم عصر تھا اور اعلی درجہ کے حکماء ایر ان سے ہوا ہے۔ اس نے کو اکب پرتی کارواج دیا تھا اور کو اکب پرتی کو معبود حقیق کی عبادت بھتا تھا۔ جیسا کہ قررالباتیہ اور دوسری کتب تو اربی شیں نہ کور ہے اور حضرت میسی علیہ السلام اسرائیلی میں خدایر انی اور اس سے زماند دواز کے بعد گر رہے ہیں: 'کہ صالا یہ خطی علی میں بطالع کتب التو ادیخ '' دوسری بات ہیے ، بوزا سف ہوسف کا تغیر بلفظ میسی کے بہتیں کہ کوئی صاحب ہوسف ہوں ان کی قبر ہو۔ جس کو بوز آسف بوسف میں کہتے ہوئیں ہوسکا۔ بجب نہیں کہ کوئی صاحب ہوسف ہوں ان کی قبر ہو۔ جس کو بوز آسف بیسی کہتے گے۔

مرزاغلام احمد قادیانی کے عقائد والبها مات و پیشین گوئیول پر نظر غور مرزاغلام احمد قادیانی کے عقائد والبها مات و پیشین گوئیول پر نظر غور مرزاغلام احمد قادیانی کے عقید ہے ۔ جو درود دسلام قرآن مجید حضور الو ملک ہے ۔ ختم واسطے خاص کرتا ہے ۔ وہ مرزا قادیانی کے نام کے ساتھ کھاجاتا ہے اور آپ کے دوست رضی اللہ عنہ کھے جاتے ہیں ۔ کوئکہ مرزا قادیانی (ازالہ اوہام ص ۱۹۹ ہزرائن ج سم ۲۵۱۱) میں کھو بیٹے ہیں کہ ''جوہ قائق قرآن وحدیث (یا جوج ما جوج آبن مریم ، وابتدالا رض ، دجال ، خرد جال دغیرہ ) کا علم جھے دیا گیا ہے وہ رسول خد للقائلیہ گوئیس تھا۔'' اور مرزا قادیانی ہے تھی کہتے ہیں کہ ''می حضرت علم جھے دیا گیا ہے وہ رسول خد للقائلیہ گوئیس تھا۔'' اور مرزا قادیانی ہے تھی کہتے ہیں کہ ''می حضرت امام حسین کے بہتر ہوں۔' (داخع البلاس ۱۲ ہزرائن ہے ۱۸ اسس ۱۲ میر تر ہوں۔' (داخع البلاس ۱۲ ہزرائن ہے ۱۸ اسس ۱۲ میر تر ہوں۔' (داخع البلاس ۱۲ ہزرائن ہے ۱۸ اسس ۱۲ میر تر ہوں۔' (داخع البلاس ۱۲ ہزرائن ہے ۱۸ اسس ۱۲ میر تر ہوں۔' وراضط باور پی خانداور یا محالہ اس کے داسطے باور پی خانداور یا محالہ اس کے داسطے باور پی خانداور یا محالہ ان کی بہت ہی میں بھی دیا البلام کے داسطے باور پی خانداور یا محالہ بھی بنا تا پڑا ہوگا۔ اس سے ان کی بہشت ہی میں بھی دیا البلام کے داسطے باور پی خانداور یا محالہ بھی بنا تا پڑا ہوگا۔ اس سے ان کی بہشت ہی میں بھی دیا

ہوتا کہ نجارہ کا کام کرتے۔

حضرات ناظرین! بیسوه او ببان مرزائیه جماعت کی الله تبارک وتعالی اوراس کے رسول کی شان میں ہیں۔مرزا قاویائی اپنتشکن کسرصلیب کی پیشین کوئی کاموردان استدلال کی بناہ پر قرارو بیت نظے کہ انہوں نے وفات سے کے مسئلہ پر روثنی ڈال کر عیسائیوں کے غدا کومرده داست کردیا ہے۔

البدان كى تملية وكراقوام دهرسة زياده وقعت كى نگاه سة نيس ديكى جاسكى اور ندى اس كوتلية اسلام كها جاسكا مي اور ندى اس كوتلية اسلام كها جاسكا به يوتكدان كامش مرزا قاديانى كو نى بانتا به خاتم النهيين محقظة المحاسمة في كامبعوث بانتا بيا عققا دكوفه الل اسلام كرز ديك باعث الكارخم نبوت به يهي وجد به كدخواجه كمال الدين وغيره في مرزائيت كوچها كرخالص الل سنت والجماعت كرمسلك ومشرب كى تملية بورب مي شروم كردى به لندن وغيره مين مرزائيت كاجنازه وكل چكاب جو ومشرب كى تملية بورب مي شروم كردى به لندن وغيره مين مرزائيت كاجنازه وكل چكاب جو باخر حصرات برختي ديس مرزائي اوران كيفيدين في مرف أيك مسئله وفات مي اورا كرديا به اوراس ايك مسئله وفات مي يرز دوخرج كرديا به اوراس ايك مسئله كابون بركما بين وسالون بررساك

کھے چلے جاتے ہیں اور ہاتی اجراء اسلام کونظر انداز کردیا گیا ہے۔ اگر انصاف پذیردل لے کرخور
کیا جائے تو سرسید قانون فطرت و نیچر کی جاہت میں سیح علید السلام کو مارتے ہیں۔ سرزا قادیا ٹی
اس لئے ان کی ہلاکت کے دریے ہے کہ اسامی خالی ہوا ور ہمیں طے مرزا قادیا ٹی کومعلوم نیس کیا
لحل لگ کئے ہوئے ہے کہ اسلام کی حیات کا دار دیدار صرف ان کی ذات پر مخصر تھا جو آج تیرہ سو
سال کے بعد پیدا ہوئے اور بقول سرزا قادیا ٹی کے اللہ نے ان سے فرمایا کہ جس طرف تیرامنہ
ہال کے بعد پیدا ہوئے اور بقول سرزا قادیا ٹی کے اللہ نے ان سے فرمایا کہ جس طرف تیرامنہ
ہال کے احد پیدا ہوئے ور جو تقیقت الوتی وغیرہ میں موجود ہیں۔

اللہ تبارک وتعالی تو قرآن مجید کونوراورحیات بخش فرماتا ہے اورمرزائی اس کومردہ تعلیمات اور ہے اثر کلام قرار دیتے ہیں۔ اس سے بڑھ کرقرآن مجید کی اورتو ہیں تہیں ہوگئی۔ یہ مسئلہ کہ مرزا قادیائی کے بائے پر نجات محصر ہے۔ ایسا خبیث ہے کہ اس سے ساری خدائی باطل مخبرتی ہے۔ کیونکہ ربوبیت باری تعالی کے خلاف ہے۔ اس لئے کہ جس قدر کسی شے کی زیادہ سفروت ہے۔ اس لئے کہ جس قدر کسی شے کی زیادہ سفروت ہے۔ اس لئے کہ جس قدر رکسی شے کی زیادہ ایک مرزا ہی کے تالج ہوئے۔ خداو ثد عالم اور اسلام کی تو بین اس سے بڑھ کر اور کیا ہوگئی ہے قرآن اور اسلام کی ہوئی ہوگئی ہ

جیما کرحقیقت الوی اوران کے ظیفہ کی کماب انوار خلافت م ۹۲ میں ہے۔مرزا قادیانی کا الہام ہے ہے کہ: ''خدا مجھ سے ہاور میں خدا سے ہوں۔'' (حقیقت الوی م ۲۵ برزائن ج ۲۲ م ۷۵)'' اورا گرخدا مجھے پیدائہ کرتا تو آسان وز مین کونہ پیدا کرتا۔''

(مقیقت الوی ۱۹۹ بنزائن جهم ۱۹۹ می ۱۹۹ مقیقت الوی ۱۹۹ بنزائن جهم ۱۹۹ می ۱۹۹ می ۱۹۹ می ۱۹۹ می ۱۹۹ می ۱۹۹ می الله تعلق فرمایا الدید جومشیور بن الله تعلق الافلاك "بیمدیث موتشور ب اس مدیث قدی

قرارد ینااور آنخفرت الله کی طرف منسوب کرناسی مین گرمعتاسی جرد بیدا کرشاه عبدالعزیز صاحب محدث و بلوی گئی نے تقدا شاء عربید دفیره میں تقرق کی ہے۔ پادریوں کی ہیں ایک میں تین اور تین میں ایک کے حال کرنے میں اتی وقت نہیں جھٹنی مشکل مرزا قاویانی کے معاد ادالہام ان انت منی وافنامنك "کے معاد ادالہام تی مرکز انت منی وافنامنگ "کے معاد ادالہ میں مرکز انت منی وافنامنگ "کے معاد ادالہ میں اسے العین کو پر مقرب اور اور کو وائر و جدایت میں لاتے ہیں۔ کوئی ان میں سے اپنے نصب العین کو چھوڑ تا بھاؤی دیکھا تھا۔

مرزا قادیانی کہیں میسلی ہیں اور کہیں مثیل سے کہیں مہدی ہیں کہیں کرش، مرزائی اسلام نے لوگوں کے دلوں سے رہ سے ایمان کی جڑ کھو کھی کرنی شروع کردی لاحول و لا قوۃ الا بالله اس لئے کے مرزا قادیانی کی چشین کوئیاں اور البامات پڑھ پڑھ کرفور پسندول جس کیا پیشین گزرتا ہوگا کہ جب اس ہوشیاری اور وقتی کے زمانہ جس اجھے اجھے تو جواتوں کی عشل مار کر مختلف نے والے والک آدی ہو گئے تو حضرت محملے کے زمانے کر مختلف کے زمانے کے سیاحت کے سات کے ایک مشکل ہوگا۔ ان کے مجرات وہشین کے سیاحت کی ہوں گی۔

مرزا قادیانی نے بڑے شدو مدے دعویٰ کیاتھا کہ میراایک عورت (محمیٰ بیگم) سے
اکا جو با مرزا قادیانی نے بڑے شدو مدے دعویٰ کیاتھا کہ میراایک عورت (محمیٰ بیگم) سے
اکا جو با مرزا تا دیاتی جی آئیں ۔ بلکہ اس زمانہ میں ایک دوسرے شریف انسان کی لی بی ہوئیں۔
مرزا تا دیاتی خدجب و یکھا کراب آسانی متکو حدے طف کی کوئی امید نیس تب انہوں نے حقیقت
الوی بین کھودیا کہ خداجس خراورد عدے کوچاہے پوراکرے اورجس کوچاہے باطل کردے۔ اس
بیشین کوئی کے بورا ہونے سے قبل مرزا قادیائی نے ۲۱ رکھ الی نیس الساد کولا ہور میں عارضہ
بیشین کوئی کے بورا ہونے سے قبل مرزا قادیائی نے ۲۱ رکھ الی نیس الساد کولا ہور میں عارضہ
بیشین کوئی کے بورا ہونے سے قبل مرزا قادیائی نے ۲۱ رکھ الی نیس اللہ کولا ہور میں عارضہ

(ادالداد بام واربین نبرسس به بزرائن جدام ۲۲س) میں مرزاقادیانی کا الہام بیہ ہے کہ میری عرد ۸سال کی ہے۔ مرزاقادیانی کی سواخ عمری جوان کے فاصی مرید نے (عصل معمی ت مرداقادیانی کی ہے۔ اس حساب بیدائش ۱۸۳۹یا ۱۸۳۰ و کھا ہے۔ اس حساب سے مرزاقادیانی کی عمر ۱۹۳۹یا ۸۸ سال ہوتی ہے اورقاضی فعنل احد نے اپنی کتاب کلے نفال رحمانی میں مرزاقادیانی کی محروا ۲ یا ۸۸ سال ہوتی ہے اورقاضی فعنل احد نے اپنی کتاب کلے نفال رحمانی میں

قرآن کی آیت: الا فی الفتنة سقطوا "کاعداد جمل ۱۹۵۱ه سال پیدائی تكالا است الفتنة سقطوا "کاعداد جمل سه ۱۹۵۹ه سال پیدائی تكالا مرزاقادیانی کی عمر صرف ۱۷ سال کے قریب ہوتی ہے۔ بیش پر مرزاقادیانی کو بھی اختبار ہے۔ (برکات الدعا نائل بچی س برنزائن جه س) پر بھی مرزاقادیانی نے مرح ۱۸ ماس تحری میں اس تحری مرک سال کی مرح ۱۸ سال کی بنتی ہے اور مرزاقادیانی کے الہام سے جور جسڑی جائیداد مندرجہ کتاب فضل رحمانی میں مندرت ہے۔ طابت ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنی عمر ۱۵ سال کی بینی جدوج جدو تحرار واصرار سے ہاتھ پائی کر کے ایک ساحب قبر کی دعا سے منظور کر ائی تھی ۔ گریہ سب با تھی لغو تابت ہوئیں اور بہت کی پیشین کے ایک صاحب قبر کی دعا سے منظور کر ائی تھی ۔ گریہ سب با تھی لغو تابت ہوئیں اور بہت کی پیشین

ا..... " "مولوى ثناءالله ميرى زندگى من فوت نه جوالو من وجال اور كذاب جول ـ."

(اشتهارمرزا قادیانی مورود ۱۵ ایریل عه ۱۹ م مجمود اشتهارات ت ۲۰۰۰ مداد)

۲..... "و و اکثر عبد الحکیم میری آ کھول کے روبروا محاب فیل کی طرح بیست وٹا بود ہوجائے گا۔ " (تبره مور دے اور مرام ۱۹۰۹، جموع الحتہارات جسم ۱۹۹)

س..... " "عالم كباب كى پيدائش جس كے پيدا ہوئے بى تمام عالم كے لئے تباہ ہوجانا تھا اور پر مرزائيوں كى فتح اور خوشى ہونى تقى " (الكم اجون ١٩٠٨)

س .... " "دوخوا تمن مباركة تيرى نكاح بس آئيس كى - جن كولو نفرت جهال بيكم كے بعد پائے كاوران سے تيرى نسل بكثرت موكى - "

(اشتبارمرزا تاویانی موروده ۲ فروری ۱۸۸۱ه، محوص اشتها راست جاس ۱۰۱)

ان پیشین کوئیوں کے وقوع میں آئے سے پیشتر ۲۹ می ۱۹۰۸ کو جال دیئے۔ مرزا قادیانی کے اولہ والہا مات و پیشین کوئیاں بقدر ضرورت ان کے مصنفہ کتب سے قبل کئے گئے ہیں۔ نظر غور فرما ئیں کہ مرزائے علائے المل سنت والجماعت کوجن الفاظ میں اپنی زبان و تصانف میں یاد کیا ہے۔ اس سے زیادہ گندے الفاظ سے کی انسان کو میسر نہیں آسکتے۔ چنا نچہ ملاحظہ فرما ہے ۔ اعجاز احمدی وغیرہ میں (۱) خبیث (۲) شیطان (۳) معلق (۹) کذاب (۵) ناری (۲) غوی (۷) اجہل (۸) امتی (۹) شی (۱۰) بے حیا (۱۱) ملا میں (۱۲) اشرار المام (۱۳) فیان (۱۲) دجال مفتری (۱۷) او ہائی بے ایمان (۱۵) بے حیا (۱۸) کلب وغیرہ و فیرہ و مرزا قادياني كيشفي حالات ازكتاب حقيقت الوحي وغيره

مرزا قادیانی کہتے ہیں کہ: 'ایک دات کشفی حالت بیں بی نے دیکھا کہ ایک فض جو فرشتہ معلوم ہوتا تھا۔ گرخواب بیں کہ: 'ایک دات کشفی حالت بیں بی نے ایک جو کا یک جگہ گوا کہ فرشتہ معلوم ہوتا تھا۔ گرخواب بیں محسوں ہوا کہ اس کا نام شرطی ہے۔ اس نے جھیک دی اور ہرایک بیاری میری آئی کھیں نکالیں اور صاف کیں اور جوآئی کھوں میں پہلے سے موجود تھا۔ گربھن مواد کے بیچود یا اور مصفا نور جوآئی طرح بنادیا ہے اور بیٹمل کر کے چرفرشتہ فائب ہوگیا۔'' ہوا تھا۔ اس کوایک چیکتے ہوئے متارے کی طرح بنادیا ہے اور بیٹمل کر کے چرفرشتہ فائب ہوگیا۔'' (تریاق القلوم علی ہو گائی ہوگیا۔''

اور مرزا قادیانی اس مشفی حالت سے بیداری کی طرف معلل ہو گئا اور کہتے ہیں کہ ایک ہار جھ پر کشفی طور پر دکھایا گیا کہ: '' میں نے بہت سے احکام قضاء وقدر کے اہل دنیا کی ٹیکی و بدی کے متعلق اور نیز اپنے گئے اور اپنے ووستوں کے لئے کیسے ہیں اور پھر تمثیل کے طور پر میں نے خدا کود یکھا اور وہ کاغذ جناب ہاری تعالیٰ کے آ گے دکھ دیا کہ وہ اس پر دستخط کر دے۔ سوخدا نے سرفی کی سیابی سے دستخط کر دیئے اور قلم کی لوک پر جو سرخی زیادہ تھی۔ اس کوجھاڑ دیا۔ اس کے قطرے میرے کیڑوں پر پڑے جن کو میں نے بہتی خود دیکھا۔''

(حقيقت الوي ص ٢٥٥، فزائن ج٢٢ص ٢٢٧)

و گیرمرزا قادیانی کہتے ہیں کہ: '' ہیں نے عالم کشف میں دیکھا کہ میں نے بیٹم پر داس کھٹری کے نوشتہ قضاد قدر کی نصف قید کواپے قلم سے کاٹ دیا۔ گر بری نہیں کیا۔''

(سراج منيرص ٣٦،١٦، فزائن ج١١ص ٣٤)

"أيك باركشف يس ديكها كرة اورحفرت يسل عليه السام ايك بى جو برك دوكارك بس-" (تذكره من المحضوم) ايك في كى شان اوريد كندى نسبت "لاحول و لا قوة الابللة" ويكرقول مرزاكشفى الهام" أيك بارحالت كشف بش الله كى روح ان پر غالب بوكئى اور اس في است وجود يس مرزا قاويانى كو پنهال كرليا اورانهول في اس حالت بيس و يكها كدوه في نظام اور في آسان اورنى زين كي پيدا كرفي پرقاور فيش پيمرانهول في آسان دنيا كو پيدا كيا-الى آخرة" (تذكره من ١٩٠٩م الحيوسم) مرزاقادیانی کھے ہیں کہ ایک ہار جھ کوفدانے خاطب کر کے فرمایا: " بلاش" فداکانام ہے۔ بدایک نیاالہائی نام ہاورلفظ ہے کہ اب تک بیل نے اس کواس صورت پر قرآن وجدیث بیل نہیں پایا اور نرکس لفت کی کتاب بیل دیکھا۔ اس کے معنی جھ پر یہ کھولے گئے کہ "سالاشریك" (تذکرہ س 22 سطح موم) "الہام بیل بار ہار میرانام ایرا ہیم رکھا ہے۔" جیسا کہ (دائین احمد یہ کے سالاہ بڑائن جاس 24 ماشر ورمائی) میں الہام ہے اللہ علے ابر اھیم صافیدناہ سسالنے "

مرزا قادياني كيلغوخيالات وبمعنى وعوى

مرزاقادیانی کہتے ہیں کہ:"قرآن کریم میں سے کے جومعجزات ہیں وہ مسریزم ہیں۔' (ازالیم، ۵۵، شائن جسم، ۵ فض) مرزا قادیانی ایل دعا کے من میں خدا سے خطاب كرت إن "توفى عال جود وي مدى كرر جميم معوث كيا اور فرمايا كرا ته كريس في تحقیاس زماند میں اسلام کی صدافت ہوری کرنے کے لئے اور اسلامی سچائیوں کو دنیا میں پھیلانے كے لئے اسلام كوزىدہ اور قوى كرنے كے لئے چنا ہے اور تونے عى مجھ سے كہا كر تو ميرى نظرين منظور ہے۔ میں اپنے عرش پر تیری تعریف کرتا ہول تونے على جھے فرمایا کہ تو وہ سے موعود ہے جس کے وقت کوضائع نہیں کیا جائے گا اور تونے ہی جھے ناطب کر کے کہا تو مجھ سے ایسا ہے جیسا کہ میری توحیداور تفریداور تونے عی مجھے فرایا کرتومیری درگاہ میں دجیہے۔ (حقیقت الوی کو ۸۰ فرائن جهم ٢٠١١) يس في الي لئ تحقيد التياركرليار (هيقت الوي م١٨ فرائن ٢١م ٥٠١) اقول خلاصه کلام بیہ بے کیمرزا قاویانی نے اول اول دعوی مجدویت کا کیا۔ پھرظلی طور يرك موجود بوت بهريروزي كي موجود بن كي - جب ترتى بوئي تو صفورا قدر الله كالم من اناء من مهدى عمم ،كاسرالصليب ،امام الزمان وغيره وغيره بنت رب حتى كدكرش ہونے سے بھی شہ چکے۔شدہ شدہ ان کے لئے یہاں تک برحی کہ اصلی سے موجود ہو گئے۔جب کہ دعویٰ بھی فیامنی کے ساتھ ان کی جماعت نے تعلیم کرایا تو پھر معزت سے بھی اضل ہوئے کا دعوى كرويا\_

مرزا قادياني كإشعر الاحظهرو:

این مریم کے ذکر کو چھوڑو اس سے بہتر غلام احمہ ہے

(داخ اللاس ، بزرائن ج ۱۸ س ۱۲۰۰)

جب خوش اعتقادول نے اس پر بھی اف ندی تو مرزا قادیانی تھے آ دی ہوشیار۔انہوں جب خیال کیا کہ جب مصدقین اس بری طرح اپنی عقلوں کو ہم اور ہمارے کلام پر فار کررہے جیل تو اب کوئی کر اٹھار کھنے کی کوئی وجہ بیں ۔ چنا نچے انہوں ان کی ضرورت کے مطابق ان کوٹوراً الہام ہوا: "انت منیبمنزلة ولدی" (هیقت الوجی مع ۲۸ مرزائن ج ۲۲م ۸۹)

الرك بنے كے بعداب خدا ك تعالى كے بال برتكلف دوى ہوتى ہے۔ چنانچدا بنے رسالہ (ضرورت الله ام ساء بخزائن ج ۱۳ ساس الكوديا ہے كہ: "خدا تعالى اس عاجز ہے بہت قريب ہوجاتا ہے اور ميں اپنے تئيں ايما با تا ہول كر يا جھے مطلعا كر رائے ہے ۔ "

اقول ..... جب مصفے بازی کی نوبت بھنے کی تو اب برابر کی دوتی میں کیا شبر ہا۔ اس کے بعد مرزا قادیانی عین خدا ہوجائے ہیں۔ چتانچا لکم مورخہ ۲۲ فروری ۱۹۰۵ء میں مرزا قادیانی کا الہام کھاہے: ''اند ما امر ك اذاار دت شيد ان تقول له كن فيكون ''اور (حقيقت الوی ص۵۰، نزائن ج۲۲س ۱۰۸) من می ہے۔

اقول:مرتبہ: میکون "عاصل ہونے کے بعدان ش اور خدائے تعالی ش کیا فرق رہا؟ نعوذ باللہ!

و کیمتے بیارے ناظرین سلسلہ کہاں سے شروع ہوا اوراس کا خاتمہ کہاں ہوا۔ پھر
لفف یہ ہے کہ اس کے بعد مجدوعت کے پردے کی آٹر لیتے رہے اور شیل سے موجود اور شیل
مصطفیٰ اپنے کو لکھتے رہے۔ خرض کہ مرزا قادیائی اپنی تحریرات کے بموجب خدا بھی تھے۔
خدا کی اولا دبھی تھے اور خدا کے دوست بھی تھے۔ کرش بھی تھے۔ مہدی بھی تھے۔ مجدو بھی تھے۔
مسیح بھی تھے اور خدا کے دوست بھی تھے۔ ان پرائیان لانا بھی فرض تھا۔ کیونکہ نی
سے بھی تھے اور بالکل فرض ندتھا۔ کیونکہ صرف مجدو تھے۔ خرض کہ مرزا تادیائی سب بچھ تھے اور بچھ نہ
تھے۔ لاحول ولا قوق الا باللہ !

خاتم تیفیران صلی الله علیه دسلم بیل خاتم تیفیران علیه العملاق والسلام با عقاوال ملت اسلام ایک سے زیادہ نہیں اور نہ ہوسکا ہے اور وہ صرف ذات پاک حضرت اجر پھتی ہوسکا کی ہے۔ آئیضرت کے بعد کوئی نی یا رسول بحیثیت نی یا رسالت ندآ یا اور ند قیامت تک آئے گا۔ چنا نی بھی بخاری وسلم بٹل ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ آنحضرت کا نے فرمایا کہ میری اور پہلے انبیاء کی مثال ایک ایسے کل ک ہے کہ تمام مکان تیار ہوا۔ صرف اس بٹل ایک اینٹ کی کی تھی۔ پھر اس محل کے گرود کیمنے والے پھرنے کے اور وہ اس دیوار کی خوبی ہے تجب کرتے تھے۔ گر اس اینٹ کی جگہ خالی تھی۔ سو بٹل نے اس اینٹ کی جگہ جو خالی تھی بند کردی۔ میرے ساتھ دیوار شتم ہوگی اور میرے ساتھ رسول ختم کے گئے اور ایک روایت بٹل ہے کہ وہ اینٹ بٹل ہوں اور بٹل بی نبیوں کا سلسلہ تم کرنے والا

علامہ محدث قاضی عیاض (شفا شریف میں انہیں نقل کیا ہے پوید خوف تطویل صرف حوالہ پراکتفا کیا گیا اور حضرت میسی علیہ السلام جونازل ہوں کے۔وہ بھی بعنوان رسالت نازل ند ہوں گے۔ بلکہ دین محدی میں اللہ کے تابع ہوں گے اوراس دین محدی کوروائ دیں گے۔ باوجود یکہ وہ نی جیں اورائی سے کھونقصان نہیں ہوا اور نہ کوئی شریک آنخضرت میں اورائی سے کھونقصان نہیں ہوا اور نہ کوئی شریک آنخضرت میں اور کے زمانہ میں تھا اور آئندہ کوئی نیا نی مبعوث ہوسکتا ہے اور سے بات قرآن سے فاہت ہوسکتا ہے اور سے بات قرآن سے فاہت ہے۔ چنانچ سورة احزاب میں ہے:"مسلکان محمد اسالحد من رجالکہ ولکن رسول الله و خاتم النبيين"

"اقول والخاتم اسم الة لما يختم به كالطابع لمايطبع به فعنى خاتم النبيين الذى ختم النبيون به وما له اخرالنبيين وقال المبردخاتم فعلى مامن على فاعل وهوفى معنى ختم النبيين فالنبيين منصوب على انه مفعول به وليس بذاك وقرآ، الجمهور وخاتم بكسرالتا، على انه اسم فاعل اى الذى ختم النبيين والمرادبه اخرهم ايضاً و فى حرف ابن مسعود واكن نبياختم النبيين والمرادبالنبى ماهواً عم من الرسول فيلزم من كونه صلى الله عليه واله وسلم ختم النبيين والمراد بكونه عليه اصلوه والسلام ختمهم انقطاع حدوث وصف النبوة فى احد من الثقلين بعد تحليه عليه الصلوة والسلام بها فى هذه النشاء ولايقدح فى ذلك مااجتمعت الامة عليه

واشتهرت فيه الاخبار ولعلها بلغث ميلغ التواتر المعنوى ونطق به الكتاب علے قول ووجب الایمان به واکفر منکر کالفلاسفة من نزول عیسیٰ علیه السلام اخر الزمان لانه كان نبياقبل تحلي نبيناتُنَّالَّا بالنبوة في هذا النشأة ومثل هذاايقال في بقاء الخضر عليه السلام على القول بنبوته وبفاءه ثم انه عليه السلام حين ينزل باق على نبوته السابقة لم يعزل عنها بحال لكنه لابتعبديها لنسخهافي حقه وحق غيره وتكليفه باحكام هذه الشريعة اصلا وفرعا فلايكون اليه عليه السلام وحي ولانصب احكام بل يكون خليفة الرسول اللهُ عَيْرًا وحاكما من حكام ملته بين امته بما علمه في السماء قبل نزوله من شريعة عليه الصلوه والسلام كما في بعض الاثار اوينظر في الكتباب والسنة وهو عليه السلام لا يقصر عن رتبة الاجتهاد المؤدي الي استبناط مانحتاج اليه ايام مكثه في الأرض من الأحكام وكسره الصليب وقتله الخنزير ووضعه الجزية وعدم قبولها مماعلم من شريعتنا صوابيته في قبوله عَلَيْهُا إِن عيسي يغيّل حكما عدلا بكسر الصليب ويقتل الخنزير ويبضع الجزية، كمافي الصحاح فتروله عليه السلام غاية لاقرارالكفار ببذل الجزية على تلك الاحوال ثم لايقبل الاالاسلام لانسخ الها قاله شيخ الاسلام أبراهيم اللقاني في هداية العريد الجوهرة التوحيد وقوله أنه عليه السلام حين يخزل باق على نبوة السابقة لم يعزل عنها بحال لكنه لايتعبدبها الخ احسن من قبول الخفاجي الظاهر أن البراد من كونه على دين نبينا عليه الصلوبة والسلام وكذالم يتقدم لامام الصلوة مع المهدى ولاااظنه غني بالانسلاخ عن وصف النبوة والرسالة عزله عن ذلك بحيث لا يصح اطلاق الرسول والنبي عليه السلام فمعاذالله أن يعزل رسول أونبي عن الرسالة . اوالنبوة بلاكانلااتعقل ذلك لعله ارادانه لايبقي له وصفاتبليغ الاحكام عن وحي كما كان له قبل الرقع فهوعليه السلام نبي رسول قبل الرقع وفي السماء وبعد النزول وبعد الموت ايضاً وبقاء النبوة والرسالة بعد الموت في

حقه وحق غيره من الانبياء والمرسلين عليهم السلام حقيقة مماذهب اليه غيبرواحيد فنان المتصف بهماوكذابالايمان هوالروح وهي باقية لاتتغير بموت البدن نعم ذهب الاشعرى كماقال النسفى الى انهما بعد الموت باقيان حكماو ماافاده كلام اللقاني من انه عليه السلام يحكم بماعلم في السماء قبل نـزوله من الشريعة قدافاده السفارنبي في البحور الزاخرة وهوالذي أميل له واماانه يجتهد ناظراني الكتاب والسنة فبعيد وان كان عليه السلام قد اوتي فوق مااوتي مجتهدوالامم مما يتوقف عليه الاجتهادبكثير انقدذهب معظم اهل العلم الى انه حين ينزل يصلي وراء المهديُّ صلاة الفجر وذلك الوقت بضيق عن استنباط ماتضمنته تلك الصلوة من والاقوال والافعال من الكتباب والسنة علي الوجه المعروف نعم لا يبعدان يكون عليه السلام قد علم في السماء بصفا ووكل الى الاجتهاد والاخذ من الكتاب والسنة في بعض اذرو قبل انه عليه السلام ياذذالا حكام من نبينا عَبُرُ<sup>اله</sup> شفاها بعدنزوله وهوفي قبره الشريف عليه الصلوة والسلام وايدبحديث اہے بعلی والذی نفسی بیدہ لینزلن عیسے ابن مریم ثم لٹن قام علی قبری وقال يامحمد لاجيبنه وجوزان يكون ذلك بالاجتماع معه عليه الصلوة والسلام روحانية ولابدع في ذلك فقدوقعت رؤيته عَلَيْلًا بعدوفاته بغيروا حدمن الكاملين من هذه الامة والاخذمنه يقظة قال الشيخ سراج الدين بن الملقن في طبقات الاولياء قال الشيخ عبدالقادر الكيلاني قدس سيره رايت رسول اللهُ مُنْاتُهُمُ قبل الظهر فقال لي يابني لم لاتتكلم الخ والرواية طويلة

یعن جمالی میں سے کی مرد کے باپ نیس کی وہ خداو دو تعالی کے رسول اور سب بیول کی میں میں کے رسول اور سب بیول کی میر بیل کہ اور بہت سے احادیث بیول کی میر بیل کہ ان کے دور کے وعظ میں اپنے انتقال کے دن سے کل اپنی نبوت بھی اس پر شاہد بیل مرد اقادیائی نے لا ہور کے وعظ میں اپنے انتقال کے دن سے کل اپنی نبوت کے جموعت میں کہا تھا کہ کیا خدا پوڑھا ہو گیا ہے؟ مرکہا ہے؟ یا اس کے قوی مصل ہو گئے ہیں کہ وہ

اب حسب عادت سابق ني پيدائين كرسكا؟ اقول بالفرض والتقد برجيها كدم زا قاد بانى كهته بيل كذبوت كاسله بندئين موا يا جيها كدهد بي بين آيا به كه برصدى بين ايك مجد دهوگا - قوان كرنيوت كاسله بندئين موا يا جيها كده دي بين آيا تا قدم زا قاد يانى كر بيل كنة ني آية الرئين آيا تا تا مرا الاران كرنا آيا بين آيا تا تره سويرس كه بعد مرزا قاد يانى قاد يان بين كهال ست في بيدا موت اگر مرزا قاد يانى كاستدلال برائ چند مي مان ليا جائة آخراس عومه طويل بين كون كوئى ني پيدائين موا؟ "ها برهانكم ان كنتم صاد قين و الاانداالو بال علي مااقول و كيل "مرزا قاد يانى كي بيرات فائة قرير كرده و مقل بوئ بي يدائين بول ان كندم اب نداس كرق معل مورز بين كرده و معل مورز بين كرده و معل بورز بين كرده و معل بورز بين كرده و مداون الله على مااقول و كيل "مرزا قاد يانى كي بيراكر و الله على مااقول و كيل "مرزا قاد يانى كي بيراكر و الله على مااقول و كيل "مرزا قاد يانى كي بيراكر و الله على ما الماليلاغ - "مرزا قاد يانى عليه ما يستخد كعقا كدوا باطيل

ہم یہاں مرزاقادیانی کی کتابوں سے ان کے اقوال، اباطیل اور عقائد ہے نمونہ ازخروار نے قال کرتے ہیں۔ جس سے مرزاقادیانی کا گراہ موناروزروش کی طرح فل ہر ہوجائے گا۔ نیز اس امر کی بھی توشیح وشرح ہوجائے گی کے مرزاقادیانی کا موناروزروش کی طرح ناہم ہوجائے گا۔ نیز اس امر کی بھی توشیح وشرح ہوجائے گی کے مرزاقادیانی کا دعوی صرف نبوت کا بی تیس بلکہ ان کا دعوی توسیت کے میں تمام انبیاء درس کے اضاف ہوں۔ یہ اقوال ایسے بدیجی الابطال ہیں۔ جس پر ردوقدح کی ضرورت نہیں۔ اس لئے صرف ان کے الفاظ کو سے مراک تقالیم گیا۔

ا ...... مرزا قادیانی کا پی وی پرقر آن شریف کی طرح ایمان لانا: "جیمه جھے اپی وی پراییا عی ایمان ہے جیسا کہ قوریت اورقر آن کریم پر بتو کیا آئیس جھے سے بیقو قع ہوگئی ہے کہ میں ان کی ظهات بلکہ موضوعات کے ڈیرے کون کراہے یعین کوچھوڑ دوں ، جس کی تی ایکین پر بنا ہے۔ " (اربین فیرس ۱۹۰۶ز اس جاس ۱۳۳۳)

٢٠٠٠٠٠ مُرِدُا قَادِياتِي كَانَ عِلَهَا الله بِرَقْرَ آن شَرِيف كَ طَرَحَ الْمَان لا تَا يَ الْحَيْنِ عَداكَ م كَرَكَهَا مِن كُدِينَ انْ الْهَانَاتَ بِرَائِي طَرِحَ أَيْمَانَ لاَثَا مِوْن بَنْسِنا كَرَقَرَ آن شَرِيف براور خداك دوسرى كما يُوْن بِرَاوَدِحِن طُرح مِن قَرْ آن كَرَيْمَ كَوْفِينَ اوْدَ عَلَى طُود بِرَعْداكُا كَلَام جَامَا موس، اى طرح ان كلام كونى يَوْجُر فِي مَا وَلَ مَوَاجِدً" (حَفِيدَ الْوَلِي مِن الْمَرْفَقِينَ الْمَرْفَقَ الْمُونَ ال وموك نبوت كرساته حضرت عيلى عليه السلام برفضيلت كا دعوكي: " فعداني اس امت میں ہے میں موجود بھیجا جواس پہلے سے اپنی تمام شان میں بہت بڑھ کر ہے اوران کا نام غلام احمد ركها\_" (وافع الإاس ١٣ برائن ج ٨ إس ٢٣٣) " خداف اس احت مل سے مع موعود بيبيا جواس يميل مسے سے اپن تمام شان میں بہت بردھ کر ہے۔ جھے تم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اگر سے این مریم میرے زبانے میں ہوتا تو وہ کام جو میں کرسکتا ہوں ، وہ برگر نہیں کرسکتا اورده نشان جوجه يرطا بر مورب بين، وه بركزند كعلاسكان (حقيقت الدى ١٨٨، فرائن ج٧٣ م١٥١) کھلے کھلے الفاظ میں نبوت کا دعویٰ : دمیں نبی ہوں اوراس امت میں نبی کانا میرے لي مخصوص بيد" (حقيقت الوي ص المس فرائن ج ١٠٥٠) سيا خدا ويي ب جس في قاديان (واقع اللاص المرزائن ج ١٨ص ٢٣١) من اینارسول بعیجا۔ ويكرانمياء برفنيك كاوتوى: "كراس في مراوقوى ابت كرف ك لي اس قدر معِرات وكمائ بن كربيت كم بي الصاريح بين جنون في ال قدر مغرات وكملاع بول-باتى تمام انبيا عليم السلام من الن كاتبوت اس كُوّت كما تقطعي اور يكيني طور يرخال بيات (ترجيعة الوي من ١٣١١ فرائن ج ١٧٩ مرم ٥٤١) مرزا قادياني كأخذا في وتوكل وتوكل وتمكن عظ خواب تلن ويكمنا كدفش ووبوالله وتوكيا وي اور من في يقين كرايا كه من الله يقي وقت من من في الله عن الباء" (أَ يُحِكُلُونَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ اللّ مُرِدَا وَادِيانَ كَافِيقُن أَنا: 'إِلِوَالِي يَكُنَّ عِلْمِناسِهِ كَدْتِرا مِنْ ويَلْفَ فَيْ مُن مَن مُن مُن بلكردة بير موكيا ب، اورايسا في جَوْمُولْدا طَقَالَ اللَّه كَ بِعُدِ ( يَرْهُ عَيْدَت إلوى من المارز اس جهام ما ١٥٨) مرزا قاديانى كا الل بيت بإخلد " بوائى مَلا فت كالجَلُوا جَوُوده اب في ظافت او - ايكَ وَمَدْ وَكُومَ مِن مُوجِود إلى أَوْجُورُ عَ مُوادُرُو وَعَلَى كُلُ اللَّهُ كُرِيَّ مُورً" (احْبَادالْخُلْمِرُ اَجَلَامُ وَوَدَهُ الْوَبِرِو وَالْفَاحَ عَالَمُن مَ الْمَعْيَ جَدَيَد) مُنذ حبيْنَ اسٹ ددگريانم كربكانيسه (الْكُمْ غِنْ اللهُ وَاللَّهُ وَلَ اللَّهُ مُن اللَّهُ فَرَاكُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَيْهِ )

توبين انبيائ كرام: " بكداكم پيشين كويول ش ايساسرار پيشيده موت بين كمنود انبیا وکوی جن پروه دی نازل ہوسجھ میں نبیں آ سکتے۔'' (ازالداد بام ص ١٦٠، فزائن جهم ١٤١) حطرت میسیٰ علیدالسلام پر ناپاک تملداورآپ کے اجداد وجدات کی سخت تو بن: " آپ کا خاندان بھی نہایت پاک اور مطہر ہے۔ تین دادیاں اورنانیال آپ کی زناکار اور سب عورتیں تھیں۔جن کے خون ہے آپ کا وجودظہور پاریمواء آپ کا تجربوں سے میلان شایداس وجے ہوکہ جدی مناسبت درمیان میں ہے۔ درنہ کوئی پر میزگار انسان ایک جوان تخری کو بیموقع نہیں دے سکنا کہ وہ ان کے سر پر نا پاک ہاتھ لگائے اور زنا کاری کی کمائی کا پلیدعطراس کے سر پر (حاشيه ميرانجام آبخم ص٧٠٥، ٤٠٠ نزائن ج ااص ٢٩١) حضور سرور عالم الله كمعراج جساني سالكار "نيا اور برانا فلف بالانفاق اس یات کوابت کرد ہاہے کہ کوئی انسان اینے اس جسم خاکی کے ساتھ کرة زمر پرتک بھی کافئ سکے۔ پس ال جم كاكرة ما بتأب وآفاب تك كانجا كاكس فقر الغوخيال ب-" (ازالص ٢٥، فزائن جسم ١٢١) قرآن شریف می سخت زبانی " قرآن شریف جس بلندآ واز سے سخت زبانی کے طريق استعال كرر باب، ايك نهايت درجه كاغى اور تخت درجه كانا دان يحى اس سے ب خرنبيل ره (ازالهاوبام م ٢٥، فزائن جسم ١١٥ ماشيه) سكار" قرآن شريف كانزول قاديان من:" انا انزلناه قريبا من القاديان "

وجال عمراد بادری ہیں: دمس دجال جس کآنے کی انظار تھی۔ بھی بادم ہوں کا

(ازالداد بام س ۱۹۵۰، ۱۹۹۰، فزائن جسس ۲۵۵۰)

ر مِل گاڑی دجال کی سواری یا گدھاہے:''وہ گدھا دجال کا اپناہی بنایا ہوا ہوگا ، پھراگر (ازاله منی ۱۸۵ بنزائن جسام ۲۷۰) وه ريل فيس تواور كياب." یا جوج ماجوج درحقیقت کوئی چیز نہیں:''یاجود وماجوج سے دوقو تیں انگریز وروس مراد ين اور پينين-" (ازالیس،۸۰۵۰،خزائن چسس۳۷۳) آ فاب قرب قیامت میں مغرب سے نہیں نظے گا:"مغرب کی طرف سے آ فاب کا چر هنا بیمعنی رکھتا ہے کہممالک مغربی آفاب سے منور کئے جائیں گے اوران کواسلام سے حصہ "81 (ازاليس ١٥٥ فرائن جسس ٢٧١٠٢٧) مرزا قادیانی کا فتوی مرزائیول کی نماز دوسرے مسلمانوں کے چیچے تھے نہیں: 'اس لئے کدوہ اس لاکت نہیں کہ میری جماعت ہے کو فی فض ان کے پیچے نماز پڑھے۔ کیاز عدہ مردہ کے يجين فراز ير هسكتا ب لهل يا در كموجيسا كه خدا تعالى في مجي اطلاع دى ب كرتم بار ساويرحرام بد اور قطعی حرام ہے کہ کسی مکفر اور مكذب اور متردد كے بيجي تماز پڑھو۔ بلكہ چاہيے كه وہى تمباراالم موجوتم مل سے بو " ( تحد کار ویس ۸۱ دار بعین قبرسم ۲۸ ماشیه نزائن ج ۱۸ س) ٣١ ... م غير مرزائيول سے منا كحت حرام ہے۔ "ميرے مريد كسى غير مريد سے لڑكى نہ بيا ہا ( لَأُونُ الرّبيس ع مُرّائن ج ٢٧ س ١١٧)

٢٢ ..... برزا قادياني كامكركافر ب: "ميرامكركافر ب-"

(حقیقت الوی م ۱۹۳ فزائن ج ۱۹۸ م ۱۹۷)

## خاتمه مفيده درمهدى وتق عليجاالسلام

ان کوئی وجھا مجھا جائے۔ مقتصل تدین وقع کی کا قریب کرفوش نفسانی و مواری کو محمود کرنظر حق طلی سے کتاب وسنت کو دیکھ کرعقاید واعمال میں ان کا اتباع کیا جائے۔ ورنہ غلبہ ہوائے نفسائی سے حق برکر واضح نہیں ہوتا۔

بال ربامرزا قادبانی کایکها کداگرکاذب بوتا قدیم ابتک بلاک کردیا جا تا اوراس بابش بلاک کردیا جا تا اوراس بابش اس آیت سے استدال کرتے ہیں: "ولو تقول علینا بعض الاقداویل لاخذنامنه بالیدمین شم لقطعنا منه الوتین ، فعامنکم من احد عنه حاجزین (العادی: ۱۳۵۳) "شرکه امول کداس آیت ش اگرمرا وطلق" تقول " ہے قتمام کفارا دیے کفروش کے شرمش کول علی اللہ ہیں۔

چنانچ طاہر بادر آن مجید شریحی ان کومتول کی الله کیا ہے: 'واذا اف علو افساحشة قالوا وجدنا علیها اباء نا والله امرنا بهاقل ان الله لایامر بالفحساً اتقولون علی الله مالا تعملون (الاعراف: ۲۸) '(وغیر ذلک) حالاتک الله مالا تعملون (الاعراف: ۲۸) '(وغیر ذلک) حالاتک بیتر سنستدر جهم بالک نیس ہوتے ۔ بلکمان کی شان میں جا بجا اس شم کی آئیس نا رائی گئی ہیں: ''سنستدر جهم من حیث لا یعلمون ،واملی لهم ان کیدی متین (الاعراف:۱۸۲۱۸۳) قل من کان فی الضللة فلیمددله الرحمن (مریح، ۲۵) ''

پی بی قریقینا تا بت ہوگیا کہ طلق تقول مراد نہیں ۔ کوئی خاص تقول ہے۔ پھر یہ کہ دہ خاص کیا ہے۔ سوطا ہر ہے کہ جس دولوگ ہو ۔ بیسی بیآ یت آئی ہے۔ یعنی نبوت کے دولوگ جو حصور اللہ ہوئی ہے۔ لیمی اللہ دفت شریعت کی تحیل نہ ہوئی اللہ دفت شریعت کی تحیل نہ ہوئی اوراس کے وائل شریعہ سے ایسے امور میں اتمام جمت نہ ہو تک تھی ۔ ویبانی دولوگ اوراس ماس آئے ہوئی ایم المراح بھونت میں کہ اور جح شریعہ سے لوگوں مالت کی مراد ہے۔ بیس حاصل آئے تکا بیموا کہ جو تحص ایسے وقت میں کہ اور جح شریعہ سے لوگوں کا التباس دفع نہ ہوسکے ۔ نبوت کا دولوگ کرے ۔ وہ بمقعد المحمد ورحمت خدا و تدری کے طاق میں المراہ نہ ہو ضرور ہلاک کیا جائے گا۔ سواگر اب کوئی شخص تقول کرے اول تو وہ نبوت کا دولوگ اگر المراح بی الفرض کوئی الیا بھی کرے جیسا کہ مرز ا قادیاتی نے ، تو بعیہ بحیل اصول وفر وغ شریعہ کاس پر بھی بالفرض کوئی الیا بھی کرے جیسا کہ مرز ا قادیاتی نے ، تو بعیہ بحیل اصول وفر وغ شریعہ کاس پر بھی احتواج ہوسکتا ہے اور لوگوں کو بھی بعیہ وضوح دولائی شریعہ کے التباس واشتباہ واقع نہیں ہوسکتا۔ بس ایسا کہ ایس سے ۔ جب اہلاک الازم بی نہیں تو اس کی نبی میں من یوسل المی بیس سے ۔ جب اہلاک الازم بی نہیں تو اس کی نبی میں دسے میں یہ دیساء نبی بیسے دیس سے دیس بید لیل بھی گائی خوردو باطل ہے۔ واللہ بھدی من یوساء الی صوراط مستقیم!